

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

\* وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم \*

قال العبد الفقير الى من خلقه وسواه \* الغنى  
به تعالى عمن سواه \* عبيد الله الراجي سترة  
الجميل \* وعفوه الجليل \* عمر بن علي الجزائري  
الراشدي امده الله بمدد لطفه \* واسبل عليهم  
سرايا حنانه وعطفه \* بهمهم وكرمهم آمين  
الحمد لله الذي اورد اولياءه موارد الكرامات صدرا ونهلا \* وجعلهم لورائته  
الاسرار المقتبسة من انوار النبوة الحمديّة اهلا \* وسافر بهم سفير عنايتهم الى  
اقليم ولايتهم \* فدا سوا دونهم حزنا وسهلا \* وناداهم وقد ارتفعوا في كريم  
خدمته \* من حظيظ التلوين الى بقاع التمكين اهلا بالسعداء وسهلا \* واختصهم



## هذا كتاب ابتسام الغروس \* ووشي الطروس \*

في مناقب قطب لا قطاب \* والغوث الماتجا اليه بلا ارباب \*  
السامي مقامه \* الذي انتشرت على آفاق البسيطة اعلامه \*  
المحي رياض علوم الحقيقة بعد الدروس \* وحيد دهره \*  
وفريد صوره \* سيدي احمد ابن عروس \* قدس الله  
مدرجته \* واسكنه من الجنسان فسيحه \*  
تأليف العالم العلامة \* البحر الحبر الفهامه \*  
من لا زالت الفضلاء بنيرات فوائده  
تهتدي \* الشيخ سيدي عمر بن  
علي الجزاقرى الراشدي \*  
برد الله ثراه \* واسمى  
قدره ومشواه \*

آمين

طبعة اولي

بمطبعة الدولة التونسية \* بحاضرتها المحمية \*

سنة ١٢٠٢

دون كثير بمزيد عنايته اسم تبقي منهم لسواه بعضا ولا كلا \* ولم تدع فيهم  
سبقيته الحسنى السابقة متشاقلا عن طاعته كلا \* فهم ذائبون تشوقا اليه  
دائبون على ما يقرهم زلفى لديه نهارا وليلا \* قد شدوا حيازهم عزائمهم  
في مرضاته وشهروا لذلك ذبلا \* وهجروا من اجله المضاجع وهوى لبني  
وليلى \* فما يعرفون الى سواه ميلا \* ولا يطلبون بمعاول اعمالهم الصالحة من  
معادن فعرائس نفائس مناقبهم الجليلة على منصات الفخر الصميم  
حقائقهم بها تزاح عنا حنادس ظلم لا غيار وتجلي \* احده سبكانه  
حمد موحد لا يضم لقدم قدم توحيد عن بساط الرسوم  
الله تعالى في ابدية ازليته ليس كمثله شيء عقلا ونقلا \* ونشكره  
سبكانه وتعالى على نعمه التي والى ارسالها واولى \* شكر من اوجب حجة في  
فريضته وقد صاقت لاتساع النعم عولا \* ونضرع اليه ضراعة من لا يملك  
لنفسه قوة ولا حولا \* ونصلى على سيدنا ومولانا محمد الباهر المعجزات فعلا  
وقولا \* الرسول الذي رفع تعالى قدره العظيم لديه واعلى \* وجعله افضل  
المرسلين واجلهم مقاما واعلى \* صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين  
مدانهم بين اخبار نقلة الاخبار ابدًا تعالى \* وشواهد مشاهدهم الجليلة على  
تقادم الزمان لا تبلى \* ما جدد المشوق له وصلا \* وسلم عليه محبة وصلى \*  
أما بعد فاني لما وصلت في شعبان عام سبعة وخمسين وثمانمائة للحضرة  
العلية ترشيش \* وشاهدت منها مقام صاحب النواله والعريش \* وهو الشيخ  
الذي سما في مقامات الاولياء قدرا \* وطلع بين زهر نيراتهم بدرا \* واثبت  
في ديوان شرفهم لاصيل صدرا \* واقترع طريق التصريف وكانت في  
وقته عذرا \* واذعن لباهر سره كل رئيس من المصنفين ومرعوس \* وانطلق  
بالبشر لامره الخارق محيا كل عبوس \* واكتنف بغنايته القطر لا فريقي وهو  
في حمى حمايته بكلاءه الله محروس \* سيدي ابو العباس احمد ابن  
عروس \* وشاهدت بترددى اليه ما اقل فهمي \* وكل دون بلوغ الغرض  
سهمي \* ولبس علي يقيني بوهمي \* فاني اذا نظرت اختلاقي اجناس

ببعض  
بالاصل  
وهكذا كل  
ما تجده  
من البياض  
فانه تبعنا  
للاصل  
المنقول منه  
لدينا اه  
مصاحفهم



العاكفين ببابه \* الواقفين وعليهم شعار السكينة من هبة جنابه \* وهم يتشاكون  
ارصا بهم \* ويتشاكون ما اصابهم \* بين يديه وهو في سر امرة العجيب \* بين  
منصت لهم ومجيب \* لفرط الالحاح ابعاده \* ويستفزعهم فرحا  
اسعافهم واسعاده \* البركة ابراقه وارعاده \* وهم يتهادون  
فيما بينهم مناقبه

العالى حفيلا بمن لا ذبه والمنكرون

من ذلك ضربته لازم وان نظرت الى مصادمة ثلوثيه  
ظاهر الشريعة \* والنفس كما قد علم الى التقليل سريره \* كان ذلك الى  
سوء الاعتقاد ذريعه \* فاقف لذلك بين اجسام واقدام \* واتوقف في حالي  
جبان ومقدام \* ولست ادري لاسيلاء حيرتي اى محل بصميرى احله \*  
وحل ابرم عقد اعتقادي فيه او احله \* الى ان كشف لي بيمين كشفه عن  
الحق القناع \* وخاطبني عما في طي سرائري بما فيه افناع \* ووضح من  
خبايا خفايا النفس ما اوجب عن لوايح القدح انتقالي \* وابان من ذلك  
ما قضى بارتباطي دون ساحل بحره واعتقالي \* فما بعد الهدى لهته هذيان \*  
وليس الخبر كالعيان \* ولم يبق لدى سوى توحيد الاعتقاد الصريح \*  
والجزم بذلك في حالي لايماء والتصريح \* وتحتم التسليم له فيما يخالف  
ظاهرة المعقول \* وتصدق خفايا سره عن مدركات العقول \* وما زلت بعد  
انتقالي من تونس مقيما في امرة على هذه الحالة \* مصدما عليها تصميمي  
لا تاحقته بحمد الله استخاله \* والناس اذ ذاك في امرة رضى الله عنه  
ما بين متقدم معرض \* ومعتقد لدفع المعارضين متعرض \* ومسلم الامر فيه  
الى الله تعالى مفوض \* وقد كان الامر فيه فيما سلف عن التاريخ ومن ادهى  
مما ادركت بعصه على ما قيل وامر وذلك انه رضى الله عنه مع اطلاع كثير  
على مناقبه الباهرة \* وكراماته الجليلة الظاهرة \* يخرب ببعاول تخريبه  
من معتقديه قواعد العقائد \* ويسوق من لا ذوق عنده الى الطعن فيه بكل  
سائق وقائد \* اما المطلاع على مقامات القوم الغريبه واحوالهم المختلفة العجيبه

وخصوصا

وخصوصا ان ذاق او شم بعزنين كماله لديه  
اشم لا يقدح عنده مع شاهد الكرامة عارض  
عن مقتضى اعتقاده ويقينه واما

بل اذا عاين امرا ينافره طبعه سرح لسانه وقال \* وصرح  
بالانكار ما حجا وعليه بات وقال \* وراى ظهور ذلك منه الحكمة كنف عقله  
عنها عشرة لا تقال \* وهو عن شم عيبر نشر احواله مزكوم \* وعلى فهمه الثاقب  
لديه سحاب مركوم \* ولو انه حين ضاقت حواصل تحصيله عن ادراك  
كنه مقامه العلى \* مع وضوح برهان مناقبه القاطع الجلى \* سلك بنفسه  
مسلك التسليم \* وعلم ان فوق كل ذى علم عليم \* ولم يجب في امرة  
لوجود موجب الحيرة بنعم اولا \* لكان اسلم له من المخاطرة بنفسه النفيسة  
واولى \* فكثير ممن نبذ من احوال الشيخ رضى الله عنه بقلة انصافه \* جميل  
تخلقاته وجليل اوصافه \* وتوسك في اقامة معروف النكير عليه  
بزعمه بالطرف الآخر \* وطعن في باهر احواله ان رآه تالون او فاخر \* لم  
يفق من غمرته الى ان زلت به القدم \* وخر صريعا لليدين والقم \* وعاد  
نهاره والغياء بالله ليلا \* ودعاوه ولا عاصم من امر الله ثبورا وويلا \* وما زال  
القلب كله رهنا مني لديه \* متطلعا طول غيبتي الى المشول بين يديه \*  
لا يثنى عنان منابتي عنه من غدا اوراق \* من فذل كاشح اولا \* وانا  
في اثناء ذلك ينعشني حديثه \* ويزعجني اليه من الشوق حثيثة \* الى  
ان اوصلني اليه في اواخر عام خمسة وستين وثمانمائة مزعجات لاقدار \*  
بعد حد من طول الغيبة ومقدار \* وادرك القلب من ذلك ما كان  
يختار \* وهو غير طائع في ذلك ولا مختار \* فوجدت المقام وقيم جلالته

ونقيب مناقبه الجليلة يبرق ارواء ويرعد \* ومتصرف  
الطالبين على كثرتهم ويسعد \* ومنور المنار قد غشيته في  
السكينة زينتها المهابة فنور خشية وقارة  
وهو رضى الله عنه في حالي ادبارة واقباله \* كالليث يزار كاشرا دون اشباله



لا يكاد يملأ الناظر منه لموضع جلالة طرفه \* ولا يطيق لوقع محبته من  
حبه قلبه اجالة نظره لسواه ولا صرفه \* والقلوب كلها على تعظيم قدره  
مجمعه \* والنفوس إلا من ندر وشذ على كريم اعتقاده مجمعه \*

وصولة عزة المنكرين عادت بحمد الله في طي افدتهم ذله \*  
وكثرتهم ويأبى الله إلا أن يتم نوره \* قد استحالت الى قلبه \*  
وارتفع الشك باليقين \* وكانت العاقبة للتيقن \* ولم يبق احد في علمي ممن  
كان يريد اذائهم يغشى المقام ويرتاده \* ويستميله هواه الى مجاهرة النكير  
ويقتاده \* إلا وقد ثنى عنان عنايته الى نشر الثناء الحميد عليه \* وامالته  
نسما تهاداه \* الى ان عاد وقد كان عاداه \* قرعة عينيه \* ولم ار إلا من  
حسننت في مرآة ظاهر اعتقاده الحسن حالته \* وحفت بقمر انارة شاهده  
الحسن هالته \* إلا انه ربما يذكر ان هنالك من يتعرض لشناره \* ويعرض  
لرمد بصيرته من اشراق انوار مناره \* لكن بحيث انه اذا استقصى عن  
ذلك تقاعس \* او سئل من تحقيق هذه الظنة اطرق عن الجواب وتناعس \*  
ولا طاقة له على اظهار ذلك واشاعته \* واعلان ما خشن منه اولان واذا عته \*  
خشية ان يسلك به مسلك من في جبل هلاكه احتطب \* او يناله ما  
نال المتعرض للاعتراض من معالجة العطب \* وانما يناجي بذلك امثاله \*  
ويد المقت لو كان يعلم تصفع قذاله \* هذا ويوشك ان لو شيك للجما  
مضطرا اليه \* واوقف رغائبه ولسان صراخته طليق عليه \* وبلغ بين يديه  
من المبرة له والتعظيم الغاية \* ورفع يمين اذعانه من اعلان التوسل به  
رايه \* واظهر الترهيب ترغيبه واعترافه \* وانساء اضطراة اجترامه

واقترافه \* قيل لبعض

لك الطاعة \* لم يرتكب للناسي واجبات حقوقك كبير اصاعه \*  
فقد اطاعك من يرضيك ظاهرا \* وقد اجلك من يعصيك مستترا  
فلا جرم اني لما شاهدت بملازمة المقام هذه المشاهد الجميلة \* وتحقق  
لاثبات قواعد عقيدتي فيه صحة شواهد الجليله \* وصديقي دبير حسن

طني به وقد انقشع الغبار قبيله \* ملكت غرامه كل شعب من ولاى  
وقبيله \* وسلكت بنفسى لتعظيمه مسلك من مهد غصن الادب سبيله \*  
وجعلته لكل امل اكابد تحصيله بركة كافية بين يدي ذلك ووسيله \*  
ومحوت من اكنة ضماثي متفادم آثار تليس ابليس \* باعتقاد جازم انه  
من قوم لا يشقى لهم جليس \* ورميت لما ان عيل ببا عايتته من علوقه  
صبرى \* وصاق بحمل اعباء ذلك السر صدرى \* ان استعبد لخدمة  
امداحه فكبرى \* واعطر بذكره المتارج العطر ذكرى \* لكن لم ينهض  
لذلك جواد عزمي \* ولم ايسر له وقد اصعبت حزمي \* ولم ازل مريدا  
لاتمام الغرض من ذلك غير مراد \* وللنفس في هذه الموارد بحسب تلواناتها  
اصدار وايراد \* الى ان آنست من جانب طور لا تقطع انيع جنبه نارا \*  
وخلعت في هواه متخليا عن كل هوى عذارا \* فحينئذ ناجاني الفكر الذي  
نضب فرائه \* وكلت لتناسق غارات الكرب اذانه \* ان استفتح بمفاتيح  
امداحه من ابواب الفتوح كل مغلق \* واستخرج بغواص الاخلاص فيها  
من سنى الآمال ما هو في بحر التناسي مغرق \* اعتمادا على سفير الظن  
الحسن \* لا على زور تزويق فضول اللسن \* فكافي ملت الى ما املت  
من مناجاته \* واملت قريحتي الى ارشاد سر مداحاته \* عالما بانى في  
ذلك كمن اهدى لاصداف الى الدور \* واساق الى البحر المحيط بمناقع مواقع  
المطر \* واستخرت الله تعالى في ذلك واسترشدت ورفعت والعجز

طهر ثيابك من هواك الفسافي ان الهوان مع الهوى الفسافى  
ودع الرباب وربة الخدر السقي نصبت حبات سحرها الفتان  
واجعل كمالك بالثقي ان الشقي ان صح فقد اعدا لاركسان  
فالمثقون هذاننا وبهديهم لتجائنه يهدى الطريد العسان  
نالوا الهداية فانخدوا وكانهم قد عاينوا العقبي بعين عسان



قطعوا علائقهم من الدنيا السي  
فهم الملوك وقد تصاعل عندهم  
اولاهم مولاهم الملك السي  
لا ينقضى سلطانهم لا وان  
بوجودهم حفظ الوجود وجودهم  
وابو الصرائر غوثهم وامامهم  
جمع الذي فيهم تفرق وارثي  
ركب المجلى والمصلى للعلى  
فخلا له المصمار سبعا وانتصي  
فله التصرف فيهم حيث اغتدوا  
ولهم الى على مكانة قسدره  
بهر العقول خطيبه بخطابهم  
عنى خذوا فان المطاع لديكم  
اين الجنيد فهذه سطواتهم  
على المقام له رسوخ فى العلى  
ممكن جعل النلون جبرية

تحريرك همته العلية جابر  
كم مبعد ادنى ورفع خاملا  
واعز ذا ذل واقفى آملا  
او ما ترى ترشيش لما حلها  
وغدت ودوحة حسنهما كمقامه  
وسمت وقد سمت بعز شامخ  
وجلت مروس جمالها فجلست  
وتعرضت لامامنا وهو ابنها  
عجبا يعاطى أمه كاس الهوى

ولكم اقام مقامه فيها فسي  
ولكم شفى من علة اودت وكم  
بمقامه لذ واستجر بجواره  
واحفظ وقارك عنده متادبسا  
وات المقام مسلما ومسلما  
لو قد فهمت لهمت من اسرار  
انقاس اسرار بحكم طواهر  
فاذن وسلم واطرح عنك المني  
ما شئت قل او قف بساحل بحره  
فالبهر طام والفهم كليل  
لولا التهاب جوانحي بغرامه  
هذا مقام جل عنى خطورة  
لا كنى مستعبد لكما لاله  
اضمرت ما فى القلب من شغفى به  
وكنتم جهدى فظهر محنتى  
فاليوم او اخفيت ذاك ومذهبي  
يا ملجا الجاني وكهف ملاذه  
بالفتح جودوا منة فانا السي  
هذا بساط فتوحكم وقد انطوى  
ولقد ظمئت واننى بسماحكم  
او لست اكسير الكسير وجبره  
ولقد وقفت بيا بكم متطفلا  
عار عليك وانت نجح مقاصدى  
حاشا كمالك ان اراك لمقصدي  
فبحق اخلاصى وصدق محبتى

قد اعدته طوارق الحدسان  
اخفى سناه بوارق الاحزان  
فهو الكفيل بعزة وامان  
واذا تفاخر خر للاذقسان  
واترك لديه تخيل لاذهان  
وبرزت ترفل فى حلى لاذعان  
ويذوق صاح نشوة السكران  
واغنم فلاحك فالهوى متبدان  
متحيرا امران معتبدلان  
عن درك ما لم يختلج بجنسان  
لم ابتكر امداحه بيمينان  
ما الى بصوغ المدح فيه يبدان  
وممالك والمحب فيه دهسان  
فابى الهوى الا انطاق لسان  
بهواه ما بين الورى كتمان  
خلع العذار بحبه اخفسان  
خفظى لرفعك سيدى الجسان  
ذلى بساحل عزكم القسان  
هذا البساط يجود بالاحسان  
ارجو مناهل مورد الظمان  
وغياث ملهوف ونصرة عسان  
ومضال داعى طبه اعيسان  
اقصى وصدقى فى الهوى اذنان  
اهلا وذوق القصد منك تسدان  
جودوا على فذا همسى اردان



وتعطفوا كرمها وحناها وأرحمها — وا  
لا تطردوا من أمكم وشفيعة — مدح جناها يستغفر الج  
قد قالها كي ما يقال عثارة — لا كي يقال اجساد في لا وزن  
فاجز بأسعاف المراد مدائح — فلقد انت تحكي  
واقف وصل حبلى بهمتك السقي — ان ساعدت رقت اعز مكان  
فوسى خو يدم بابكم عمر السدي

واقف جعلتك ملجأ ومو — لا  
هذا المديح عليكم اوقفتم — ووقفت عن خجل لعجز بي  
وهجرت غزلان النقي وتغ — زلى  
فاليم انت نجى سرى والهوى — قاض بانك بعد ذا سلط  
فاذا نطقت فالبرضى عنكم وان — صمت اللسان فانتم بجن  
لى منكم لا مل الكفيل بكل — ارجوبه قربا من الرحم  
وبنيل امل ودفع مله — ارمى بها فالدهر ذو الوان  
ولكم وحب الاولياء ولا ي — حب املك صفوة ارك  
وعلى مقامكم العلى ومن ب — والحاضرين سوى العدو الشان  
ازكى سلام عرفه يتصو — ما غردت قمريته لا غص  
وعلى الرسول المصطفى المختار من — ازكى نجار في ذرى عدن  
منى صلاة عنبري شميمه — متكفل بالروح والريح  
وعلى صحابه الكرام وآله — والتابعين الهدى بالاحسان  
ما اطربت صبا صبا وتسميت — وسط الرياض شقائق النعمان  
وكان انشاد هذه القصيدة التي هي مفتاح الخيرات \* وفاتحة الحسان  
والخيرات \* في غرة شهر شعبان عام ستة وستين وثمانمائة ولم اكن جريا  
على انشادها بين يدي من انتسبت الى علاه \* وتجلت بياهر جلاله \* اوضع  
القاهرة \* وموقع جلاله الناهية الآمرة \* فكنت الخير لذلك

منشدا من السن العرب المباني ويذهل ترجمان  
افصاحه عن الاصغاء في الشهر المذكور ملاقة

احد سن ادناه من الشيخ انماوه

المرنحيزي فارقتني على المدحة الماثورة \* والقصيدة  
المذكورة \* فاطهر بها وقد شاهدها لالعجاب \* وجال بها آفاق الافاقه وجاب \*  
واختار لتاخرى ان يكون هو المتولى لانشادها \* والمظهر للسامعين مآثر ارشادها \*  
فلما فتحها بين يديه الكريمتين \* وانشد منها بيتا او بيتين \* قال الشيخ رضى  
الله عنه كالنكر على عدم انشادها بلساني \* وموقفى منه بحيث لا يشاهد  
لكثرة الواقفين بين يديه انساني \* اتانا بالبطاقة ثم قال يقرأها من صدره \*  
وما خلت انه يعلم ما في البطاقة ولا يدري حقيقة امره \* فكنت اعد  
ذلك له كرامته خارقه \* ووجه بين الشك واليقين في امره فارقه \*  
وتقدمت اخترق الصفوف اليه \* كافي مقام بزمام الارغام \* وجلست بامره  
بين يديه \* مباشر للرقام \* ثم افتتحت لانشاد بعد ما امرنى ان اقول \*  
وقد ادركنى من هيته ما يدesh العقول \* وعند قولى اين الجنيده فهذه سطوانه  
مد يده الكريمه لتناول القصيدة واستدعاها \* واكملها نظرا على غير ترتيب القراء  
واستوعاها \* وجعل يقول لى في اثناء ذلك هذه كرامة بالزاي هكذا فاقول  
نعم فيقول كيف تقرأ هذه فاقول كما تارثم انه امسكها كما يمسكها القارئ  
ونظر فيها مليا ثم قال هذه با وهذه تا وهذه ها وهذه ميم ذكر هذه الحروف  
لاربعة ثم رمى بها الى وقال اقرا من الباء فقال بعض الحاضرين مراده باء  
البسملة فابدا من اولها فقال له الشيخ خله هو يعلم من اين يبدأ فبدات  
من البيت التي نصت على اسمه وهي \*

بوجودهم حفظ الوجود وجودهم سم القصى من الورا واللسدان  
فاستبشر لبداتي من هنالك \* ووقع في نفسى ان مراده اعادة مدحه من  
اول بيت ذكرت اسمه \* في المعالى رسمه \* ولم يزل رضى  
الله عنه عند آخر الكثير من ابياتها يقول ايه ايه الى ان ختمت القصيدة



وضحك رضى الله عنه حتى بدت نواجذه \*  
وعند الختم قال له المرنجيزي

جملة اولادك وفي زمانك قال نعم قال وواخيت بنى وبينه  
قال نعم فتصافحنا بين يديه رضى الله عنه وهو يلاحظنا ثم امرنا بالانصراف  
فقلت وانا لا اجد ثقلا مما كان من ادراك الحشمة بانشادها عظم على \*  
وكانا وقد تلقاها بالقبول سيقى الدنيا بخذا فيرها الي \* اما القلب القلب  
فلا ارتاب انه من يومئذ انقلب لاصلاح اعراضه \* وكادت نزائله ليمن  
مزاملة همته العلية امراضه \*

فلله منا الحمد من بفضل ..... علينا بما عن حصرة عجز الحمد  
نظمتنا بسلك راق رونق حسن ..... فمنه العطا منا ومنا له الحمد  
وما زلت من حين خبا من لهب سوء الظن به وقدة \* وصح من حسن  
اعتقادي فيه عقدة \* وانتظم في جيد اجادته بعون الله عقدة \* متطلعا الى  
كامل يمد الى كتب مناقبه بنان عزمه \* ويصرف الى تدوينها باكورة  
همه \* ليمتع بها قلوبا صادقة واسماها \* ويوسع الداني والقاصي ايقاظا  
واسماها \* ويزيح عن افق كمال الشيخ بطلوع شمس معارفها من غيم  
الشبه ما عرض \* ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويرتاع من في قلبه مرض \* فلم  
يقدر لي على ما يعتمد عليه في ذلك عثوره \* ولم تظفر لي يد البحث بما هو  
في الغرض ماثوره \* وليس الا فتى رام ابرام ذلك فلم يستطعه \* ومالجه امالة  
عزمه نحو كماله فلم يطعمه \* والعجز منوط به ان نهضت الى ذلك  
يقعدنى \* او دنوت براند همتي مستشرفا نحوه فيبعدنى \* وتلبون الزمان  
على شئ من ذلك لا يسعدنى \*

فلله في منع الموانع ما جـ ..... ولله في قطع القواطع اضـ .....  
ولى منهل بالصدق رميت وروده \* وغالب ظنى اننى سوف اشـ .....  
لكن لما لم اجد في مبتغاي المامول ما يثلج صدرى \* ويطلع من افق افاقته  
بدرى \* وكان قصورى

النوب المزممة عليه \* والقرائح لاندمالها بفوت آمالها قريحه \* والقلوب  
لفرط ثقلها في نصال الكرب جريحه \* ولا صارف للنفس عما وجهت اليه  
وجهة اهتمامها وارادته \* ولا راد لها عما وطأت اكفافه بمنازله الخصبة وان  
نادثه \* رايت ان نحتم تقديم سفير الاستخارة \* ميمون النقية في ذلك محمود  
السفارة \* ثم استشرت بعد الاستخارة من على قواعد اشارته اسست من  
هذا الاصل دعائمه \* وييمين يمنة علفت يحى اجادته الحالى ثوائمه \*  
فاشار بتوقف الامر على استيذان الشيخ في ذلك واستمارة رضى الله عنه  
في سلوك هذه المسالك \* اشارة اورثت حزما ونبلا \* وراشت لاصابة  
الغرض المبتغى نبلا \* فاجبته الى ما ارشد امره اليه \* ووقف ايناسه عليه \*  
وما كنت ارى ان الشيخ رضى الله عنه يرجع في ذلك خطاها \* او يبدى  
في غرضنا جوابا \* فاذا به وقد سئل ايماء اجاب بالاذن تصريحها \* وابان  
لنا في مرادنا المطلوب امراضها \* وما اقتصر على ذلك حتى اكده باشارات  
تفهم الغرض وتاميجات \* واكمل طرز محاسنه بنيد تنور الافهام وتعليقات \*  
فجعل يقول عقب لاذن فرست لك القصب الخلو في وسط البحر وعملت  
له هروقا كثيرة ثم قال لكن القصب الخلو اذا بقى على حاله لم يزل  
اخضر ناعما وان خرج ليس واسود ثم امسك بيده عودا وجعل يقول وقد  
اوقفه بين يديه واخرجت له من هنا ولدا ومن هنا ولدا ومن هنا ولدا  
واشار الى اماكن ثلاث من العود \* اشارة لا يفهمها الا من تنورت بصيرته \*  
واشرقت بانوار يقينها سريرته \* فعند هذا تقدمت لنظم قلائد

فامرته \* وابدا ما بطى سرائرى من ذلك ابرمته \* غير  
مكثرت بعارض سوى  
مخدومنا الكامل غير بصير ساكنا في ذلك مسلك  
نهض لنصرة قادر مستدب في خفضه لرفع مقام اعلى رتبة المصادر موملا  
بتقيد ذلك اطلاق من اعتقلته في امر الشيخ



حقه لبهر تصرفاته علامته ورسومه قدم ولايته الكاملة غير مفتقر الى  
 برهان \* ولا يحتاج في مكانته تمكينه الى استهان اورهان \*  
 وليس بثابت في الوهم شـ... اذا افتقر النهار الى دليل  
 ولكن للنفوس في معرض الاعتراض اقبال وادبار \* وكما لها بحسب واردات  
 احوالها ازدياد واعتبار \* فرب فتى استماله اول خاطر يطمنع بسماعها قلبه \*  
 ويسهل اذا تليت عليه آياتها الى سبل الخيرات جلبه \* وهذا وان كثيرا ممن  
 تلقى اخباره رضى الله عنه من ملاقاته الرفاق \* اوساقه سائق القدر الى  
 مقامه من سائر الافاق \* مال الى اعتقاده لاول وهله \* وصدر وقد امتلات  
 خاصرته ريا باول نهله \* وهو لم يحصل بعد من امره على حقيقته \* ولا  
 حصل مما يوجب رسوم قدمه في محبته دقيقه \* ولا اعتقاد لمن انسان  
 تانيه عليل \* ودعواه عند الايراد والاصدار عريته عن دليل \* فلعل اطلاعه  
 على تدوين كراماته يزيل ريبه \* ويظهر له من مقامه العالى غيبه \* فيصدد  
 له بذلك فجر البيان \* ويسوق الخبر لديه الى مبادئ العيان \* مع ما  
 ارجوه لنفسى من ثواب المتعرض بحماية حمى ولى المعاضل \* بلسان جلالة  
 وجداله عن منصبه العلى المرتقى في ذلك بحسن نيته الى اسنى المعامل \*  
 من اسنى المعارج \* الملتبس له جهد استطاعته احسن المخارج \* هذا وان  
 لسان الحال يشدنى ( لقد حكيت ولكن فائك الشنب ) على انى لم  
 ابق في كتابى هذا مرمى فيما قصده \* ولا مرقى فيما رصدته \* وبما غ نفس  
 عذرها مثل منجى \* وسميت ابشسام الغروس ووشى الطروس  
 بمناقب الشمينخ ابى العباس احمد ابن عروس ورتبه على  
 مقدمة وثلاثة ابواب \* ولم اخله مما يفتقر اليه المقام من سوال او جواب \*  
 اما المقدمة فشتمل من علوم القوم على فصول \* وتحتوى على نبذ كافية  
 منها واصول \* تزيد المرید في امور القوم رضى الله عنهم

والباب الاول في

التعريف

التعريف بالشيخ رضى الله عنه وذكر بدايته وترتيب القول في احواله  
 الدالة على صلاحه وهدايته \* والباب الثانى في الكشف عن  
 طريقته الباهرة \* والرد على منكرى ولايته الظاهرة \* والباب الثالث  
 في ذكر طرف من مناقبه الجليلة \* وكراماته التى هى باثبات ولايته  
 كفيله \* ثم انى اعتذر لكل كامل حسنت اوصافه \* وتكمل بين ارباب  
 الصدور اتصافه \* وصاحبه في ورد امره وصدره انصافه \* مما لا يكاد  
 يخلو منه ديوان \* او ينجو منه مصنف ولو اطله من علمه ايوان \* فللقلوب  
 لفرط ثقلها فترات \* ومن الذى ينجو من العثرات \* لكن قديما قيل لمن  
 احسن وقد كثر عائبه ( كفى المرء نبلا ان تعد معائبه ) على انى لست  
 من فرسان هذا الميدان \* ومالى بحل قناة ذلك الحرب يدان \* وانما  
 دعائى لاقتحام مخاصمة هذه الكلف \* والتعرض لرمى من استهدف بما  
 الف \* ثناكس اهل الزمان عن الاحتفال بما اورثته \* وتناصهم واهم رسوم  
 القدم فيما اردته \* ولو ان عنايتهم ابدت في مطاى ادى مقاله \* لم اتحمل  
 على صفة عجزى من ذلك انقاله \* فلذلك انتدبت لجمع هذا الكتاب \*  
 متعرضا فيه اما لمحدثه او عتاب

على اننى راض بان احمل الهوى واخلص منه لا علي ولا لـ  
 ومن الله تعالى نستوهب السدد لاكمالنا والعون \* وصرف الوطاع عنا  
 بادامة الكلاءة لنا والاصون \* كما نساله ان يجعله سفينة لنجاتنا يوم  
 الفرع لاكبر \* وحرقة لسعدائنا في الدارين ويوم نقره المقدمة الرائقة \*  
 في العلوم الفاتقة \* اعلم حى الله قلبى وقلبك ويسر لكل صالحة

وحسن مذهبهم وتحقق حقائقهم وتهد طرائقهم وتهذب خلائهم \* ليرجع  
 المكذب بذكر ذلك الى الاعتراف \* والمكابر الى طريق الانصاف \*  
 وتستبين لمن اراد الله به الهدى المحجة \* وتقوم على من لم تصحبه عناية  
 الله المحجة \* ويكون المصدق بهذه الطائفة لاجل تصديقه نصيب من



الولاية \* وحظ وافر من العناية \* كما قال ابن عطاء الله رضى الله عنه  
وقال الجنيد التصديق بعلمنا هذا ولاية واذا فانتك المنة في نفسك فلا  
تقولك ان تصدق بها في غيرك فان لم يصحبها وابل فطل وقال بعض العارفين  
التصديق بالفتح لا يكون الا بفتح ومصدق قوله عز من قائل ومن لم يجعل  
الله له نورا فما له من نور واذا اراد الله بعبد خيرا جعله من المصدقين لاولياء  
الله تعالى فيما جادوا به وان قصر علمه عن ادراك ذلك فمن اين يجب  
ان لا يهيب الله لاوليائه الا ما تسعه عقول العباد وقد قالوا يخشى على  
المكذب لهم سوء الخاتمة والعياذ بالله وقد قل ابو تراب النخشي من لم  
يصدق بهذه الكرامات فقد كفر اى غطى الامر عليه وستر عنه شهود قدرة  
الله تعالى فهم رضى الله عنهم كما قال الامام السهرور رضى الله عنه  
صفوة عباد الله الذين البس قلوبهم ملابس العرفان \* وخصهم من بين عبادة  
بخصائص الاحسان \* فصارت صفاتهم من مواهب الانس مخلوقة \* ومراعى  
قلوبهم بنور القدر مخلوقة \* فتهيأت لقبول الامدادات القدسية \* واستعددت  
لورود الانوار العلوية \* والتخذت من الانفاس العطوة بالاذكار جالسا \*  
واقامت على الظاهر والباطن من التقوى حراسا \* واشعلت في ظلم البشرية  
من اليقين نبراسا \* وامتطت غوارب الرغبت والرهبت \* واستشرفت بعلو  
همتها بساط الملكوت \* وامشيت الى المعالى اعناقها \* وطمحت الى اللامع  
العالى احداقها \* بقلوب سماوية \*

واشباح قرشية \* بارواح عرشية \* نفوسهم فى  
وارواحهم فى فضاء القرب طيارة \* ومذاهبهم فى العبدية مشهورة

ياوح من صفحات وجوههم

مكتون سرائرهم قضاه العرفان لا تزال فى كل عصر منهم طائفة  
قائمة بالحق داعين للخلق منحوا بحسن المتابعة رتبة الدعوة \* وجعلوا  
للمؤمنين قدوة \* فلا تزال تظهر فى الخلق آثارهم \* وتزهر فى الآفاق انوارهم \*  
من اقتدى بهم اهتدى \* ومن انكرهم ضل واهدى \* قال الاستاذ ابو

القاسم القشيري رضى الله عنه فى صفتهم وقد جعل الله هذه الطائفة صفوة  
اوليائه \* وفضلهم على الكافة من عبادة بعد رساله وانبيائه \* صلوات الله  
عليهم اجمعين وجعل قلوبهم معادن اسرار \* واختصهم من بين الامم بطوابع  
انوار \* فهم الغياث للخلق \* والدائرون فى عموم احوالهم مع الحق بالحق \*  
صفاهم من كدرات البشرية \* ورقاهم الى محل المشاهدات بما تجلى لهم  
من حقائق الاحدي \* ووقفهم للقيام باراب العبودية \* واشهدهم مجارى  
احكام الربوبية \* فقاموا باداء ما عليهم من واجبات التكليف \* وتحققوا  
بتأنيته سبحانه لهم من التقلب والتصرف \* ثم رجعوا الى الله تعالى  
بصدق الافتقار \* ولم يتكوا على ما حصل منهم من الاعمال \* اوصفا لهم  
من الاحوال \* علما منهم بانهم جل وعلا يفعل ما يريد \* ويختار من يشاء  
من العبد \* قللت فانظر رحمك الله الى انطلاق السنة هولاء السادة \*  
بالثناء العطر على هولاء الائمة السادة \* واتفاقهم على ان هذه الطائفة  
الجليلة جميلة المذاهب \* جزيلة العطايا والمواهب \* وكيف لا ومددهم من  
الحقيقة المحمدية \* وانوار ولايتهم دائمة الثبوت للزوم دوام الانوار النبوية \*  
ولهم احقيهم \* وارثة العلوم النافعة \* وشفوف المنزلة التى هى لاربابها  
رافعة \* قال ابن عطاء الله رضى الله عنه واعلم ان الانوار الظاهرة فى اولياء  
الله تعالى انما هى من اشراق انوار النبوة عليهم فمثل الحقيقة المحمدية  
كالشمس وقلوب الاولياء كالاقمار وانما اضاء القمر لظهور نور الشمس فيه  
ومقابلته اياها فالشمس

نهارا ومضيئة ايضا ليلا لظهور

نورها فى القمر فقد فهمت من

هذا انه يجب دوام انوار الانوار لدوام ظهور نور رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فيهم فالاولياء آيات الله يتلوه على عبادة باظهاره اياهم واحدا بعد  
واحد تلك آيات الله تتلوه عليك بالحق قال وقد سمعت شيخنا ابا العباس  
رضى الله عنه يقول فى قوله عز وجل ما ننسخ من آية او ننسها نأت  
بخير منها او مثلها اى ما نذهب من ولى لله الا ونأت بخير منه او مثله



وقد سئل بعض العارفين عن اولياء العدد اين تصون في زمن قال لو نقص  
منهم واحد ما ارسلت السماء قطرة ولا ابرزت الارض نباتها وفساد الارض  
لا يكون بنهب اعدادهم ولا بنقصان امدادهم ولكن اذا فسد الوقت كان  
مراد الله سبحانه وقوع اختلافهم مع وجود بقائهم فاذا كان اهل الزمان معرضين  
عن الله موثرين لما سوى الله لا تنجع فيهم الموعظة ولا تنبأهم الى الله التذكرة  
لم يكونوا اهلا لظهور اولياء الله فيهم ولذلك قالوا اولياء الله عرائس ولا يرى  
العرائس الجرمون قلت اما اولياء العدد فقد فسره حديث ابن مسعود  
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قل ان لله تعالى  
في الارض ثلاثمائة رجل قلوبهم على قلب آدم عليه السلام وله اربعون  
قلوبهم على قلب موسى عليه السلام وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم  
عليه السلام وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام وله ثلاثة  
قلوبهم على قلب ميكايل عليه السلام وله واحد قلبه على قلب اسرافيل  
عليه السلام فاذا مات الواحد ابدل الله تعالى مكانه من الثلاثة واذا مات  
من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله  
مكانه من السبعة واذا مات من السبعة ابدل الله مكانه من الاربعين  
واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من  
الثلاثمائة ابدل الله مكانه من العامة يدفع الله تعالى بهم

رضي الله عنهم قال الامام الياقني رحمه الله

وذكر بعضهم عزرائيل ولم يذكر موسى وجعل مكانه ابراهيم  
ومكان ابراهيم جبريل ومكان جبريل ميكايل ومكان ميكايل اسرافيل ومكان  
اسرافيل عزرائيل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين والواحد المذكور في  
هذا الحديث هو القطب وهو الغوث ومكانته من الاولياء كانه قطب من  
الدائرة التي هي مركزها بها يقع صلاح العالم فائدة قال بعضهم لم يذكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قلبه في جملة الانبياء والمشتكى والاولياء  
اذ لم يخلق الله تعالى في عالمي الخلق ولا مر اعز والطف واشرف من

قلبه صلى الله عليه وسلم فقلوب المشتكى والانبياء والاولياء صلوات الله  
عليهم بالاضافة الى قلبه صلى الله عليه وسلم كاضافة سائر الكواكب الى  
كمال الشمس قال ابو الحسن النوري رضي الله عنه شاهد الحق القلوب  
فلم ير قلبا اشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاكرمه بالمعراج  
تعبلا للروية والمكاملة وقال ذو النون المصري رضي الله عنه ركضت  
ارواح الانبياء في ميدان المعرفة فسبقت روح نبينا محمد صلى الله عليه  
وسلم ارواح الانبياء الى رياض الوصال وعن علي رضي الله عنه انه قال  
البداء بالشام والنجباء بمصر والعصائب بالعراق والنقباء بخراسان والوتاد  
بسائر الارض والخضر عليه السلام سيد القوم وعن الخضر عليه السلام انه  
قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء واربعون هم اوتاد الارض وعشرة  
هم النقباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون وواحد هو الغوث رضي  
الله عنه وعن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال بدلاء امتي اربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر  
بالعراق كلما مات واحد منهم ابدل الله تعالى مكانه آخر فاذا جساء الامر  
قبضوا وعن ابي الدرداء رضي الله عنه انه قال ان لله تعالى عبادا يقال  
لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بشدة الصوم والصلاة والتخشع ولكن بلغوا بصدق  
الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة لجميع

اصطفاهم الله تعالى لهم واستخلصهم لنفسه وهم

الرجل منهم حتى يكون الله تعالى انشا من يخلفه وقال الشيخ الولي  
الكبير ابو محمد عبد الله المرجاني رضي الله عنه الصديقون باقون الى نزول  
عيسى عليه السلام وهم الابدال عددهم في كل الدنيا ثلاثمائة وما شاء الله  
منهم الشهداء والصالحون فهم ثلاث طبقات وهم مقربون سابقون ايمان  
صديق كايمن جميع الشهداء وايمان شهيد كايمن كل الصالحين وايمان  
كل صالح بمقدار الف مومن من عموم المسلمين قال القطب انما هو بدل  
من ابي بكر رضي الله عنه ولاتاني الثلاثة انما هم ابدال الخلفاء الثلاثة



بعده والسبعة انما هم ابدال السبعة الى العشرة ثم الابدال الثلاثمائة والثلاثة عشر انما هم ابدال الابدال من الانصار والمهاجرين وقال الشيخ الولي ابو محمد عبد العزيز المهدوي رضى الله عنه القطب عبارة عن الحقيقة  
الذى يدور عليها شأن الوجود وله جهتان جهة للحق متلاشية في  
احديته وجهة للخلق ثابتة للامداد والاولاد في مقابلة حجاب وزرائه  
ولهم جهتان ايضا جهة للقطب وهي متلاشية بالاضافة اليه والقطب  
يسرى لهم منه امداده وسبب ثباتهم لمقابلة وقوة لاخذ منه ولهم جهة  
للخلق ثابتة لتدبير من دونهم من اهل المقامات والعوالم يفوضون عليهم  
مما يرد عليهم من القطب وبهم ثبات العالم كله فهم اهل التدبير والتربية  
والاولاهم لتدكدك الوجود ثم قال واعلم ان الادمى نسخة العالم الاكبر في  
الجسماني والروحاني وكل ما افترق في الوجود اجتمع فيه وهو معنى الوجود  
كله جامع وصار قال الله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم  
الآية فاصحاب الآفاق المقلدون اهل الدلالات في علم اليقين واهل النظر  
في الانفس هم في العيان اعنى عين اليقين ومن هنا قال عليه السلام من عرف  
نفسه عرف ربه فارباب البصائر فتكرو بمعرفتها الحسيات والمعنويات فاذا  
سمع الله  
منه قطبا واوتادا تناسب جسمانيته

والكبد والرئة

هذه جسمانية وتحاذيها اربعة اخرى السوداء والبغمة والصفراء والدم وتحاذيها  
اربعة ايضا الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة فتوام البدن وثباته  
ومدم انحرافه من استقامة هذه الاربعة وكذلك انحرافه وامراضه من  
انحراف احداها عن اعتداله وفي المقابلة من ذلك قطب روحاني واوتاد  
روحانية والمطاب لم يقع على القلب الصنوبري بل على الحقيقة الربانية  
الايمانية المودعة فيه فنقول حقيقة الايمان قطب له جهتان جهة من  
قبل الحق متلاشية بلا حجاب ولا واسطة وجهة من الخلق ثبات ونورا

وعلم وعمل فذات الايمان قطب ولا بد ان يكون له اولية وآخرية  
وظاهرية وباطنية تخلفا بالاول والآخر والظاهر والباطن ثم يرتقى منها  
الى قوله وهو بكل شئ عليم فيتصف بصفة العلم الحاوية فيكون للذات  
الايمانية المقدسة الظاهرة اولية وهي عبارة عن الازل والآخرية منتهى الكل  
واليها المرجع وهي عبارة عن الابد والظاهر عبارة عن ظهور الحسيات من  
الهياكل والنقوش والاحكام والعبادات والباطن اشارة الى العلوم والمعارف  
والفهوم فكانت هذه الاربعة اوتادا في عالم الحقيقة الايمانية الموهوبة من  
الحق لعبده بلا حجاب وهكذا تطرد الاشياء وهنا انتهى كلامه الراقى المتكسى  
اردية الحقائق وقد ناسب بابدائه مجادته وظهر رضى الله عنه للناظرين  
اجادته وقال السهروردي رضى الله عنه القطب هو الذى يصاحبه الخضر  
وبجاريه في العلم والاحوال وهو رحمة الله في الارض وغياث الامم والبدل  
من النبي صلى الله عليه وسلم والوارث لبعض مقاماته وبعده لاوتاد الاربعة  
في نواحي الارض بمنزلة الخلفاء الاربعة وبعدهم الابدال الستة باقى العشرة  
المشهود لهم بالجنة وبعدهم النقباء الاربعةون بمنزلة الاربعةين اهل الدار  
وبعدهم التجباء وهم ثلاثمائة بمنزلة اهل بدر وبعدهم المقربون في الارض  
ومن مات من عدد منهم خلفه آخر من العدد الذى يليه ولا يزالون  
كذلك فاذا اراد الله خراب الدنيا

ولا نزاع ان الله تعالى انما جعلهم رحمة

عمارة بلاذة بهم تستدفع الحن والبلايا وتستوهب المنح والعطايا  
ولكل طائفة منا بقية نصى حكمة مولانا طائفة منهم يحفظها الله بهاسرا واعلانا  
قال الشيخ الولي الكبير ابو محمد عبد الله المرجاني رضى الله عنه بموت  
العارفين تخرب القلوب وبموت العلماء تخرب القوالب فالمتوكلون غفراء  
المتسبين واهل الاستسلام غفراء اصحاب البحار واهل الاضطرار غفراء  
الجوش واهل الذل لله تعالى غفراء المالك فاذا ذهب هؤلاء هلك هؤلاء  
وقال بعض الشيوخ لا قطاب سبعة لا ثامن لهم وكذلك الابدال والاعين



وهم النجباء وكذلك الأوتاد والأقاليم سبعة وهي التي قامت بها كلمة التوحيد وكل إقليم منها له قطب وبدل وعين وورث والغوث رضى الله عنه فرد زمانه وهو مقيم بمكة لا يخرج منها والخضر تجول في المشرق والمغرب روحانيته وليس له حكم في الأرض إلا في أربعة أشياء أغاثة الملهوف وإرشاد الضال وبسط السجادة إن استحق أن يكون شيخا وتولية الغوث والغوث حكمه على كل قطب ولا قطاب حكمهم على الأبدال والأبدال حكمهم على الأوتاد فإذا مات الغوث ولى الخضر قطبا بمكة أن يكون غوثا وولى الغوث بدلا بمكة أن يكون قطبا وولى القطب عينا بمكة أن يكون بدلا وولى البدل أوتادا فإذا مات الخضر والغوث حى صلى الغوث في حجر اسمعيل تحت الميزاب فإذا سقطت من الميزاب ورقة باسمه أعطى مراتب الخضر وأحكامه فإذا صار الغوث خضرا ولى قطبا بمكة أن يكون غوثا وهذا دولا ب دائر إلى يوم القيامة لا يخلو الزمان من خضر ولا غوث والقطب يطلق باعتبارين أما غوث جامع ولا يكون إلا فردا وأما قطب حال كمال أبي يزيد أو قطب علم كحال الجنيد فكل واحد منهما قطب لكن ليس جامعا قلنت وفي هذا القدر من هذا الفصل كفاية وعلى الناظر إلى اختلاف هذه الطرق وأحوالها صرف العنايد وقد انجز لنا في سياق هذا الكلام ذكر الخضر عليه السلام ولم يزل ذكره في

وفي كرامات أهل الخصوص دائم الجريان والخلاف

في اسمه ونسبه وزمانه ونبوته وحياته وموته مشهور فارت أن أذكر من ذلك حسب الحاجة إليه ما ذكره الجمهور أما اسمه ففي دعامة اليقين قيل أحمد وكنيته أبو العباس وقيل هو إرميا النبي عليه السلام وإنكر وقيل اسمه اليسع وسمى اليسع لأن علمه وسع ست سموات وست أرضين وقيل اسمه خضرون بن قاييل بن آدم ذكره جماعة وقيل الخضر بن فرعون موسى وقال وهب اسمه أورميا بن جلتيا من سبط هارون بن عمران وقيل غير هذا وتسميته أو تلقيبه بالخضر لما ورد في الصحيح عنه عليه الصلاة

والسلام من طريق أبي هريرة رضى الله عنه إنما سمي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فاهتزت تحته خضراء والفروة لأرض المرتفعة وعن مجاهد إنما سمي الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله وقال الخطابي كان إذا جلس في موضع اخضر ما حوله والعرب تسمى الشيء المشرق خضرا تشبيها بالنبات لاخضر وأما نسبه فقيل هو من ولد فارس وقيل هو إيليا بن ملكان بن فالغ بن شالغ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل هو ابن عاميل بن سماكين بن أربا بن علقمة بن عيصو بن اسحق وإن أباه كان ملكا وإن أمه كانت بنت فارس واسمها الهى وإنها ولدته في مغارة وأنه وجد هنالك وشاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية فآخذه الرجل ورباه فلما شب وطلب الملك أبوه كاتباً وطلب أهل المعرفة ليكتب الصحف التي أنزلت على إبراهيم وشيث كان فيمن أقدم عليه من الكتاب ابنه الخضر وهو لا يعرفه فلما استحسن خطه ومعرفته وبحث عن أمه عرف أنه ابنه فضمه لنفسه وولاه أمر الناس ثم إن الخضر فر من الملك ولم يزل إلى أن وجد عين الحياة فشرب منها فهو حى إلى أن يخرج الدجال وأنه الرجل الذي يقتله الدجال ويقطعه ثم يحييه الله تعالى وقيل أمه رومية وأبوه فارسي وأما زمانه فقيل كان في زمن أفرديون الملك وقيل كان على مقدمة ذى القرنين الأكبر الذي كان أيام إبراهيم عليه السلام وبلغ نهر الحياة فشرب وهو لا يعلم وقيل هو بعض من كان مع إبراهيم عليه السلام

إسرائيل فاشية بن منير فبعث الله إليهم الخضر وقيل غير ذلك وأما اختلافهم في نبوته بعد اتفاق من لم يقل بها على ولايته فقد قال بعضهم الخضر أحد أنبياء الله تعالى الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام من بنى إسرائيل قال المازري احتج من قال بنبوته بقوله وما فعلته عن أمرى فدل على أنه بوحي الله وذلك من خصائص الأنبياء عليهم السلام وانفصل عنه من قال بعدم نبوته باحتمال أن يكون الخضر تلقى ذلك



عن نبي غيره امره بذلك عن الله تعالى فصدق انه لم يفعل ما فعله من  
امرته وقد احتج بعضهم لنبوته بكونه اعلم من موسى ويبعد ان يكون  
الولي اعلم من النبي وانفصل عنه بعضهم بان موسى اعلم بما تقتضيه  
وظائف الشريعة وامور النبوة وسياسة الامم والمخضر اعلم منه بامور اخر  
مما لا يعلمها إلا باعلام الله له من علم غيبه كالقصص المذكورة في خبرهما  
وكان موسى اعلم على العموم بما تقدم مما لا يمكن جهل الانبياء لشئ منه  
والمخضر اعلم على الخصوص بما اعلم من مخبات وحوادث القدر وقصص  
الناس مما لا يعلم منه الانبياء إلا ما اطلوا به مما استأثر الله بعلم غيبه  
وما قدرة وسبق في علمه مما كان وما يكون في خلقه ولذلك قال المخضر انت  
على علم من علم الله علمك لا اعلمه اذا وانا على علم من علم الله علمه لا تعلمه  
الا ترى كيف لم يعرف انه موسى بنى اسرائيل حتى عرفه بنفسه اذ  
لم يعرفه الله تعالى به وهذا مثل قول نبيينا صلى الله عليه وسلم اني لا  
اعلم إلا ما علمني ربي وقال تعالى وعلمناه من لدنا وفي روض الرياحين  
وغيره الصحيح عند العلماء انه ولي من اوليائه الله تعالى ليس بنبي واما  
اختلافهم في حياته وموته فقد سئل محمد بن اسماعيل البخاري رضى الله  
عنه عن المخضر والياس اهما في الاحياء او هما

فقال كيف يكونان في الاحياء وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ترون  
ليلتكم هذه قالوا نعم قال لا يبقى على راس مائة سنة ممن هو اليوم على  
ظهر الارض احد فقال بذلك طائفة من اهل

محمد بن عبد الله بن العربي رحمه الله وانفصل من قال  
بحيائه عن هذا بان الحديث خرج منخرج الظنة بقصر الاعمار والتحذير من  
لافترار والركون الى هذه الدار والاذنار بيشيك النقلة الى دار القرار  
وقد بين ذلك الراوى بقوله انما يعنى بذلك انخراط ذلك القرن والله  
اعلم وقال الحسن ومن وافقه بموته محققين بقوله تعالى وما جعلنا لبشر  
من قبلك الخلد وانفصل منه من قال بحيائه باننا قد نقولوا بموجبه ولا

ولا يلزم منه موت الخضر ولا غيره لقصر عمر او طولها انما يلزم منه ان  
الخلد ليس لاحد من قبله فيطمع فيه من كان ذلك القرن من اهله  
او من غير اهله فسيقت الآية للتعريف بان مصير حياة كل حي ممن  
كان قبله الى انقطاع \* بالقدر المحتوم المطاع \* وان البقاء لا بدى \*  
والخلود السرمدى \* ليس لاهل هذه الدار فيه اطماع \* وللقائلين بموته  
تمسك بطواهر غير سذجه وحججه \* ومن ذلك عند امعان النظر المستقيم والموج \*  
واما الاخباريون ونقلت الاقار كسفيان الثوري وابن المبارك وغيرهما فذهبوا  
الى انه حي وانه يحج كل سنة ويجتمع هو والياس وخرج النقاش  
حديثا يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عام إلا  
والخضر والياس وهما ابنا خالسين يلتقيان في كل موسم بمكة ولان ما شاء  
الله ما شاء الله ما شاء الله لا ياتي بالخير إلا الله ما شاء الله ما شاء الله  
لا يصرف السوء إلا الله ما شاء الله ما شاء الله ما شاء الله كل نعمته من  
الله ما شاء الله ما شاء الله ما شاء الله فوكلنا على الله وحسبنا الله ونعم  
الوكيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما موقوفا عليه مسندا اليه نحو ما  
تقدم إلا انه قال باسم الله ما شاء الله لا يسوق الخير إلا الله ما شاء الله  
لا يصرف السوء إلا الله ما شاء الله ما يكون من نعمته فمن الله ما شاء  
الله لا حول ولا قوة إلا بالله من قالها اذا أصبح امن من الغرق والحرق  
والسرق حتى يمسي وعن الشعبي يلتقي المخضر والياس كل عام فيأخذ  
هذا من شعر هذا وهذا من شعر هذا طعامهما الكرفس والكماة وقال عون بن  
عمارة احسبه قال فيشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما الى قابل وقيل  
ان المخضر في البحور فمن صل فيها واراد الله ان يهديه هداية به والياس  
في البر فمن صل فيه واراد الله ان يهديه هداية به وحكايات الصالحين  
قديما وحديثا بملاقاته متواترة \* وعلى اثبات حياته الى الآن متعاضدة  
متوازرة \* تسال في روض الرياحين الصحيح عند الجمهور انه الآن حي  
قال وبهذا قطع الاولياء ورحمهم الفقهاء والاصوليون واكثر الحديثين قال



وممن حكى ذلك عن جميع المذكورين ابو عمرو بن الصلاح ونقله عنه الشيخ الامام محي الدين النوروى رضى الله عنهما واقرة وسال جماعة من الفقهاء الشيخ الامام عز الدين بن عبد السلام رضى الله عنه فقالوا له ما تقول في الخضر عليه السلام احى هو فقال ما تقولون لو اخبركم ابن دقيق العيد انه رآه بعينه اكنتم تصدقونه ام تكذبونه فقالوا بل نصدقوه فقال قد والله اخبر عنه سبعون صديقا انهم راوه باعينهم كل واحد منهم افضل من ابن دقيق العيد قال وهذا الذى ذهب اليه عز الدين من تفصيل العارفين بالله تعالى على العلماء باحكام الله تعالى هو الصحيح المختار عند الحققين من العلماء وفي لطائف المنن واعلم ان بقاء الخضر قد اجمع عليه هذه الطائفة وتواتر عن اولياء كل عصر لقارة ولاخذ عنه واشتهر ذلك الى ان بلغ حد التواتر الذى لا يمكن جحده والحكايات في ذلك كثيرة ثم قال واعلم رحمك الله تعالى ان من ابرر وجود الخضر فقد غلط ومن قال انه غير خضر موسى او قال ان لكل زمان خضرا او ان الخضرية رتبة يقوم بها رجل في كل زمان فقد غلط ايضا والمنكر لوجود الخضر معترف على نفسه بان منة الله بقاء الخضر لم تواجهه وايته اذ فاتته الوصول اليها لا يفوته الايمان بها ثم قال ولا تغتر بما عساك ان تثقف عليه من كلام ابى الفرج ابن الجوزى في كتاب سماه عجالة المنتظر في شرح حال الخضر انكر فيه وجود الخضر وقال من قال انه موجود

ووسواس وحوس قام به واستدل على عدم وجوده بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد قال فعجبا لهذا الرجل كيف استدلل بهذه الآية ولا دليل فيها لان الخلود هو بقاء لا موت بعده وليس هو المدعى في الخضر انما المدعى طول اقامته يكون الموت بعدها فاعجبنا رحمكم الله برجل يصدق بطول بقاء ابليس وينكر طول بقاء الخضر فقال وما يروونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو كان الخضر حيا لازارنى لم يشبهه اهل الحديث قال فان قالوا لو كان ذلك لنقل فلعل انه ليس كل شئ

اطلع الله عليه رسوله صلى الله عليه وسلم يلزمه الاعلام به فكيف وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال علمنى ربى ثلاثة علوم علم امرى بافشائه وعلم نهائى عن افشائه وعلم خيرى في افشائه وقال بعض العارفين ان الله سبحانه وتعالى اطلع الخضر على ارواح الاولياء فسال ربه ان يبقيه في دائرة الشهادة حتى يراهم شهادة كما راهم عيانا واما الياس ففي دعامة اليقين ايضا ذكر المورخون انه الياس بن مسين بن فيحاص بن العيزار ابن هرون بن عمران وقال عبد الله بن مسعود فيما روى عنه انه ادريس ورد ذلك الطبرى وغيره بان ادريس جد نوح تطامرت بذلك الروايات وذكر ابن ابى الدنيا من طريق مكحول عن انس قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بفج الناقة عند الحجر اذا نحن بصوت يقول اللهم اجعلنى من امة محمد صلى الله عليه وسلم المرحومة المغفورة لها المتوب عليها المستجاب لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا انا برجل ابصر الراس والحمية عليه ثياب بيض طوله اكثر من ثلاثمائة ذراع فلما نظرا لى قال انت رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قال ارجع اليه فاقرة منى السلام وقل له هذا اخوك الياس يريد لقاءك فجاء النبى صلى الله عليه وسلم وانا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبى صلى الله عليه وسلم وتاخرت فتحدثنا طويلا فتدلى عليهما شئ من السماء يشبه السفرة فدعاني فاكلت معهما فذا فيها

ورمان وكرفس فلما اكلت قممت فتخيمت فجاءت سحابة فاحتملتها وانا انظر الى بياض ثيابه فيها تمشى به قبل الشام فعلت للنبي صلى الله عليه وسلم بانى الذى اكلنا امن السماء نزل عليه فقال النبى

صلى الله عليه وسلم سالتهم عن ذلك فقال ياتينى به جبريل كل اربعين يوما اكلته وفي كل حول شربة من ماء زمزم وربما رايتهم على الحب يملا بالدلو وربما سقاني وذكر المورخون ان الياس كان مع ملك اسمه اجاب



يقيم امره وسائر بني اسرائيل يعبدون صنما اسمه بعل وقيل كان بعل اسم امرأة يعبدونها فقال اجاب لايلاس ما ارى امرك الا باطلا ما ارى من يعبد الاوثان الا مثلنا لا فضل لنا عليهم فاسترجع الياس ثم رفع الملك الياس وعبد الاوثان فقال الياس اللهم ذريهم فارحى الله اليه قد جعلت ارزاقهم اليك فقال امسك عليهم اطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت الماشية والدواب والهوام والشجر وكان الياس لما دعا استخفى فكان يوضع له رزقه حيثما كان واوى ليلة الى امرأة ابنها اليسع فكنتمت امره وكان به ضر فدعا لابنها فعوفى فاتبع الياس واوحى الله اليه اهلك كثيرا من الخلق ممن لم يعص فجاء الى بني اسرائيل فقال قد هلكتم جهدا فاخرجوا باصنامكم فان استجيب لكم فهو كما تقولون وان لم يفعل عرفتم باطلكم ودعوت الله ففرج عنكم قالوا انصفت والله فخرجوا بارثانهم فدعوا فلم يستجيب لهم فغفروا ضلالهم فدعا الياس فنزل اطر واغاثهم الله فلم ينزعوا ولم يرجعوا فدعا الياس ربه ان يقبضه فقيل له اخرج فمما جاءك من شئ فاركه ولا تهبه فخرج معه اليسع فاقتل فرس من دار فوثب عليه فكساه الله الريش والبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب وصار في الملكة وكان انسيا ملكيا ارضيا سماويا وكان الياس من بعلبك واما اليسع ففي دعامة اليقين انه نبى قام بعد الياس فايد بمثل روح الياس ثم قبضه الله وعندهم التابوت فيه السكينة قال وهب وهى راس هرة ميتة اذا صرخت بصراخ هرنصروا وكان الله قد بارك لهم في جبلهم من ايليا فكان احدهم

الحب فياخذ منه قوته ويعصر من الزيتون قوته

بهم هدمهم فاخرجوا التابوت فاسى منهم فمات ملكهم كمدا بوطنهم واصيب من ابنائهم ونسائهم وقيل كانت السكينة طستا من ذهب وقيل كانت السكينة عصا موسى وعامة هرون الصفراء ورماسة لالواح وكانت من دروياقوت وزبرجد والله تعالى اعلم وقد

اوسعنا في هذا الفصل دائرة الكلام \* فلننعتف الى ما عنه انفصلنا بسلام \* قال ابن عطاء الله رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امتى كالطير لا يدري اوله خير ام آخره وروى الترمذى يرفعه الى ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير امتى اولها وآخرها وفى وسطها الكدر وروى ايضا يرفعه الى عبد الرحمن بن سمرة قال جئت مبشرا من غزوة مؤتة فلما ذكرت قتل جعفر وزيد بن رواحة بكى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ما يبكيكم قالوا وما لنا لا نبكي وقد قتل اخيارنا واشرافنا واهل الفضل منا فقال عليه السلام لا تبكوا انما مثل امتى مثل حديقته قام عليها صاحبها فاختلف رواكها وهيا مسالكها وحلق سعفها فاطعمت عامها فوجا ثم عامها فوجا فلعل آخرها طعما يكون اجودها فتوانا واطولها شمراخا والذي بعثنى بالحق ليجدن ابن مريم من امتى خلفا من حواريسه وروى ايضا يرفعه الى سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى اصلاب اصلاب رجال من اصحابى رجالا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب ثم تلا وآخرون منهم لما ياحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وروى ايضا يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى كل قرن من امتى سابقون ثم قال واعلم جعلك الله من خاصة عباده \* وعرفك لطائف وداده \* انه سواء منهم الظاهر والخبى \* والصدىق والولى \* وفساد الوقت لا يكدر انوارهم \* ولا يحط مقدارهم \* لانهم مع الموقت لا مع الموقت ومن كان مع الموقت لا يتغير بتغير الوقت شيئا ومن كان مع الموقت تغير بتغيره \* وتكدر بشكده \* وقد قال الامام ابو عبد الله الترمذى رضى الله عنه الناس صنفان فصنف منهم عمال الله يعبدونه على البر والشوق فهم محتاجون الى خير الزمان واقبال الحق لان تأييدهم من ذلك وصنف منهم اهل اليقين يعبدون الله على وفاء التوحيد عن كشف الغطاء وقطع الاسباب فهم غير ملتفتين الى اقبال الزمان وادباره ولا يضربهم



ادباره وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم ان لله عبادا يعذبهم بروحهم  
ويحييهم في عافيتهم تمر بهم الفتن كقطع الليل المظلم لا تضرمهم قال ولقد  
سمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول رجال الليل هم الرجال وان  
اولياء هذا الوقت ليؤيدون بشيئين بالغين والقيين فالغنى لكثرة ما عند الناس  
من الافلاس واليقيين لكثرة ما عند الناس من الشكوك وقال بعض العارفين ان  
لله عبادا كلما اشتدت ظلمة الوقت قويت انوار قلوبهم فهم كمثل الكواكب  
كلما قويت ظلمة الليل قوى اشراقها واين انوار الكواكب من انوار قلوب  
اوليائه انوار الكواكب تشكدر وانوار قلوب اوليائه لا انفكدار لهما وانوار  
الكواكب تهدي في الدنيا الى الدنيا وانوار قلوب اوليائه تهدي الى الله  
وقال صوفي بحضرة فقيه ان لله عبادا هم في اوقات المحن والحن لا تضرمهم  
فقال ذلك الفقيه هذا ما لا افهمه فقال الصوفي انا اريك مثال ذلك  
المثلثة المولكون بالنار في النار هم في النار لا تضرمهم قال وسمعت  
شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول الدنيا كالنار وهي قائمة المومنين جز  
يا مومن فقد اطفأ نور قناعتك لهي استدراك ذكر الامام السهروردي في  
اصل استمداد الاولياء من الانوار الحمديّة كلاما يجب هنا ذكره \* ويتبعين  
على كل مصنف لما ابداه من ذلك شكره \* قال رضى الله عنه النبي صلى  
الله عليه وسلم هو مورد الهدى والعلم والاورد عليه الهدى والعلم من الله عز  
وجل فارتوى بذلك ظاهرا وباطنا فظهر من ارتواء ظاهره الدين والدين هو  
لانقياد والخضوع مشتق من الدون فكل شئ انضع فهو دون والدين ان يضع  
الانسان نفسه لربه عز وجل قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما  
وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى  
ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فبالشريعة في الدين يستولى الذبول على  
الجوارح ويذهب عنها نصارة العلم والنصارة في الظاهر بتزوين الجوارح بالانقياد  
النفس والمال مستفاد من ارتواء القلب والقلب  
في ارتوائه بالعلم بمثابة البحر فصار القلب رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالعلم والهدى بحرا مواجا ثم وصل من بحر قلبه الى النفس فظهرت على  
نفسه الشريفة نصارة العلم وريمه فتبدلت نغوت النفس واخلاقها ثم وصل  
الى الجوارح جذولا فصارت نيارا فاصرة فلها استتم نصارة وامتلا ربا بعثه  
الله تعالى الى الخلق فاقبل على الامّة بتلب موج بمياه العلوم واستقبلته  
جداول الفهوم وجرى من بحره في كل جدول قسط ونصيب وذلك القسط  
الواصل الى الفهوم هو الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه  
صفة للقلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها فلما فقهوا علموا ولما علموا عملوا ولما  
عملوا عرفوا ولما عرفوا اهتدوا فكل من كان افقه كانت نفسه اسرع اجابة واكثر  
انقيادا لمعالم الدين واوفر حظا من نور اليقين فالعلم جملة موهوبه من الله  
تعالى للقلوب والمعرفة تميز تلك الجملة والهدى وجدان القلب ذلك فالتبني  
صلى الله عليه وسلم قال مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم اخبر انه  
وجد القلب النبوى الهدى والعلم فكان هاديا مهديا وعليه صلى الله عليه  
وسلم منهما ورائته معجونة فيه من آدم ابى البشر صلوات الله عليه حيث  
علم الاسماء كلها والاسماء سمته الاشياء فكرمه الله تعالى بالعلم وقال علم  
الانسان ما لم يعلم فآدم بما ركب فيه من العلم والحكمة صار ذا الفهم  
والمعرفة والقطعة والرافة والطف والحب والبغض والفرج والغم والغضب  
والرضى والكياسة واهتدى الى الله بالنور الذى وهب له فالتبني صلى الله  
عليه وسلم بعث الى الامّة بالنور المورث والموهوب له خاصة وقيل لما  
خاطب الله السماء والارض بقوله سبحانه ايتيا طوعا او كرها قالتا اتينا  
طائعين نطق من الارض واجاب موضع الكعبة ومن السماء ما يوحى اليها  
وقد قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما اصل طينة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من سرّة الارض بمكة قال بعض العلماء هذا يشعر بان ما  
اجاب من الارض ذرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة  
دحيث الارض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصل في التكوين  
والكائنات تبع له والى هذا الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام كنت نبيا



وأدم بين الماء والطين وفي رواية بين الروح والجسد وقيل لذلك سمي  
 اميالا ن مكته ام الثرى وذرتهم ام الخليفة وتربية الشخص مدفنه فكان  
 يقتضى ان يكون مدفنه بمكته حيث كانت تربته منها ولكن قيل الماء  
 لما تفرج رعى الزبد الى النواحي فوقعت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم  
 الى ما يحاذي تربته بالمدينة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكيا  
 مدنيا حينئذ الى مكته وتربته بالمدينة والاشارة فيما ذكرناه من ذرة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم هو ما قال الله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم  
 من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى وورد في  
 الحديث ان الله مسح ظهر آدم واخرج ذريته منه كهيئة الذر استخرج  
 الذر من مسام شعر آدم فخرج الذر كخروج العرق وقيل كان المسح من  
 بعض الملتصقة وقيل معنى القول بانه مسح اى احصى كما تحصي الارض  
 بالمساحة وكان ذلك بطن النعمان واد بجانب عرفة بين مكته والطائف  
 فلما خاطب الذر واجابوا بلى كتب العهد في رق ايض واشهد عليه الملتصقة  
 والتمه الحجر الاسود فكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الحبيبة  
 من الارض والعلم والهدى فيه معجونا فبعث بالعلم والهدى موروثا له وموهوبا  
 وقيل لما بعث الله عز وجل عزرائيل فقبض قبضة من الارض وكان ابليس  
 قد وطئ الارض بقدميه فصار بعض الارض بين قدميه وبعض الارض موضع  
 قدميه فخلعت النفس مما مس قدم ابليس فصارت مأوى الشر وبعضها لم  
 يصل اليه قدم ابليس فمن تلك التربة اصل الانبياء والاوصياء وكانت  
 ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله سبحانه من قبضة  
 عزرائيل لم يمسه قدم ابليس فلم يصبه حظ الجهل بل صار منزوع الجهل  
 موفرا حظه من العلم فبعثه الله تعالى بالهدى والعلم وانتقل من قلبه الى  
 القلوب ومن نفسه الى النفوس فوقعت المناسبة في اصل طهارة الطينة  
 ووقع التالف بالتعارف الاول فكل من كان اقرب مناسبة بنسبة طهارة  
 الطينة كان اوفر حظا من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية اقرب

مناسبة فاخذت من العلوم حظا وافرا وصارت بواطنهم اخانات فعلوها وعملوا  
 كالاخان الذى يسقى منه ويزرع منه ولما تزكت النفوس انجلت مراتى  
 قلوبهم بما صقلها من التقوى فتجلت فيها صور الاشياء على هيئتها وما هيئتها  
 عبانت لهم الدنيا بقبحها فرفضوها وظهرت الآخرة بحسنها فطلبوها فلما زهدوا  
 فى الدنيا انصببت الى بواطنهم اقسام العلوم انصبابا وانضاف الى علم  
 الدراسة علم الوراثة والمراد بالصوفية هنا كل مقرب اذ الصوفى هو المقرب  
 وليس فى القرآن اسم الصوفى وكمن من الرجال المقربين فى بلاد المغرب وما  
 وراء النهر واطراف بلاد الاسلام ولا يسمون صوفية لانهم لا يتزيون بزى  
 الصوفية وانما يعرف الصوفى المتوسمين فمشايخ الصوفية الذين اسماوهم  
 فى الطباقات وغير ذلك من الكتب كلهم كانوا فى طرق المقربين وطولهم  
 علوم احوال المقربين ومن تطلع الى مقام المقربين من جملة الابرار فهو  
 متصوف ما لم يتحقق بحالهم فان تحقق بحالهم كان صوفيا ومن عداها  
 ممن تميز بزيتهم ونسب اليهم فهو محتشبه وفوق كل ذى علم عليم قلت  
 فانظر ايدك الله بتوفيقه \* وامدك بالرضى وسلك طريقه \* الى شقوق  
 مكانته هذه الطائفة المكنية \* وشرف ما حصل لهم من المناسبة فى اصل  
 طهارة الطينة \* وما صاحبهم فى ذلك من العناية السابقة \* والكرامات  
 المتظافرة المتناسقة \*

فبجاههم مولاي والقدر السدى اعليته منهم بحكم السابقة  
 اجعل عبيدك تابعا آثاره \* وامن على المسبوق يدرك سابقه  
 ولما اكمل صلى الله عليه وسلم البيان لسبيل الرشاد \* واطهر المسالك الموصلة  
 الى الله تعالى للعباد \* توفاه الله تعالى الى الدار التى هى خير له واولى \* بعد  
 ان خير فاختر الرفيق الاعلى \* ثم جعل سبحانه الدعاء الى الله فى امته  
 ابدا ودائما سرمدا بما ورثوه منه واخذوه عنه قال ابن عطاء الله رضى  
 الله عنه وقد شهد لهم الحق بذلك وجعلهم اهلا لما هنالك قال الله سبحانه  
 وتعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى فقال الشيخ



ابو العباس المرسى رضى الله عنه اى على معاينة يعاين سبيل كل واحد من الاتباع فيحمله عليها ودليله اختلاف وصاياه عليه السلام لاصحابه على حسب الاختلاف سبلهم قال وسمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول فتح الحق سبحانه بقوله ومن اتبعني باب البصائر للاتباع يريد الشيخ ان قول الله سبحانه قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني اى ومن اتبعني يدهو الى الله على بصيرة على ما يفتضيه اللسان لانك اذا قلت زيد يدهو الى السلطان على نصيحتك هو واتباعه اى واتباعه يدعون اليه على نصيحتك اذ اثبت هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم يدهو على بصيرة الرسالة الكاملة والاولياء يدعون على حسب بصائرهم قطبانية وصديقية وولاية وقد قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم فان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم وقال صلى الله عليه وسلم علماء امتي كانبيا بني اسرائيل وقال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاها وعالم او متعلم وقال وان الملتك لتضع اجنتها لطالب العلم وقال جل من قاتل شهد الله انه لا اله الا هو والملتك وارلو العلم قائما بالقسط وقال الذين اوتوا العلم درجات فظاهر هذا كله ان من انصف بالعلم واتمى اليه \* وحمل منه الحظ الوافر كيف ما كان لديه \* فمكانته قدره جليله \* ودرجته بعموم هذه الخطابات اصيله \* لكن قال ابن عطاء الله رضى الله عنه حيثما وقع العلم في كتاب الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فانما المراد به العلم النافع \* المخدم للهوى العامع \* الذى تكف به الحشية وتكون معه لانا بة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فلم يجعل علم من لم يخش الله وقال داود عليه السلام ما علم من لم يخشك وما خشية من لم يطع امرك اما علم تكون معه الرضا في الدنيا والتملق لاربابها وصرف الهممة الى اكتسابها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار فما ابعد من هذا العلم علمه من ان يكون من ورثة الانبياء وهل يتنقل

الشيء الموروث الى الوارث الا بالصفة التى كان بها عند الموروث عنه قال ومثل من هذه الارصاف اوصافه من العلماء كمثل الشمعة تضئ على غيرها وهى تحرق نفسها ولا يغرنك ان يكون به انتفاع للبادى والحاضر فقد قال عليه الصلاة والسلام ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من يتعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بملعقة من ياقوت فما اشرف الوسيلة وما اخس المتوصل اليه ومثل من قطع الاوقات فى طلب العلم فمكث اربعين او خمسين سنة يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل من قعد هذه المدة يتطهر ويجدد الطهارة ولم يصل صلاة واحدة اذ المقصود بالعلم العمل كما ان المقصود بالطهارة ايقاع الصلاة بها وسال رجل الحسن البصرى رضى الله عنه فى مسألة فافتاه فيها فقال الرجل للحسن قد خالفك الفقهاء فقال له الحسن ويحك وهل رايت فقيها انما الفقيه الذى فقه عن الله امره ونهيه قال وسمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول الفقيه من انفق الحجاب عن عيني قلبه وشاهد ملكوت ربه قلت فانت ترى ان هذه الطائفة الجليية احق من سواهم بهذه الوراثة واولى \* وارفعا كعبا لتحقيق هذه النسبة لديهم من سائر من ادعاهم واعلا \* وهم بهذه الدرجة المنيقة اجدر \* وعلى انافة الاتصاف بشرفها الصحيح اقدر \* فقيم علومهم النافعة برونق العلم اكتحل \* واتصافهم بياهر حللا على مطلب الخشوع اشتمل \*

فهم حجة الله التى فى عباده \* وهم مطهروا للانوار فى حنوس الظلم كست ظاهرا منهم سرائر باطن \* فمن لم يشاهد نورهم فهو مظلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الشر لا تسالوني عن الشر وسالوني عن الخير يقولها ثلاثا قال ان شر الشر شرار العلماء وان خير الخير خيار العلماء قال الامام السهروردى رضى الله عنه العلماء ادلاء لامة وعمد الدين وسرج ظلمات الجهالات الجبلية وثقلاء ديوان الاسلام ومعادن حكم الكتاب والسنة وامناء الله تعالى فى خلقه واطباء العباد وجهابذة الملة



الحنيئية وحملت عظيم الامانة فهم احق الخلق بحقائق النجوى واحوج  
العباد الى الزهد في الدنيا لانهم لانفسهم واغيرهم ففسادهم فساد متعدد  
وصلاحيهم صلاح متعدد وقال سفيان بن عيينة اجهد الناس من تركت  
العمل بما يعلم واعلم الناس من عمل بما يعلم وافضل الناس اخشعهم لله  
تعالى قال وهذا قول صحيح يحكم ان العالم اذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم  
لا يغرنك تشدقه واستطالته وحذاقته وقوته في المناظرة والمجادلة فانه  
جاهل وليس بعالم إلا ان يتوب ببركة العلم فان  
العلم في الاسلام لا يضيع اهله ويرجي هود العالم ببركة العلم قال ابن عطاء  
الله رضى الله عنه وربما غر الغافل من طلبته العلم قول من قال طلبت  
العلم لغير الله فابى ان يكون إلا الله وليس في قول هذا القائل ما يستروح  
منه طلب العلم للرئاسة والمنافسة وانما اخبر هذا القائل عن امر من به  
عليه وفنته سلمه الله منها لا يلزم ان يقاس عليه فيها غيره وذلك بمشابهة  
من به مرض مزمن في المعى اعياء علاجهم وضاق منه خلقه فاحذ خنجرا  
وصرب به مراق بطنه ليقتل نفسه فصادف ذلك المعى فقطعه فخرج  
الداء منه فهذا لا يستصوب العقل فعلمه وان نبهت عاقبته وليست  
سلامة العواقب رافعة للعقاب عن الملقين انفسهم الى التهلكة ليس المغرور  
محمودا وان سلم قلت ولا نزاع ان العالم ان صحبه العمل عين العلاج  
ولا علم لمن لم تبد على ظاهرة هيئة الصلاح الفيت بخط شيخ شيوخنا الجليلة  
وهو الفقيه الامام الحجة السيد ابو عبد الله محمد بن مرزوق التلمساني نور  
الله قبره واعلا في مقامات المقربين قدرة ما نصه انشدني الشيخ المنصور ابو  
سرحان مسعود المازوني القاطن بالجزائر وقد اجتمعت معه بها رحمه الله  
وقالوا في خصال العلم الف فمن جمع الخصال لالف مادا  
ويجمعها الصلاح فمن تعدى مذاهبه فقد جمع الفساد  
قال الامام السهروردي رضى الله عنه ثم ان المشايخ من الصوفية وعلماء  
الآخرة الزاهدين في الدنيا شمروا عن ساق الجد في طلب العلم المقترض

حتى عرفوه واقاموا الامر والنهي وخرجوا من عهددة ذلك بحسن توفيق  
الله تعالى فلما استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
حيث امره الله تعالى بالاستقامة وقال فاستقم كما امرت ومن تاب معك  
فتح الله تعالى عليه ابواب العالوم قال بعضهم من يطيق مثل هاتمه المخاطبة  
لاستقامته الامن اريد من المشاهدات القوية والانوار البهية  
والآثار الصادقة بقدر  
كما قال الله تعالى واولا ان  
تثبتناك ثم حفظه في وقت المشاهدة ومشاهدة الخطاب وهو المزين بمقام  
القرب والمخاطب على بساط الانس محمد صلى الله عليه وسلم خوطب بقوله  
فاستقم كما امرت ولولا هذه المقدمات ما اطاق الاستقامة التي امر بها قال  
جعفر الصادق رضى الله عنه في قوله تعالى فاستقم كما امرت افتقر الى  
الله بصحة العزم وراى بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في المنام قال قلت يا رسول الله روى عنك انك قلت شيبني سورة هود  
فقال نعم فقلت له ما الذي شيبك منها قصص الانبياء وهلاك الامم فقال  
لا ولكن قوله فاستقم كما امرت فكما ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد  
مقدمات المشاهدات خوطب بهذا الخطاب وطولب بحقائق الاستقامة  
فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية المقربون منهم الله تعالى  
من ذلك قسطا ونصيحا ثم الهمهم طلب النهوض بواجب حق الاستقامة  
وراوا الاستقامة افضل مطاوب واشرف مأمول فقال ابو علي الجرجاني  
كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك متحركة في طلب  
الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة قال وهذا الذي ذكره اصل كبير  
في الباب وسر غفل عن حقيقته كثير من اهل السلوك والطلاب وذلك  
ان المجتهدين والمتعبدين سمعوا بسر الصالحين المتقدمين وما متعوا من  
الكرامات وخوارق العادات فابدا نفوسهم لا تزال تتطلع الى شئ من  
ذلك ويحبون ان يرزقوا شيئا من ذلك ولعل احدهم يبقئ منكسر القلب  
منهما لنفسه في صحة عمله حيث لم يكشف بشئ من ذلك ولو علموا



سر ذلك لمان عليهم الامر فيه فان الله سبحانه وتعالى قد يفتح على بعض  
المجاهدين الصديقين من ذلك بابا والحكمة فيه ان يزداد بما يرى من  
خوارق العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا  
والخروج من دواعي الهوى وقد يكون بعض عباده يكشف بصرف اليقين  
ويرفع عن قلبه الحجاب ومن كشف بصرف اليقين اغنى بذلك عن  
روية خوارق العادات لان المراد منها كان حصول اليقين وقد حصل اليقين  
ولو كشف هذا المرزوق بصرف اليقين بشئ من ذلك ما ازداد يقينا فلا  
تقتضي الحكمة كشف القدرة بخوارق العادات لهذا الموضع استغنائاه  
وتقتضي الحكمة كشف ذلك للآخر لموضع حاجته فكان هذا الثاني يكون اتم  
استعدادا واحليته من الاول حيث اغنى عن روية شئ من ذلك فسيبيل  
الصادق مطالبة النفس بالاستقامة ففي كل الكرامة ثم اذا وقع في طريقه  
شئ من ذلك جاز وحسن وان لم يقع فلا يبالي ولا ينقص بذلك وانما  
ينقص بالاخلال بواجب حق الاستقامة فليعلم هذا فانه اصل كبير للطالبيين  
فالعلماء الزاهدون ومشايخ الصوفية والمقربين حيث اكرموا بالقيام بواجب  
حق الاستقامة رزقوا سائر العلوم التي  
وزعموا انها فرض فمن ذلك علم الحال وعلم القيام وعلم  
الخواطر وعلم اليقين وعلم الاخلاص وعلم النفس ومعرفتها ومعرفته اخلاقها وعلم  
النفس ومعرفتها من اعز علوم القوم واقوم الناس بطريق المقربين والصوفية  
اقومهم بمعرفته النفس وعلم معرفته اقسام الدنيا ووجود دقائق الهوى  
وخفايا شهوات النفس وشورها وعلم الضرورة ومطالبة النفس بالوقوف على  
الضرورة قولاً وفعلًا ولبسا واكلاً ونوماً ومعرفته حقائق الثوبت وعلم خفي  
الذنوب ومعرفته سيئات هي حسنات الابوار ومطالبة النفس بترك ما لا  
يعنى ومطالبة الباطن بحصر خواطر المعصية ثم بحصر خواطر الفضول ثم  
علم المراقبة وعلم ما يقدر في المراقبة وعلم المحاسبة وعلم الرعاية وعلم حقائق  
التوكل وذنوب التوكل في توكله وما يقدر في التوكل وما لا يقدر والفرق

بين التوكل الواجب بحكم الايمان \* وبين التوكل الخاص المختص باهل  
العرفان \* وعلم الرضى وذنوب مقام الرضى وعلم الزهد وتحديده بما يلزم  
من ضرورته وما لا يقدر في حقيقته ومعرفته الزهد في الزهد ومعرفته زهد  
ثالث بعد الزهد في الزهد وعلم الانابة والالتجاء ومعرفته اوقات الدعاء  
ومعرفة وقت السكوت عن الدعاء وعلم المحبة والفرق بين المحبة العامة  
المفسرة بامثال الامر والمحبة الخاصة وقد انكر طائفة من علماء الدنيا دعوى  
علماء الآخرة المحبة الخاصة كما انكروا الرضى وقالوا ليس إلا الصبر وانقسام  
المحبة الخاصة الى محبة الذات والى محبة الصفات والفرق بين محبة  
الذات ومحبة الروح ومحبة العقل ومحبة النفس والفرق بين مقام الحب  
والمحبوب والمريد والمراد ثم علوم المشاهدات كعلم الهيبة والانس والقبض  
والبسط والفرق بين القبض والهيم والبسط والنشاط وعلم الفناء والبقاء وثقافت  
احوال الفناء والاستتار والتجلى والجمع والفرق واللوازم والطواع والبواذى  
والصحو والسكر الى غير ذلك وهذه كلها علوم من ورائها علوم عمل بمقتضاها  
وظفر بها علماء الآخرة الزاهدون \* وحرم ذلك علماء الدنيا الراغون \* وهى  
علوم ذوقية لا يكاد النظر يصل اليها إلا بدوق ووجدان كالعالم بكيفية حلالة  
السكر لا يحصل بالوصف فمن ذاقه عرفه وقال وينبئك عن شرف علم  
الصوفية وزهاد العلماء ان العلوم كلها لا يتعذر تحصيلها مع محبة الدنيا  
والاخلال بحقائق التقوى وربما كانت محبة الدنيا عوناً على اكتسابها لان  
الاشتغال بها شاق على النفس فجعلت النفوس على محبة المجاهد والرفعة  
حتى اذا استشعرت حصول ذلك بحصول العلم اجابت الى تحمل الكلف  
وسهر الليل والصبر على الغربة والاسفار وتعذر الملاذ والشهوات وعلوم هؤلاء  
القوم لا تحصل مع محبة الدنيا ولا تنكشف إلا بمجانبة الهوى ولا تدرس  
إلا في مدرسة التقوى قال الله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله جعل العلم ميراث  
التقوى وغير علوم هؤلاء القوم متيسر من غير ذلك بلا شك فعلم فضل علم  
علماء الآخرة حيث لم يكشف النقاب إلا لاولى الالباب وارلو الالباب



حقيقة الزاهدون في الدنيا قال بعض الفقهاء اذا وصى الانسان بماله لا عقل الخلق يصرف الى الزهاد لانهم اعقل الخلق قال سهل بن عبد الله التستري رضى الله عنه للعقل الف اسم واول كل اسم منهما ترك الدنيا قال ابو يزيد يوما لاصحابه بقيت البارية الى الصباح اجهد ان اقول لا اله الا الله فما قدرت عليه قيل ولم قال ذكرت كلمة قلتها في صباي جاعتي وحشة تلك الكلمة فمنعتني عن ذلك واعجب ممن يذكر الله وهو متصف بشئ من صفاته فبصفاء التقوى وكمال الزهادة يصير العبد راسخا في العلم قال الراسي الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بارواحهم في غيب العلم في سر السر فعرفهم ما عرف

الطلب الزيادة فانكشف لهم مدخور الخرائن تحت كل حرف من الكلام من الفهم وحجائب الخطاب فنتطوعوا بالحكمة وقال بعضهم الراسخ من اطلع على محل المراد من الخطاب وقال الخراز هم الذين كملوا في جميع العلوم وعرفوها واطلوعوا على همم الخلائق كلهم اجمعين وهذا القول من ابي سعيد لا يعني به ان الراسخ في العلم ينبغي ان يقف على جزئيات العلوم ويكمل فيها فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان من الراسخين في العلم ووقف في معنى قوله تعالى وفاكهة ابا وقال ما لآب ثم قال ان هذا الا تكلف ونقل هذا الوقوف في معنى آلاب انه كان من ابي بكر الصديق رضى الله عنه وانما عني بذلك ابو سعيد ما تفسر اول كلامه بآخرة وهو قوله واطلوعوا على همم الخلائق كلهم لان المتقى حق التقوى والزاهد حق الزهادة في الدنيا صفا باطنه وانجلت مرآة قلبه ووقعت له محاذاة بشئ من اللوح المحفوظ فادرك بصفاء الباطن امهات العلوم واصولها فيعلم منتهى اقدام اهل العلوم في علومهم وفائدة كل علم والعلوم الجزئية متجزئة في النفوس بالتعليم والممارسة فلا يفيهم علمه الكلي ان يراجع في الجزئي اهل الذين هم اوعيته فنفس هولاء امتلأت من الجزئي واشتغلت به وانقطعت عن الكلي بالجزئي ونفوس العلماء الزاهدين بعد الاخذ مما لا بد منه في

اصل الدين واساسه من الشرع اقبلوا على الله وانقطعوا اليه وخلصت ارواحهم الى مقام القرب منه فافاضت ارواحهم على قلوبهم انوارا تهيات بها قلوبهم لادراك العلوم فارواحهم ارتقت عن حد ادراك العلوم بعكوفها على العالم الازلي وتجردت عن وجود يصلح ان يكون وعاء للعلم وقلوبهم بنسبة وجهها الذي يلي النفوس صارت اوعية وجودية تناسب وجود العلم بالنسبة الوجودية فتالفت العلوم وتالفتها العلوم بمناسبة انفصال العلوم باتصالها باللوح المحفوظ والمعنى بالانفصال انتقاشها في اللوح لا غير وانفصال القلوب عن مقام الارواح لوجود انجذابها للنفس فصار بين المنفصلين نسبة اشتراك موجبة للتألف فحصلت العلوم بذلك وصار العالم الرباني راسخا في العلم اوحى الله تعالى في بعض الكتب المنزلة يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر ياق به العلم مجعول في قلوبكم تادبوا بين يدي بأداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق الصديقين اظهر العلم من قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم فالتادب بأداب الروحانيين حصر النفوس عن تقاصي جبلاتها وقمعها بصريح العلم في كل قول وفعل ولا يصح ذلك الا لمن علم وقرب وطرق الى المحصور بين يدي الله عز وجل فيتحفظ للحق بالحق مكتوب في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم وقد ورد في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قلنا يا رسول الله كيف سبقنا بالعلم قال يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال في العلم قائلا والعمل مسوفا حتى يموت وما عمل وقال ابن مسعود ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم الخشية وقال الحسن ان الله لا يعبا بذى علم ورواية انما يعبا بذى فهم ودراية فعلوم الدراية مستخرجة من علم الدراسة ومثال علوم الدراسة كاللبن الخالص السائغ للشاربين ومثال علوم الدراية كالزبد المستخرج منه فلو لم يكن لبن لم يكن زبد ولكن الزبد هو الدهنية المطلوبة من اللبن والمائية في اللبن



جسم قام به روح الدهنية والمائية بها القوام وجعلنا من الماء كل شيء  
حي او من كان ميتا فاحييناه اى كان ميتا بالكفر فاحييناه بالاسلام فالاحياء  
بالاسلام هو القوام الاول والاصل الاول والاسلام علوم وهى علوم مباني  
الاسلام والاسلام بعد الايمان نظرا الى مجرد التصديق ولكن للايمان فروع  
بعد التحقيق بالاسلام وهو مراتب علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين  
وقد يقال التوحيد والمعرفة والمجاهدة وللإيمان فى كل فرع من فروع علوم  
فعلوم لاسلام علوم اللسان وعلوم الايمان علوم القلوب ثم علوم القلوب لها  
وصف خاص ووصف عام فالوصف العام علم اليقين وقد يتوصل اليه بالنظر  
والاستدلال ويشترك فيه علماء الدنيا مع علماء الآخرة وله وصف خاص  
يختص به علماء الآخرة وهى السكينة التى انزلت فى قلوب المؤمنين  
ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم فعلى هذا جمع وقال ابو سعيد الخراز رضى الله  
عنه اهل الخلاصة الذين هم المرادون تولاهم الله واكمل لهم النعمة وهما  
لهم الكرامة فاسقط عنهم حركات الطلبي فصارت حركاتهم فى العمل  
والخدمة على الألفة والذكر والثناء بمناجاته ولا نفرد بقربه وعن فاطمة  
المعروفة بجورية تلميذة ابي سعيد قالت سمعت الخراز يقول المراد محمول  
فى حاله معان على حركاته وسعيه فى الخدمة مكفى مصون عن الشواهد  
والنواظر قالت وهذا الذى قاله الشيخ ابو سعيد هو الذى اشتبهت حقيقة  
على طائفة من الصوفيين ولم يقولوا بالكثرة من النوافل وقد راوا جمعا من  
المشايخ قلت نوافلهم فظنوا ان ذلك حال مستمر على الاطلاق ولم يعلموا ان  
الذين تركوا النوافل واقتصروا على الفرائض كانت بداياتهم بدايات المريدين  
فلما وصلوا الى روح الحال وادركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتثلوا بالحال  
وطرحوا نوافل الاعمال فاما المرادون تبقى عليهم الاعمال والنوافل وفيها قرة  
اعينهم وهذا اتم واكمل من الاول فهذا الذى اوضحناه احد طريقي الصوفية  
فاما الطريق الآخر فطريق المريدين وهم الذين شرط لهم الانابة فقال  
تعالى ويهdy اليه من ينيب طولبوا بالاجتهاد اولا قبل الكشف قال الله

تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا يدرجهم الله تعالى فى مدارج  
الكسب بانواع الرياضات والمجاهدات وسهر الدياجى وظما الهواجر  
تشايج فيهم نيران الطلب \* وتنحجب دونهم لوامع الادب \* يتقلبون فى  
رمضاء الارادة \* ويختلعون عن كل مالوف وعادة \* وهى الانابة التى شرطها الله  
سبكانه وتعالى لهم وجعل الهداية معلومة بها آتفا هداية خاصة لانها هداية  
اليه غير الهداية العامة التى هى التهدى الى امره ونهيه بمقتضى المعرفة  
الاولى وهذا حال السالك المحب المريد فكانت الانابة غير الهداية العامة  
فانتمت هداية خاصة واهتدوا اليه بعد ان اهتدوا له بالمكابدات فخلصوا  
من ضيق العسر الى فضاء اليسر من وهج الاجتهاد الى روح  
الحال فسبق اجتهادهم كشوفهم والمرادون سبق كشوفهم اجتهادهم قال الجنيد  
ما اخذنا التصوف من القيل والقال ولكن من الجوع وترك الدنيا وقطع  
المالوفات والمستحسنات وقال محمد بن خفيف الارادة سمو القلب لطلب المراد  
وحقيقة الارادة استدامة الجود وترك الرحمة وقال ابو عثمان المريد الذى  
مات قلبه عن كل شئ دون الله فيريد الله وحده ويريد قربه ويشتاقي  
اليه حتى تذهب شهوات الدنيا عن قلبه لشدة شوقه الى ربه وقال  
ايضا عقوبة قلوب المريدين ان لا يحبوا من حقيقة المعاملات والمقامات  
الى اصداها فهذان الطريقان يجمعان احوال الصوفية ودونهما طريقان  
آخران ليسا من طرق التحقيق بالتصوف احدهما مجذوب اشر على جذبته  
ما رد الى الاجتهاد بعد الكشف والثانى مجتهد متعبد ما خلاص الى الكشف  
بعد الاجتهاد والصوفية فى طريقهم باب مزيدهم وصحة طريقهم بحسن  
المتابعة ومن ظن انه يبلغ غرضا او يظفر بمراد لا من طريق المتابعة  
فهو مخذول مغرور وقال ابو سعيد الخراز كل باطن يخالف ظاهر فهو باطل  
وكان الجنيد يقول علمنا هذا مشبك بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال بعضهم من امر السنة على نفسه قولا وفعلنا نطق بالحكمة ومن امر  
الهوى على نفسه قولا وفعلنا نطق بالبدعة حكى ان ابا يزيد البسطامي



رضى الله عنه قال ذات يوم لبعض اصحابه قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذى شهر نفسه بالولاية وكان الرجل فى ناحية مقصودا مشهورا بالزهد والعبادة قال فقصينا فلما خرج من بيته يقصد المسجد رمى بزقته نحو القبلة فقال ابو يزيد انصرفوا فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمامون على ادب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مامونا على ما يدعيه من مقامات الاولياء والصديقين قلت ما جعله ابو يزيد رضى الله عنه علة فى انصرافه عن زيارة هذا الرجل المشتهر بالخير والصلاح بعد قصده اليها من كونه اخل بآداب من آداب الشريعة ليس بقادح والله اعلم وان قلنا ان حسنات الابرار سيأت المقرين لاحتمال الغفلة والذهول او قصد التمويه بذلك على من مع ابى يزيد لئلا يراه الظن على حد قوله

استنار الرجال فى كل ارض تحب سوء الظنون قدر جليل  
ما يضر الهلال فى حنود الليل سواد السحاب وهو جميل

الدعوة ظاهرا وباطنا كان حظهم من العلم اوفر  
ونصيبهم من المعرفة اكمل فكانت اعمالهم اركى وافضل جاء رجل  
الى معاذ فقال اخبرنى عن رجلين احدهما مجتهد فى العبادة كثير العمل  
قليل الذنوب الا انه ضعيف اليقين يعتوره الشك قال معاذ ليجبطن  
شكه اعماله قال فاخبرنى عن رجل قليل العمل الا انه قوى اليقين  
وهو فى ذلك كثير الذنوب فسكت معاذ فقال الرجل والله لان احبط  
شكه لاول اعماله ليجبطن يقين هذا ذنوبه كلها قال فاخذ معاذ بيده  
وقال ما رايت الذى هو اضع من هذا وفى وصية لقمان لابنه يا بني لا  
يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل  
حتى يقصر يقينه فكان اليقين افضل العلم لانه ادعى الى العمل وما كان  
ادعى الى العمل كان ادعى الى العبودية وما كان ادعى الى العبودية كان  
ادعى الى القيام بحق الربوبية وكمال الحظ من اليقين والعلم بالله للصوفية

والعلماء الزاهدين فبان بذلك فضلهم وفضل علمهم قال ثم انى اصور مسألة  
يستبين بها المعتبر فضل العالم الزاهد العارف بصفات نفسه على غيره رجل  
عالم دخل مجلسا وقعد وميز لنفسه مجلسا يجلس فيه كما فى نفسه من  
اعتقاده فى نفسه بحكمه وعلمه فدخل داخل من ابناة جنسه وقعد فوقه  
فانعصر العالم واظلمت عليه الدنيا ولو امكنه بطش بالداخل فهذا عارض  
عرض له ومرض اعتراه وهو لا يقطن ان هذه علة غامضة ومرض يحتاج  
الى المداواة ولا يتفكر فى مشاهد هذا المرض ولو يعلم ان هذه نفس ثارت  
وظهرت بجعلها وجهها هاد لوجود كبرها وكبرها بروية نفسها خيرا من غيرها  
فعلم الانسان انه اكبر من غيره كبر واطهار ذلك تكبر فحيث انعصر صار  
فعلا به تكبر فالصوفى العالم الزاهد لا يميز نفسه بشئ دون المسلمين  
ولا يرى لنفسه فى مقام تمييز يميزها بمجلس مخصوص مميز ولو قدر ان  
يمتلى بهذه الواقعة وينعصر من تقدم غيره عليه وترفعه يرى النفس  
وظهورها ويرى ان هذا داء وانه ان استرسل فيه بالاصغاء الى النفس  
وانعصارها صار ذلك فيرفع فى الحال داءه الى

الله تعالى ويشكو اليه ظهور نفسه ويحسن لآبائه بقطع دابر ظهور النفس  
ويرفع القلب الى الله تعالى مستغيثا من النفس ويشغله اشتغاله بروية  
داء النفس فى طلب درائتها عن الفكر فيمن قعد فوقه وربما اقبل على  
من قعد فوقه بمزيد التواضع والانكسار تكفيرا لذنبه الموجود وتداويا  
لدائه الحاصل فيبتين بهذا الفرق بين الرجلين فاذا اعتبر المعتبر وتفقده  
حال نفسه فى هذا المقام يرى نفسه كنفوس عوام الخلق وطالب المناصب  
الدنيوية فافى فرق بينه وبين غيره ممن لا علم له فبان بهذا افضلية  
الزاهدين ونقصان الراغبين وهذا من اوانل علوم الصوفية فما ظنك بنفيس  
علومهم وشرف احوالهم جعلنا الله ممن تمسك من صدق نية باذبالهم  
واظلمت يوم الفرع لأكبر ورقات ظلالهم ولتحقق زهدهم فى الدنيا رضى  
الله عنهم وتركها على اربابها وطلابها دلت طهارة صدورهم من الغل والغش



فان ذلك عماد امرهم وبه ظهر جوهرهم وبان فضلهم فان مثال الغل والغش  
محبة الدنيا وصحة الرفعة والمنزلة ضد الناس والصوفية رضى الله عنهم  
زهّدوا في ذلك كما قال بعضهم طريقنا هذا لا يصلح الا لقوم كنست  
بارواحهم المزابل فلما سقط من قلوبهم محبة الدنيا وحب الرفعة اصبحوا  
وامسوا وليس في قلوبهم غش لاحد ثم قال رضى الله عنه فقول القائل  
كنست بارواحهم المزابل اشارة منه الى غاية التواضع وان لا يرى نفسه  
تتميز من احد من المسلمين لمقارنته عند نفسه وعند هذا ينسد باب الغل  
والغش قال وجرت هذه الحكاية فقال بعض الفقهاء من اصحابنا وقع لي  
ان هنا كنست بارواحهم المزابل ان الاشارة بالمزابل الى النفوس لانها ماوى  
كل رجس ونجس كالمزبلة وكنسها بنور الروح الواصل اليها لان الصوفية  
ارواحهم في محل القرب ونورها يسرى الى النفوس وبوصول نور الروح  
الى النفس تطمئن النفس ويذهب عنها المذموم من الغل والغش والحقد  
والحسد فكانها تكس قال وهذا المعنى صحيح وان لم يرد القائل بقوله  
ذلك قال الله تعالى في وصف اهل الجنة ونزعا ما في صدورهم من غل  
اخوانا على سرور متقابلين قال ابو حفص كيف يبقى الغل في قلوب اتلفت  
بالله وافقت على محبته واجتمعت على موته وانست بذكره ان تلك  
قلوب صافية من هواجس النفس وظلمات الطبع بل كملت بنور التوفيق  
فصارت اخوانا فانخرق حجابهم عن القيام باحياء سنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قولا فعلا وحالا صفات نفوسهم فاذا تبدلت نعت النفس  
ارتفع الحجاب وصحة المتابعة ووقعت الموافقة في كل شئ مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ووجبت المحبة من الله عند ذلك قال الله تعالى  
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله جعل متابعة الرسول صلى  
الله عليه وسلم آية محبة العبد ربه وجعل جزاء العبد على حسن متابعة  
الرسول محبة الله اياه فاوفر الناس حظا من متابعة الرسول صلى الله عليه  
وسلم اووفرهم حظا من متابعة الله تعالى والصوفية رضى الله عنهم من بين

طوائف الاسلام ظفروا بحسن المتابعة لانهم اتبعوا اقواله فقاموا بما امرهم  
ووقفوا عما نهاهم قال الله تعالى وما آفاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه  
فانتهوا ثم اتبعوه في اعماله من الجهد والاجتهاد في العبادة والتفجّد والنوافل  
من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا ببركة المتابعة في الاقوال والانفعال  
التخلق باخلاقه من الحياء والعلم والصنم والعفو والرافة والشفقة والمداواة  
والنصيحة والتواضع ورزقوا قسطا من احواله من الخشية والسكينة  
والهيبة والتعظيم والرضى والصبر والزهد والتوكل فاستوفوا بجميع اقسام  
المتابعة واحيوا سنته باقصى الغايات قيل لعبد الواحد بن زيد سن  
الصوفية عندك قال القائمون بعقولهم على همهم والعاكفون عليها بقلوبهم  
والمعتصمون بسيدهم من شر نفوسهم هم الصوفية وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم دائم الافتقار الى مولاه حتى يقول لا تكفى الى نفسى طرفه حين  
اكلمنى كلاء الوليد قال ومن اشرف ما ظفر به الصوفى من متابعة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الحاجب ولا  
يتحقق بهذا الوصف من صدق الافتقار الا بعد كوشف باطنه بصفاء  
المعرفة واشرق صدره بنور اليقين وخاص قلبه الى بساط القرب وخلا سرة  
بلذاذة المسامرة ومع ذلك كله يرى نفسه ماوى كل شر وهى بمثابة النار  
ولو بقيت منها شرارة احرقت ما لا وهى وشيكة الرجوع سرية الانقلاب  
والانفلات فالله تعالى بكمال لطفه عرفها الى الصوفى وكشفها له على كل  
شئ من معنى ما كشفها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو دائم الاستغاثه  
من شرها الى مولاه فكانها جعلت سوطا للعبد تسوقه لمعرفة بشرها مع  
الاحظاظ الى جانب الاشياء وصدق الافتقار والدعاء فلا يخلو الصوفى  
عن مطالعتها ادنى ساعة كما لا يخلو عن ربه ادنى ساعة وربط معرفتها  
بمعرفة عز وجل فيسا ورد سن عرف نفسه عرف ربه كربط معرفة  
الليل بمعرفة النهار ومن الذى يقوم باحياء هذه السنة من سنن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غير الصوفى العالم بالله تعالى الزاهد في الدنيا



التمسك من التقوى باوثق لاسباب ومن الذي يهتدى الى فائدة هذا الحال غير الصوفي فدوام افتقاره الى ربه تمسك بجانب الحق عز وجل ولياذ به وفي هذا اليلاذ استغراق الروح واستتباعه للقلب الى محل الدعاء وفي انجذاب القلب الى محل الدعاء بلسان الحال والكون فيه نزول النفس الى الاقسام العاجلة في مدرج العلم مخفوفة بحراسة الله تعالى ورعايته والنفس المدبرة بهذا التدبير من حسن تدبير الله تعالى مأمونة الغائلة من الغل والغش والخذل والحسد وسائر المذمومات فهذا حال الصوفي ويجمع جمل حال الصوفي شيان هما وصف الصوفية واليه الاشارة بقوله تعالى يجتبي اليه من يشاء ويهتدى اليه من ينيب فقوم من الصوفية خصوا بالاجتهاد الصرف وقوم منهم خصوا بالهداية بشرط مقدمة الانابة فلا اجتهد المحض غير معمل بكسب العبد وهذا حال المحبوب المراد يباديه الحق تعالى بمنحه ومواهبه من غير سابقة كسب بسبق كشوفه اجتهاده وفي هذا اخذ بطائفة من الصوفية رفعت الحجب عن قلوبهم وباداهم سطوع نور اليقين فاشار نازل الحال فيهم شهوة لاجتهاد ولاعمال فاقبلوا على الاعمال باللذات

فسهل الكشف عليهم لاجتهاد كما سهل على سحرة فرعون لاذاة النازل بهم من صفو العرفان تحمل وعيد فرعون فقالوا لن نوثر على ما جاءنا من البينات قال جعفر الصادق وجدوا روح العناية القديمة بهم فالتجوا الى السجود شكرا وقالوا

يشملها اسم الايمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام فالنظر الى الوصف الخاص اليقين ومراتبه من الايمان وبوصفه العام اليقين زيادة على الايمان والمجاهدة وصف خاص في اليقين وهو عين اليقين وفي عين العين وصف خاص وهو حق اليقين فحق اليقين اذا فوق المشاهدة وحق اليقين موطنه ومستقره في الآخرة وفي الدنيا منه لمح يسير لاهلها وهو من اعز ما يوجد من اقسام العلم بالله تعالى لانه وجدان فصار علم الصوفية

وزهاد العلماء نسبتهم الى علم علماء الدنيا الذين ظفروا باليقين بطريق النظر والاستدلال كنسبة ما ذكرنا من علم الوراثة والدراسة عليهم بمثابة اللبن لانه اليقين ولايمان الذي هو اساس وعلم الصوفية بالله تعالى من انصبة المشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن ففضيلة الانسان بفضيلة العلم وورائته لاعمال على قدر الحظ من العلم وقد ورد في الخبر فضل العالم على العابد كفضلي على امي ولاشارة في هذا العلم ليس الى علم البيع والشراء والطلاق والعناق وانما الاشارة الى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالما بالله ذا يقين كامل وليس عنده علم من فروض الكفاية وقد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم من علماء التابعين وقد كان علماء التابعين فيهم من هو اقرب بعلم الفتوى والاحكام من بعضهم روى ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كان اذا سئل عن شيء يقول سلوا سعيد بن المسيب وكان عبد الله بن عباس يقول سلوا جابر ابن عبد الله لو نزل اهل البصرة على فتياهم لوسعهم وكان انس بن مالك رضى الله عنه يقول سلوا مولانا الحسن فانه قد حفظ ونسبنا فكانوا يردون اليهم في علم الفتيا والاحكام ويعلمونهم حقائق اليقين ودقائق المعرفة لانهم كانوا اقرب بذلك من التابعين صادقهم طراوة الوحي المنزل وغمرهم غزير العلم المجمل والمفصل فتلقى منهم طائفة مجمله ومفصلة وطائفة مفصلة دون مجمله والمجمل العلم ومطلقه المكتسب بطهارة

القلوب وقوة الغريزة وكمال الاستعداد خاص لخصوص

قال الله تعالى لنبيه ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن وقال قل هذه سبيلي ادع الى الله على بصيرة فلهذه السبل سبيله ولهذه الدعوات قلوب قابله فمنها نفوس مستعصية جامدة باقية على خشونة طبيعتها وجبالتها فلينها بنار الانذار والموعظة والحدار ومنها نفوس زكية من تربة طيبة موافقة للقلوب قربية منها فمن كانت نفسه ظاهرة على قلبه دعاه بالموعظة ومن كان قلبه ظاهرا على



نفسه دماء بالحكمة فالدعوة بالموعظة اجاب بها الابرار \* وهى الدعوة  
بذكر الجنة والنار \* والدعوة بالحكمة اجاب بها المقربون وهى الدعوة  
بتلويح منح القرب وصفو المعرفة واسارة التوحيد فلها وجدوا التلويحات  
الحقيقية \* والتعريفات الربانية \* اجابوا بارواحهم وقلوبهم ونفوسهم  
فصار متابعتهم لاقوال اجابتهم انفسا ومتابعتهم لاعمال اجابتهم قلوبا والتحقق  
بالاحوال اجابتهم روحا فاجابة الصوفية بالكل واجابة غيرهم بالبعض قال  
عبد رضى الله عنه رحم الله صهييا لو لم يخف الله لم يعصه يعنى لو كتب  
له كتاب امان من النار حمله صرف المعرفة بعظيم امر الله على القيام  
بواجب حق العبودية اذاع لما عرف من حق العظمة فاجابة الصوفية  
الى الدعوة اجابة المحب للمحبوب على اللذات وذهاب العسر واجابة  
غيرهم على المكابدة والمجاهدة وهذه الاجابة يظهر مع الساعات اثرها فى  
القيام بحقائق الاستقامة والعبودية قال الله تعالى فاما من اعطى واتقى  
وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى قال بعضهم اعطى الدارين ولم ير شيئا  
واتقى اللغو والسيئات وصدق بالحسنى اقام على طلب الزايف والآية  
قيل نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال ويلوح فى الآية  
وجه آخر اعطى بالمواظبة على الاعمال واتقى الوسواس والهواجس وصدق  
بالحسنى لازم الباطن بتصفية موارد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسنيسره  
لليسرى نفتح عليه باب السهولة فى العمل والعيش والانس ومن بخل  
بالاعمال واستغنى وامتلا بالاحوال وكذب بالحسنى لم يكن فى الملكوت بنفوذ  
بصيرته بالجوال \* يسد عليه باب اليسر فى الاعمال \* قال بعضهم اذا اراد  
الله بعدد سنة سد عليه باب العمل \* وفتح عليه باب الكسل \* فلها  
اجابت نفوس الصوفية وقلوبهم  
إلا ان يقال  
كوشف ابو يزيد بكرهية الرجل الزيادة خوفا من الشهرة بزيارة مثل ابى  
يزيد فرجع لذلك وسر عن اصحابه ما كوشف به بابتداه ما يصرفهم عن  
زيارته فى الحال والاستقبال او اطلع الله تعالى من سره وحقيقة امره حين

شاهدة على ما سلبه اهلية زيارة مثله فلا بعد فى ذلك ويكون ما اظهره  
لن معه مما يوم الفتح انما هو على قدر فهمهم عملا بمقتضى قوله عليه  
الصلاة والسلام امرنا ان نخاطب الناس على قدر عقولهم مع ما فيه من  
ابقاء السر على الرجل وعلى ابى يزيد فى كونه كوشف بغيث من الغيوب  
والله اعلم وقد اسلفنا من حقائق علوم القوم ما نشفق الآن الى بيانهم \*  
ونطالب بكشف معناه فيما يوخى عن اوانه \* ولنجعل محصول ذلك  
مبسوطا فى فصول \* ومن الله تعالى الى تمام الغرض من ذلك نرغب فى  
الوصول \*

## فصل فى حقيقة الولاية والولى \* وذكر كلام القوم فى ذلك على الوجه الجلى \*

قال الشيخ الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه فان قيل فما معنى  
الولى قيل يحتمل امرين احدهما ان يكون فعيل مبالغة من الفاعل كالعليم  
والقدير وغيره فيكون معناه من توالى طاعته من غير تخلل معصية ويجوز  
ان يكون فعلا بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول وجريح بمعنى مجروح  
وهو الذى يتولى الحق سبحانه وتعالى حفظه وحراسته قال بعضهم رحمة  
الله عليه ان يكون فعيل بمعنى مفاعل اولى من ان يكون بمعنى فاعل فيكون  
معنى الولى للطاعات والقربات \* المواصل للعفاف والتمسك عن المخالفات \*  
وفعيل قد ياتى بمعنى مفاعل كحسيب بمعنى محاسب ونديم بمعنى منادم  
قسال وهو معنى قول سهل بن عبد الله التستري الولى هو الذى توالى  
افعاله على الموافقة قلت وهذا قريب من قول ابى القاسم القشيري  
فيكون معناه من توالى طاعته من غير تخلل معصية وانه من الفاعل  
كالعليم والقدير وحقيقة الولاية القرب تقول ولبنى فلان اذا قرب منك  
وتقول ولبنى الخير ووليه الشر وتقول هذا ثم الذى يليه تريد لا حاجز  
بينهما ولا فارق فولى الله عبارة عن اقرب خلقه بعد الانبياء عليهم السلام



اليه وادناهم منه وذلك بالمكانة عنده والمنزلة لديه وتعالى الله سبحانه  
عن المكان فكل من كانت حاله طاعة لا معصية فيها واستقامته لا عوج  
فيها وشهود لا غيبة فيه فهو ولى الله حقا \* وأولى الناس به صدقا \*  
قال ابن عطاء الله رضى الله عنه واعلم رحمك الله باقباله عليك \* وجعل  
انوارا واصلة اليك \* انها ولايتان ولى يتولى الله وولى يتولاه الله قبل عز  
وجل فى الولاية الاولى ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب  
الله هم الغالبون وقال فى الولاية الثانية وهو يتولى الصالحين وقال الشيخ  
ابو الحسن رضى الله عنه من اجل مواهب الله الرضى بهواقف القضاء  
والصبر عند نزول البلاء

الشدايد \* والرجوع اليه عند النوائب فمن خرجت له هذه الاربع  
من خزانة الاعمال على بساط المجاهدة ومثابته السنة والاقتداء بالايمة  
فقد صحت ولايته لله ورسوله والمؤمنين ومن يتولى الله ورسوله والذين  
آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ومن خرجت له من خزانة المنن على  
بساط المحبة فقد ثبت ولايته الله له بقوله وهو يتولى الصالحين ففرق  
بين الولايتين فبعد يتولى الله وبعد يتولاه الله فهما ولايتان صغرى وكبرى  
فولايتك لله خرجت من المجاهدة وولايتك لرسوله خرجت من متابعة  
سنته وولايتك للمؤمنين خرجت من الاقتداء بالايمة فافهم ذلك من  
قوله ومن يتولى الله ورسوله الآية ثم قال واعلم رحمك الله بورد عواطفه \*  
وفهمك لطائف عوارفه \* ان الصلاح فى قوله عز وجل وهو يتولى الصالحين  
ليس يراد به الصلاح الذى يقصده اهل الطريق عند تفصيل المراتب  
فيقولون صالح وشاهد وولى بل الصلاح هنا المراد به الذين صالحوا لحضرته  
بتحقيق الفناء عن خليفته الم تسمع قول الله سبحانه حاكيا عن يوسف  
عليه السلام توفنى مسلما والحقنى بالصالحين اراد بالصالحين هنا المرسلين من  
آبائه لان الله تعالى اهلهم لنبوته ورسالته فكانوا لها اهلا قال وان شئت  
قلت هنا ولايتان ولاية الايمان وولاية الايقان فولاية الايمان قال الله

سبحانه فيها الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وفى  
هذه الآية فوائد انظرها هنالك ثم قال واعلم ان ولاية الله تتضمن النفع  
والدفع اما النفع فمن قوله فلولا كانت قريته آمنتم فنفعها ايمانها ومن  
قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا وهذا فى وصف الكافرين فمفهومه  
ان الايمان ينفع المؤمنين ولو عند روية الباس وكذلك قوله يوم يأتى  
بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت  
فى ايمانها خيرا فمفهومه اذا كانت مومنة من قبل نفعها ايمانها واما  
الدفع فمن قوله ان الله يدافع عن الذين آمنوا وتتضمن النصرة لقوله  
وكان حقا علينا نصر المؤمنين وتتضمن النجاة لقوله كذلك حقا علينا ننجى  
المؤمنين واما ولاية الايقان فهي تتضمن الايمان والتوكل وقد قال سبحانه  
ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولا يكن التوكل إلا مع اليقين ولا يكون  
يقين وتوكل إلا مع ايمان لان اليقين عبارة عن استقرار العلم بالله فى القلب  
ماخوذ من يقن المسم فى الجبل اذا سكن فيه فكل يقين ايمان وليس كل  
ايمان يقينا والفرق بينهما ان الايمان قد تكون معه الغفلة وان شئت  
قلت هما ولايتان ولاية الصادقين وولاية الصديقين فولاية الصادقين  
باخلاص العمل لله والقيام بالفداء مع الله طلبا لاجزاء من الله وولاية  
الصديقين بالفناء عما سوى الله وبالبقاء فى كل شئ بالله وقد قال الشيخ  
ابو الحسن رضى الله عنه فى بعض كتب الله المنزلة على انبيائه من اطاعنى  
فى كل شئ اطعته فى كل شئ بان التجلى له فى كل شئ حتى يرانى  
اقرب اليه من كل شئ هذه طريق الولى وهى طريق السالكين وطريق  
كبرى اى من اطاعنى فى كل شئ باقباله على كل شئ بحسن ارادة مولاه فى  
كل شئ اطعته فى كل شئ بان التجلى له فى كل شئ حتى يرانى كافى  
كل شئ واذا عرفت هذا فاعلم انها ولايتان ولى يفتى عن كل شئ فلا  
يشهد مع الله شيئا وولى يبقى فى كل شئ فيشهد الله فى كل شئ وهذا اتم  
وان شئت قلت هما ولايتان ولاية دليل وبران \* وولاية شهود وبيان \*



فولاية الدليل والبرهان لاهل الاعتبار \* وولاية الشهود والعيان لاهل الاستبصار \* فلاهل الولاية الاولى قوله تعالى ستر بهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ولاهل الولاية الثانية قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وارباب الدليل والبرهان عوام عند اهل الشهود والعيان لان اهل الشهود والعيان قدسوا الحق في ظهوره ان يحتاج الى دليل يدل عليه وكيف يحتاج الى دليل من نصب الدليل ام كيف يكون معرفا به وهو المعروف له فقال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه وكيف يعرف بالمعارف من به عرفت المعارف ام كيف يعرفه شئ وقد سبق وجوده وجود كل شئ وقال الشيخ الولي ابو محمد عبد العزيز المهدي رضى الله عنه اعلم ان الولاية غير مكتسبة كما ان النبوة غير مكتسبة وان الولي محفوظ كما ان النبي معصوم وقد انقسم الاولياء في الحفظ على قسمين فقوم يحفظون في الاعمال اذا شرعوا في عمل انشروحت صدورهم اليه وكثر حفظهم له لكثرة ثوابه فنشطوا واستحثهم العزم على الدوام عليه ومتى فتروا عرقبوا معجلا حتى ان بعضهم كان اذا فتر عن الذكر جاءه اسد فافترس منه قطعة فيعود الى الذكر وهذا من علامة الحفظ لهذه الطائفة والطائفة الثانية يعملون ويجهدون فيعطون من باب الفضل لا من طريق الجزاء على العمل فيورثهم ذلك عجزا عن روية اعمالهم مع الدوام عليهما ولهذا قالوا من ظن انه يبدل المجهود يصل فمتهن ومن ظن انه بعد

بذل المجهود يصل فمتهن فادتهم هذه الحقيقة الى ترك التوسل بالاعمال \* واسقاط الحول والقوة في شهود الافعال \* وهذا آخر مقام الاولياء واول قدم الانبياء وفي هذا القدر من هذا الفصل ما يثلج الصدور \* ويطلع الاطلاع في كمال البذور \* وفي مقدمة الباب الثالث من هذا مزيد \* فليطالع هناك من تعطلش له من سالك ومريد \*

فصل في ابتداء ما لاجله اختصت

باسم الصوفية هذه الطائفة \* وشرح ذلك بما عسى ان يظهر من سره لطائف \*

قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه هذه التسمية غلبت على هذه الطائفة فيقال رجل صوفي وللمجاعة الصوفية ومن ينتهي الى ذلك يقال له متصوف وللمجاعة المتصوفة وليس يشهد لهذا الاسم من حيث العربية قياس بين ولا اشتقاق ولا يظهر فيه انه كاللقب واما قول من قال انه من الصوف وتوصف اذا ليس الصوف كما يقال تخلص اذا لبس القميص فذلك وجه ولكن القوم لم يختصوا بلبس الصوف ومن قال انهم منسوبون الى صفة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فالنسبة الى الصفة لا تجيء على نحو الصوف ومن قال انه من الصفا فاشتقاق الصوفي من الصفا بعيد في مقتضى اللغة وقول من قال انه مشتق من الصنف فكانهم في الصنف الاول بقلوبهم من حيث الحاضرة فالعنى صحيح ولكن اللغة لا تقتضى هذه النسبة من الصنف ثم هذه الطائفة اشهر من ان يحتاج في تعيينهم الى قياس لفظ واشتقاق قلت فقال الهروي الصفة موضع مظل في المسجد كان يابى اليه المساكين واقربهم على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي مال اليه الامام السهروردي رضى الله عنه انهم سموا الصوفية والواحد صوفي لظاهر زيهم الغالب وهو لباس الصوف ورجح ذلك بانه لما كان حالهم بين سير وطير لتقلهم في الاحوال واشتقائهم من مال الى اعلا منه لا يقيدهم وصف ولا يحبسهم نعت ابواب المزيد عليهم علما وحالا مفتوحة بواطنهم معدن الحقائق ومجمع العلوم فلما تعذر تنقيدهم بحال لتخوع وجدانهم وتجنس مزيجهم نسبوا الى ظاهر اللبسة فكان ذلك ابين في الاشارة وادعى الى حصر وصفهم لان لبس الصوف كان غالبا على المتقدمين من سلفهم وايضا لان حالهم حال المقربين كما سبق ذكره ولما كان الاعتناء الى القلب وعظم الاشارة الى قرب الله



تعالى امر صلف يعز كشفه ولاشارة اليه وقعت لاشارة الى زيهم ستر  
لحالهم وغيره على عزيز مقامهم ان تكثر لاشارة اليه وتداوله لالسنه فكان  
هذا اقرب الى الادب والادب في الظاهر والباطن والقول والفعل مما امر  
الصوفية قال وفيه معنى آخر وهو ان نسبتهم الى اللبسة ينبى عن ثقلهم  
من الدنيا وزهدهم فيما تدعو النفس اليه بالهوى من الملبوس الناعم حتى  
ان المبتدى الذى يؤثر طريقهم ويحب الدخول في امرهم يوطن نفسه  
على الثقل والتشقق ويعلم ان الماكول من جنس الملبوس فيدخل في  
طريقهم على بصيرة وهذا امر مفهوم معلوم عند المبتدى ولاشارة الى شىء  
من حالهم وتسميتهم بذلك ابعد من فهم ارباب البدايات فكانت تسميتهم  
بهذا انفع وايضا غير هذا المعنى مما يقال انهم سمو صوفية لذلك يتضمن  
دعوى واذا قيل سمو صوفية للبهيم الصوف كان ابعد من الدعوى وكل  
ما كان ابعد من الدعوى كان اليق بحالهم وايضا لان لبس الصوف حكم  
ظاهر على الظاهر من امرهم ونسبتهم الى امر آخر من حال او مقام امر باطن  
والحكم بالظاهر اليق واولى فالقول انهم سمو صوفية للبهيم الصوف اليق  
واقرب الى التواضع ويقرب ان يقال لما آثروا الذبول والخمول والتواضع  
والانكسار والتخلى والتواضع كانوا كالخرقة الملقاة والصوفية المرماة التى  
لا يرغب فيها ولا يلتفت اليها فيقال صوفى نسبة الى الصوفة كما يقال  
كوفى نسبة الى الكوفة ثم قال وقيل كان هذا الاسم فى الاصل صفوى فاستقل  
ذلك وجعل صوفيا ثم قال وهذا الاسم لم يكن فى زمن النبي صلى الله عليه  
وسلم وقيل كان فى زمن التابعين ونقل عن الحسن البصرى رضى الله عنه  
انه قال رايت صوفيا فى الطواف فاعطيت شيئا فلم ياخذ وقال معنى  
اربعة دنانق يكفينى ما معنى ويشيد هذا ما روى عن سفيان انه قال  
لولا ابو هاشم الصوفى ما عرفت دقيق الرياء وهذا يدل على ان هذا الاسم  
كان يعرف قديما وقيل لم يعرف هذا الاسم الى المائتين من الهجرة النبوية  
لانهم فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل صحابيا لشرف صحبة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكون لاشارة اليها اولى من كل لاشارة وبعد انقراض  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ منهم العلم يسمى تابعا ثم لما  
تقدم زمان الرسالة وبعد عهد النبوة وانقطع الوحي السماوى وتوارى النور  
المصطفوى واختلفت الآراء وتفرقت كل ذى رأى برأيه وكدر شرب الماء  
شرب لاهوية وتزعزعت ابنية المتقين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت  
الجهالات وكثف حجابها وكثرت العادات وتملكت اربابها وتزخرفت  
الدنيا وكثر خطاها تفرقت طائفة باعمال صالحة واحوال سنية وصدق فى  
العزيمة وقوة فى الدين وزهد فى الدنيا واعتنوا العزلة والوحدة واتخذوا  
لنفوسهم زوايا يجتمعون فيها تارة وينفردون اخرى اسوة باهل الصفة  
تاركين للاسباب متبطلين الى رب الارباب فاثمر لهم صالح الاعمال سنى  
الاحوال وتبها لهم صفاء الفهوم لتبول العلوم وصار لهم  
اللسان لسان وبعد العرفان عرفان وبعد الايمان ايمان كما قال حارث  
اصبحت مومنا حقا حيث كوشف برتبة فى الايمان غير ما عهدتها فصار لهم  
مقتضى ذلك علوما يعرفونها واشارات يتعاهدونها فحزروا لنفوسهم اصطلاحات  
تشير الى معان يعرفونها وتعرب عن احوال يجدونها فاخذ ذلك الخلف  
عن السلف حتى صار ذلك وسما مستمرا وخبرا مستقرا فى كل عصر وزمان  
فظهر هذا الاسم بينهم وتسموا به وسموا فالاسم ستمهم والعلم بالله صفتهم  
والعبادة حليتهم والتقوى حقائق الحقيقة اسرارهم نزع القبائل واصحاب  
الفصائل سكان قباب الغيرة وقطان ديار الحيرة لهم مع الساعات من امداد  
فضل الله مزيد ولهم شوقهم يتاجج ويقول هل من مزيد وقال مختصر  
الرسالة الششترية لاكترون انه من لباس الصوف والاصح انه من  
الصفا يقال صوفى فلان اذا خص بالصفا وعوفى اذا خص بالعافية وانشد  
بيتي البستي وقال ابن عطاء الله رضى الله عنه سمعت الشيخ رضى الله  
عنه يقول اختلف الناس فى اشتقاق الصوفى فمنهم من قال انه منسوب



الى الصوف لانهم لباس الصالحين وقيل هو منسوب الى الصفة يعنى صفة  
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي نسب اليها اهل الصفة وهو  
نسب على غير قياس ثم قال واحسن ما قيل فيه انه منسوب لفعل الله  
به اى صافاه الله قصوفى فسمى صوفيا ثم انشد

تنازع الناس في الصوفى واختلفوا فيه وظنوه مشتقا من الصوف  
ولست امنح هذا الاسم غير فتى صافا قصوفى حتى سمى الصوفى  
قال وسعته يقول الصوفى مركب من حروف اربعة الصاد والواو والفاء  
والياء فالصاد صبرة وصفاه والواو وجده ووده ووفاه والفاء فتده وفقره وفناه  
والياء ياء النسبة اذا تكمل فيه ذلك اضيف الى حضرة مولاه وقال التادلى  
في تشوفه اعلم ان الكثير من الناس لم يحصلوا حقيقة اشتقاقه والذي  
يعول عليه ان الصوفى هو المنة قطع بهمة في طاعته وهو

في الاصل منسوب الى صوفة وهم قوم من العرب والتصوف هو المدخل  
نفسه في الصوفية كقولهم تقيس اذا ادخل نفسه في قيس قال ابن فارس  
في مجمله صوفة قوم كانوا في الجاهلية يخدمون الكعبة ويجيزون الحاج  
قال ابو عبيدة هم قبائل اجتمعوا وتشبكو كما يشبك الصوف وعن الخليل  
ابن احمد صوفة حى من تميم وهم الذين يجيزون الحاج من عرفات  
كان يقوم احدهم فيقول اجزنى صوفة فاذا اجازت قال اجزنى خندف  
فاذا اجازت اذن للناس كلهم في الاجازة وفي لافضة

### فصل في ذكر ماهية التصوف

### فللنفوس الى ابداء حقيقتها تشوف

اعلم اكرمك الله ان للقوم في ذلك حسب اختلاف الحال والمقام منهم  
عبارات \* ولهم في ارادة الكشف عن ذلك وكل عبر عما يجده اشارات \*  
قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه سئل ابو محمد الجريري عن  
التصوف فقال الدخول في كل خلق سنى \* والخروج عن كل خلق دنى \*

وسئل الجنيد عن التصوف فقال هو ان يملك الحق عنك ويحييك بك  
وسئل عمرو بن عثمان المكي عن التصوف فقال ان يكون العبد في كل  
وقت بما هو اولى في الوقت وقال محمد بن علي الصاب التصوف اخلاق  
كريمة ظهرت في زمان كريم مع قوم كرام وسئل سمعون عن التصوف  
فقال ان لا تملك شيئا ولا يملكك شيء وسئل رويم عن التصوف فقال  
استرحال النفس مع الله تعالى على ما يريد وسئل الجنيد عن التصوف  
فقال الكون مع الله بلا علاقة وقال معروف الكرخي التصوف الاخذ  
بالحقائق والاياس مما في ايدي الخلائق وقال الجنيد التصوف عنوة لا  
صلح فيها وقال ايضا التصوف ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل  
مع اتباع وقال الكشاف التصوف خلق من زاد عليك في الخلق فقد زاد  
عليك في الصفا وقال ابو علي الروذباري التصوف الاناخرة على باب  
الحبيب وان طرد وقال ايضا صفو القرب بعد كدورة البعد وقيل التصوف  
كف فارغ وقلب طيب وقال الشبلى التصوف الجلوس مع الله بلا هم  
وقال ايضا التصوف فرقة محرقة وقال ايضا هو العصمة عن روية الكون  
وقال الجويرى مراقبة الاحوال ولزوم الادب وقال المزين التصوف الانقياد  
للحق وقال بعضهم التصوف اسقاط الجاه وسواد الوجه في الدنيا وقال ابو  
يعوب المزالي التصوف حال

ابو سهل الصعلوكي التصوف لاعراض من الاعتراض وقال الامام السهروردي  
رضي الله عنه سئل بعضهم عن التصوف فقال تصفية القلب عن موافقة  
البرية ومرافقة الاخلاق الطيبة واخماد صفات البرية ومجانبة الدواعي  
الفسانية ومنازلات الصفات الروحانية والتعلق بالعلوم الحقيقية واتباع  
الرسول في الشريعة الحميدة قال وقال بعضهم التصوف اوله علم واوسطه  
عمل وآخره موهبة وقال الششتري رضى الله عنه سئل ابن ادهم عن  
التصوف فقال اول قدم منه بذل الروح وعلو الهمم عما تنافست فيه  
الامم وسئل الحسين بن منصور الحلاج وهو على الخشبة مقطوع اليدين



والرجلين وقد مثل به ما التصوف فقال اوله ما ترى اليوم وآخرة ما تراه  
غدا يعني قتله قال وكان اوعده شيخه بذلك لما سرق كتابه الذي كان  
فيه كلامه الخاص به وكان الحلاج يومئذ صغير السن فقيل للشيخ فلان  
هرب بالكتاب فقال سوف يقتل به وتقطع يداه ورجلاه فكان كذلك وقال  
الشبلي التصوف لاقتداء بالسنة وما سوى ذلك حديث نفس

### \* فصل في كلام من اجتنب \*

### \* وصوفي وفي معنى الصوفي \*

قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه قال الحسين بن منصور وقد  
سئل عن الصوفي هو وحداني الذات لا يقبله احد ولا يقبل احدا وقال  
ابو حمزة البغدادي علامة الصوفي الصادق ان يقتصر بعد الغنى ويذل  
بعد العز ويخفى بعد الشهرة وعلامة الصوفي الكاذب ان يستغنى بعد الفقر  
ويعز بعد الذل ويشهر بعد الخفاء وقال رويم بن احمد البغدادي التصوف  
مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقق بالذل ولا يشار  
وترك التعرض والاختيار وقال حمدون النصارى اصحاب الصوفية فان للقيس  
تندهم وجوها من المعاذير وليس للحسن تندهم كبير موقع يعظمونك به  
وقال الجنيد الصوفي كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الا  
كل مليح وقال ايضا كالارض يطأها البر والفاجر والسحاب يظل كل شيء  
وكالتطر يسقى كل شيء وقال اذا رايت الصوفي يعني بظاهرة فاعلم ان  
باطنه خراب وقال سهل بن عبد الله التستري الصوفي من يرى دمه هدرا  
وملكه مباحا وقال علامة الصوفي السكون عند العدم ولا يشار عند الوجود  
وقيل اقبس من كل قبيح صوفي شحيح وقال الشبلي الصوفي منقطع عن  
الخلق متصل بالحق كقولهم واصطنعتك لنفسى قطعه من كل غير ثم قال  
لن تراه وقال ايضا الصوفية اطفال في حجر الحق وقال رويم لا تزال الصوفية  
بخير ما تناقروا فاذا اصطاحوا فلا خير فيهم وقال ابو تراب النخشي الصوفي

لا يدركه شيء ويصفو به كل شيء وقال ذو النون هم قوم اثروا الله على كل  
شيء فآثرهم على كل شيء وقال الواسطي كان للقوم اشارات ثم صار حركات ثم  
لم يبق الا حركات وقيل الصوفي اذا استقبله حالان او خلفان كلاهما حسن  
كان مع الاحسن وسئل الشبلي لم سموا بهذه التسمية فقال لبقية بقيت  
عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما تعلق بهم تسمية وقال سمعت ابا حاتم  
السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سئل ابن الجبلا ما معنى  
صوفي فقال ليس نعرفه في شرط ولكن نعرف فقيرا مجردا من الاسباب  
كان مع الله بلا مكان ولا يمنعه الحق من علم كل مكان يسمى صوفيا وقال  
ابو الحسن الشيرازي الصوفي يكون مع الارادات لا مع الاراد وقال سمعت  
الاستاذ ابا علي الدقاق يقول احسن ما قيل في هذا الباب قول من قال  
هذا طريق لا يصلح الا لاقوام كنس الله بارواحهم المزابل ويقال الصوفي  
مقهور بتصرف الربوبية مستور بتصرف العبودية ويقال الصوفي لا يتغير  
فان تغير لا يتكدر وقال الامام السهروردي رضى الله عنه واقوال المشايخ  
رضى الله عنهم في ماهية التصوف تزيد على الف قول يطول نقلها ونذكر  
صابطا يجمع جمل معانيها فان الالفاظ وان اختلفت متقاربة المعنى فتقول  
الصوفي هو الذي يكون دائم التصفية لا يزال يصفى الارقات عن شوب  
الاكدار بتصفية القلب عن شوب النفس ويعينه على هذه التصفية دوام  
افتقاره الى مولاه فبدوام الافتقار يتفطن للكدر وكلما تحركت النفس وظهرت  
بصفة من صفاتها ادركها بصيرته النافذة وفر منها الى ربه فيدوم تصفيته  
جميعته وبحركة نفسه تفرقه وكدره فهو قائم بربه على قلبه وقائم بقلبه  
على نفسه قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالنسب  
وهذه القوامية لله على النفس هو التحقق بالتصرف قال بعضهم التصوف  
كله اضطراب واذا وقع السكون فلا تصوف والسرفيه ان الروح مجذوبة  
الى الحضرة الالهية يعني روح الصوفي متطلعة متجذبة الى موطن القرب  
وللنفس بوضعها رسوب الى عالمها وانقلاب على عتبتها ولا بد للصوفي من



دوام الحركة بدوام لا فتقار ودوام الفرار وحسن التفقد لمواقع اصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى التصوف جميع التفرق في الاشارات

## \* فصل في الكلام على التشبيه والتصوف \*

### \* وكلاهما لا حوال الصوفي متشوف \*

فالتصوف هو الذي تنبته روحه لما تنبته له ارواح الصوفية لان محبة امر الله وما يقرب اليه ومن يقرب منه يكون بجاذب الروح غير ان التشبيه تعرف بظلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والتصوف متطلع الى حال الصوفي وهو مشارك ببقاء شئ من صفات نفسه عليه للتشبيه قال الامام السهروردي رضى الله عنه وطريق الصوفية اولى ايمان ثم علم ثم ذوق فالتشبيه صاحب ايمان ولايمان بطريق الصوفية اصل كبير قال الجنيد الايمان بطريقنا هذا ولايته والتصوف صاحب علم لانه بعد الايمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائرهما والصوفي صاحب ذوق فالتصوف الصادق نصيب من حال الصوفي والتشبيه نصيب من التصوف وهكذا سنة الله جارية ان كل صاحب حال فيه ذوق لا بد ان يكشف له علم بحال اعلى مما هو فيه فيكون في الحالة الاولى صاحب ذوق وفي الحال الذي كوشف فيه صاحب علم وبحال فوق ذلك صاحب ايمان حتى لا يزال طريق الطلب مسلوكا فيكون في حال الذوق صاحب قدم وفي حال العلم صاحب نظر وفي حال فوق ذلك صاحب ايمان قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم على لارائك ينظرون وصف الابرار ووصف شرابهم قال سبحانه وتعالى ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون فكان لشراب الابرار مزج من شرب المقربين والمقربين ذلك صرف فالتصوف شراب صرف والتصوف من ذلك مزج في شرابه والتشبيه مزج من شراب التصوف

فالتصوف سبق الى مقام الروح من بساط القرب والتصوف بالنسبة الى الصوفي كالتمزج بالنسبة الى الزاهد لانه تفعل وتعمل وتسبب اشارة الى ما بقى عليه من وصفه فهو مجتهد في طريقه سائر الى ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا سبق المفردون قيل من المفردون يا رسول الله قال المستهترون بذكر الله وضع الذكر عنهم اوزارهم فوردوا القيامة خفافا فالصوفي في مقام المفردين والتصوف في مقام السائقين واصل في سيرة الى مقام القلب من ذكوة ومراقبة بقلبه وتلذذة بنظرة الى نظر الله اليه فالصوفي في مقام الروح صاحب مشاهدة والتصوف في مقام القلب صاحب مراقبة والتشبيه في مقاومة النفس صاحب مجاهدة وصاحب محاسبة فتكويين الصوفي بوجود قلبه وتلوين التصوف بوجود نفسه والتشبيه لا تلوين له لان التلوين لارباب الاحوال والتشبيه سالك مجتهد لم يصل بعد الى الاحوال والكل تجمعهم دائرة الاصطفاء قال الله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال بعضهم الظالم الزاهد والمقتصد العارف والسابق المحب وقال بعضهم الظالم الذي يجزع من البلاء والمقتصد الصابر عند البلاء والسابق المتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد الله على الغفلة والعادة والمقتصد يعبد على الرغبة والرهبة والسابق يعبد على الهيبة والمنته وقال بعضهم الظالم يذكر الله بلسانه والمقتصد بقلبه والسابق لا ينسى ربه وقال احمد بن محمد الانطاكي الظالم صاحب الاقوال والمقتصد صاحب الافعال والسابق صاحب الاحوال وكل هذه الاقوال قريبة التناسب من حال الصوفي والتصوف والتشبيه وكلهم من اهل الفلاح والنجاح تجمعهم دائرة الاصطفاء وتولف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعتاء وعنه عليه السلام من حديث اسامة بن زيد انه قال في قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله كلهم في الجنة وقال ابن عطاء الله الظالم الذي يحب الله لاجل الدنيا والمقتصد الذي



يحب الله من أجل العقبى والسابق هو الذي اسقط مراده لمراد الحق فيه وهذا هو حال الصوفي فالتمشبه تعرض لشيء من أمور القوم ويوجب له ذلك القرب منهم والقرب منهم مقدمة كل خير قللت وصف الزاهد والمابد على الغفلة والعادة والذاكر الله بلسانه ومحبه الله من أجل الدنيا فالظالم على هذه المحامل المتقدمة انما هو باعتبار انها مرجوحة بالنسبة الى ما فوقها من المقامات على حد حسنات الابوار سيآت المقربين وإلا فهي كلها راجحة بالنسبة الى اهل على مرتبتها بالنسبة اليها وصف ظالم فان الظالم لنفسه باعتبار مرجوحية احواله الجارية على مقتضى احوال عامة لامة التي المتعبر فيها طاهر الشريعة من استحقاق الثواب والعقاب انما هو مرتكب المخالفات ولكن لكل مقام مقال قال فالتمشبه الحقيقي له ايمان بطريق القوم وعمل بحدودهم وسلك واجتهاد على ما ذكرناه انه صاحب مجاهدة ومحاسبة ثم يصير متصوفا صاحب مراقبة ثم يصير صوفيا صاحب مشاهدة فاما من لم يطلع الى حال المتصوف والصوفي بالتمشبه ولا يقصد اوائل مقاصدهم بل هو على مجرد تشبه ظاهر من طاهر اللبسة والمشاركة في الزي والصورة دون السيرة والصفة فليس بتمشبه بالصوفية لانه غير محال لهم بالدخول في بدايتهم فاذا هو متمشبه بالتمشبه يعتزى الى القوم بمجرد لبسته ومع ذلك هم القوم لا يشقى جلسهم وقد ورد من تشبه بقوم فهو منهم

### \* فصل في ذكر معاني الفقر وحقيقتهم \*

### \* ويذانه على منهج علم القوم وطريقتهم \*

قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه الفقر شعار الاولياء والاصفياء وحلية اختارها الله سبحانه لخواصه من الانبياء والائمة والفقراء صفوة الله من عباده ومواضع اسراره بين خلقه بهم يصون الخلق وببركاتهم ييسر عليهم الرزق وقال ابراهيم القصار الفقر لباس يورث الرخاء اذا

تحقق العبد فيه وقيل ليحيى بن معاذ ما الفقر فقال خوف الفقر قيل فما الغنى قال الامن بالله تعالى وقال السبلى ادنى علامات الفقر ان لو كانت الدنيا بأسرها لاحد فانفتحتها في يوم ثم خطر بباله انه لو امسك منها قوت يوم ما صدق في فقره وسئل ابن الجلاء عن الفقر فشكت حتى خلا ثم ذهب ورجع عن قريب ثم قال كان عندي اربعة درانق فاستحييت من الله ان اتكلم في الفقر فذهبت واخرجتها ثم قعد وتكلم في الفقر وقيل صحبة الفقر ان لا يستغنى الفقير في فقره بشيء إلا بمن اليه فقره وهو الذي قال السبلى وقد سئل عن الفقر ان لا يستغنى بشيء دون الله تعالى وقال الاستاذ ابو علي الدقاق رحمه الله تعالى وقد سئل عن قوله عليه الصلاة والسلام كاد الفقر ان يكون كفرا آفة وصدته على حسب فضيلته وقدره فكما كان في نفسه افضل فضده وآفته انقص كالايمان لما كان اشرف الخصال كان ضده الكفر ولما كان ضد الفقر الكفر دل على انه اشرف الاوصاف وقال ابو خفيف الفقر عدم الاملاك والخروج من احكام الصفات وقال الامام السهروردي رضى الله عنه قال ابن الجلاء الفقر ان لا يكون لك فان كان لا يكون لك وقال ابراهيم الخواص الفقر رداء الشرف ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وقال بعضهم الفقر وقوف الحاجة على القلب ومحوها عما سوى الرب وقال يحيى بن معاذ حقيقة الفقر ان لا يستغنى إلا بالله ورسمه عدم الاسباب كلها وقال ابو بكر الطوسي بقيت مرة اسال عن معنى اختيار اصحابنا لهذا الفقر على سائر الاشياء فلم يجبنى احد بجواب يقنعني حتى سألت نصر بن الحمامي فقال لي لانه اول منزل من منازل التوحيد ففقتعت بذلك وقال الشيخ ابوالحسن الششتري رضى الله عنه قال الشيخ ابو محمد ابن سبعين الفقر هو الذي لا يظهر به على الفقير إلا لسان محزون وفعل موزون وفكرة تجول فيما هو كائن ويكون وقال ايضا الفقر هو شكر النعم على كل حال وقال ايضا هو فقد كل ما يحتاج اليه



## فصل في التعريف بالفقير وعلو قدره وشرح حاله العزيز الوجود لمن لم يدركه

قال الاستاذ ابو القاسم المشيرى رضى الله عنه في حديث حذفته سنده  
لطوله من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شئ مفتاح ومفتاح  
الجنة حب المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة وقيل ان  
رجلا اتى ابراهيم بن ادهم بعشرة آلاف درهم فابى ان يقبلها وقال انريد ان  
تمحق اسمى من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا افعل وقال معاذ النسفى  
ما اهلك الله تعالى قوما وان عملوا ما عملوا حتى اهانوا الفقراء واذلواهم وقيل  
لو لم يكن للفقير فضيلة غير ارادة سعة ورخص اسعارهم لكفاه ذلك لانه  
يحتاج الى شرائها والغنى محتاج الى بيعها وهذا لعوام الفقراء وسئل يحيى بن  
معاذ عن الفقير فقال حقيقة انه لا يستغنى الا بالله تعالى ورسمه عدم  
الاسباب كلها وقدم على الاستاذ ابي علي الدقاق رحمه الله فقير في سنة  
خمس او اربع وستين وثلاث مائة من رق وعليه  
مسح وقلنسوة فقال له بعض اصحابنا بكم اشتريت هذا المسح على وجه  
اشترى به بالدنيا فطلب بالآخرة فلم ابعه  
وقال ابو علي الدقاق قلم فقير في مجلس يطلب شيئا فقال انى جائع منذ  
ثلاثة ايام وكان هناك بعض المشايخ فصاح عليه وقال كذبت ان الفقر  
سر وهو لا يضع سره عند من يحمله الى من يريد وكان الجنيد يقول يا معشر  
الفقراء انكم تعرفون بالله وتكرمون الله فانظروا كيف تكونون مع الله  
اذا خلوت به وسئل زعيم عن نعمت الفقير فقال ارسل النفس في احكام  
الله تعالى وقيل نعمت الفقير ثلاثة اشياء حفظ سره واداء فريضه وصيانة  
فقرة وقيل اوحى الله سبحانه الى موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام اذا  
رايت الفقراء فاسألهم كما تسائل لاغنياء فان لم تفعل فاجعل كل شئ  
ملكك تحت التراب وقيل للربيع بن خثيم قد غلا السعر فقال نحن اهلون

على الله من ان يجيعنا انما يجيع اوليائه وقال ابراهيم بن ادهم طلبنا الفقر فاستقبلنا  
الغنى وطلب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر وسئل ابو حفص بما ذا يقدم  
الفقير على ربه فقال وما للفقير ان يقدم به على ربه سوى فقرة وقيل  
اوحى الله الى موسى عليه السلام تريد ان يكون لك يوم القيامة مثل  
حسنات الخلق اجمع قال نعم قال عد المرضى وكن لثياب الفقير فاليا  
فجعل موسى على نفسه في كل شهر سبعة ايام يطوف على الفقراء يفلى  
ثيابهم وقال ابن الجلاء وقد سئل متى يستحق الفقير اسم الفقر فقال اذا لم  
تبق عليه بقية منه فقلت كيف ذلك فقال اذا كان له فليس له واذا  
لم يكن له فهو له وقال عبد الله بن المبارك اظهر الغنى في الفقر احسن من  
الفقر وقال ابو حفص احسن ما يتوسل به العبد الى مولاه دوام الفقر الى ربه على  
جميع الاحوال وملازمة السنة في جميع الافعال وطلب الثبوت من وجه حلال  
وقيل اقل ما يلزم الفقير في فقرة اربعة اشياء علم يسوسه وورع يحجزه ويقين  
يحمله وذكر يونس وقيل من اراد الفقر لشرف الفقر مات فقيرا ومن اراد الفقر  
لثلاث يستغل عن الله مات غنيا وقال المزين كانت الطرق الى الله اكثر من نجوم  
السماء فما بقى منها طريق الا طريق الفقر وهو اصح الطرق وقال النورى  
نعمت الفقير السكون عند العدم ولا يثار عند الوجود وقال منصور المغربي  
رحمه الله قال لى ابو سهل الخشاب الكبير فقر وذل فقلت له لابل فقر  
وعز فقال فقر وثرى فقلت فقر وعز وكره وكان الجنيد يقول اذا لقيت الفقير  
فالق له بالرفق ولا تلاقه بالعلم فان الرفق يونسه والعلم يوحشه فقلت يا ابا  
القاسم وهل يكون فقير يوحشه العلم فقال نعم الفقير اذا كان صادقا في فقرة  
فطرحته عليه علمه ذاب كما يذوب الرصاص في النار وقال ابو حفص  
لا يصح لاحد الفقر حتى يكون العطاء احب اليه من الاخذ وليس السخاء  
ان يعطى الواجد المعدم انما السخاء ان يعطى المعدم الواجد وقال ابن الجلاء  
لولا شرف التواضع لكان حكم الفقير اذا مشى ان يتبختر وقيل اوحى الله  
سبحانه الى بعض الانبياء عليهم السلام ان اردت ان تعرف رضاءى عنك



فانظر كيف رضاء الفقراء عنك وقال ذو النون المصري دوام الفقر الى الله تعالى مع التخليط احب الي من دوام الصفاء مع العجب وقال محمد بن علي الكتاني كان عندنا بركة فتي عليه اطمار رثة وكان لا يداخلنا ولا يجالسنا فوقعت محبته في قلبي ففتح علي بمائتي درهم من وجهه حلال فحلبتها اليه ووضعتها على طرف سجادته وقلت له ففتح لي في ذلك من وجهه حلال فاصرفه في بعض امورك فنظر الي شزرا ثم قال اشتريت هذه الجلستة مع الله سبحانه على الفراغ بسبعين الف دينار غير الصياح والمستغلات تريد ان تتخذني عنها بهذه وقام ورددتها وقعدت النقطة ما رايت كعزة حين بدد ولا كذلي حين كذت التسقطها وقال خير النساء دخلت بعض المساجد واذا فيه فتير فلما رآني تعلق بي وقال ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت وما هي قال فقدت البلاء وقرنت بالعافية فنظرت فاذا هو قد فتح عليه بشيء من الدنيا وقال الامام السهروردي رضي الله عنه سئل سهل بن عبد الله عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا يحبس وقال ابو علي الروذباري سألني الدقاق فقال يا ابا علي لم ترك الفقراء اخذ البلغة في وقت الحاجة قلت لانهم مستغنون بالمعطي عن العطايا قال نعم ولكن وقع لي شيء آخر فقلت مات افدني ما وقع لك قال لانهم قوم لا ينفعهم الوجود اذ لله فاقتهم ولا تضرهم الفاقة اذ لله وجودهم وقال المسوحي الفقير الذي لا تعينه النعم ولا تفسره المحن وقال ابو بكر بن طاهر من حكم الفقير ان لا يكون له رغبة فان كان ولا بد لا تجاوز رغبته كفايته وقال قارس قلت لبعض الفقراء ورايتهم وعليهم اثر الجوع والصبر لم لا تسال فقال اخاف ان اسالهم فيمعنوني فلا يفalcon

\* فصل نشير فيه الى الفرق بين الفقر والتصوف \*

\* فاني من التباس حقيقتيهما على تخوف \*

اعلم انهم كثيرا ما يوقعون اوصاف التصوف على معنى الفقر واوصاف الفقر

على معنى التصوف فلا بد من الكشف عن ذلك وتمييز القول فيه وتبيين الفرق بين حقائق التصوف والفقر والزهد قال الامام السهروردي رضي الله عنه الفقير في فقره متمسك به متحقق بفضل يورثه على الغنى مطلع الى ما تحقق من العوض عند الله تعالى حيث يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء امتي الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام فكلما لاحظ العوض الباقي اسمك عن الحاصل الفاني وعانق الفقر والقلته وخشى زوال الفقر لفوات الفضيلة والعوض فقد قال بعضهم ان الفقير الصادق ليحترز من الغنى حذر ان يدخل عليه الغنى فيفسد فقره كما ان الغنى يحترز من الفقر حذر ان يدخل عليه الفقر فيفسد غناه وهذا عين الاعتلال في طريق الصوفي لانه تطلع الى الاعواض وترك لاجلها والصوفي يترك الاشياء لا للاعواض الموعودة بل للاحوال الموجودة فانه ابن وقته وايضا ترك الفقير الحظ العاجل واقتنائه الفقر اختيار منه واردة والاختيار والارادة ملته في حال الصوفي لان الصوفي صار قائما في الاشياء بارادة الله لا بارادة نفسه فلا يرى فضيلة في صورة فقر ولا في صورة غنى وانما يرى الفضيلة فيما يوقفه الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله في الدخول في الشيء وقد يدخل في صورة سعة مباينة للفقر باذن من الله ويرى الفضيلة حينئذ في السعة لمكان اذن من الله فيه ولا يفسح في السعة والدخول فيها للصادقين الا بعد احكامهم علم الاذن وفي هذا منزلة الاقدام وباب دعوى المدعين وما من حال يتحقق به صاحب الحال الا الا وقد يحكيه راكب الحال ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة فاذا انصح ذلك ظهر الفرق بين الفقر والتصوف وعلم ان الفقر اجناس التصوف وبه قوامه على معنى ان الوصول الى رتب التصوف طريقة الفقر فمن لم يتحقق بالفقر لم يتحقق بالتصوف لا على معنى انه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر فالصوفي منهم لنفسه مستقل لعمله غير راكن الى معلومه قائم بمراد الله لا بمراد نفسه والفقر والزهد يكونان



في الاشياء بنفسهما واقفان مع ارادتهما مبلغ عليهما والصوف هو المستبين  
 لاحسن من عند الله بصدق التجاني وحسن انابته وحظ قربه ولطيف  
 ولوجه وخروجه الى الله الكريم لعله بربه الكريم وحظه من محادثته  
 ومكالمته والفقير والزاهد لا يميزان كل التمييز بين الخلقين الحسنين بل  
 يختاران من الاخلاق ايضا ما هو الادنى الى الترك والخروج من شواغل  
 الدنيا حاكمان في ذلك بعلمهما والصوفي كما قال بعضهم وقد سئل من اعجب  
 من الطوائف قال الصوفية فان للصبغ عندهم وجهها من المعاذير وليس  
 لاحسن عندهم موقع يزعمونك به فتعجبك نفسك والفقير والزاهد  
 يستعظمان الترك ويستعجبان لاخذ ذلك لصيق ورائعها ووقوفها على  
 حد عليهما قلت اما الزهد والفقر فقد نص في كلام قبل هذا على انهما  
 غيران حيث قال التصوف غير الفقر والزهد غير الفقر والتصوف غير الزهد  
 فالتصوف اسم جامع لمعانى الفقر ومعانى الزهد مع مزيد واصافة لا  
 يكون الرجل بدونها صوفيا وان كان زاهدا فقيرا واهل الشام لا يفرقون بين  
 التصوف والفقر يقولون قال الله تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله  
 هذا وصف الصوفية والله تعالى سدهم فقراء فهذا كلام صريح في تبين هذه  
 الحقائق وراجعية التصوف على الفقر والفقر على الزهد وان ذلك اختياره  
 لاستدلاله عليه والذي ذهب اليه الشيخ ابو الحسن الششتري رضى  
 الله عنه ترجيح الفقر على التصوف وهو طريقة قوم وقال مختصر رسالته  
 قيل الفقر والتصوف بمعنى واحد لان الفقر لا يحتاج الى الله تعالى ولا  
 يكون ذلك الا مع الصفاء من الكدورات فحيث كان التصوف من  
 المقامات يتبعه الفقر وحيث كان الفقر يتبعه الصفاء وقيل هما متباينان  
 ولكن التصوف افضل لانه غاية الفقر وهذا مذهب صوفية الوقت  
 وسكان الخوانك وقيل الفقر افضل لانه شامل لكل ما سوى الله لان الحادث  
 مفقر لوجود يوجده ثم لمنع ينعم عليه فالفقر يكون قبل التصوف ومعه  
 وبعده لقوله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله فكمل مقام لا بد

ان يكون صاحبه فقيرا فالفقراء من وجه واخص من وجه

### فصل في حقيقة الزهد وما فيه

### وذكر ذلك بصرف الهمة الى تلافيه

قال الامام السهروردي رضى الله عنه قال الجنيد الزهد خلو لا يدى من  
 الاملاك والقلوب من التسبع وسئل الشبلى عن الزهد فقال لا زهد في  
 الحقيقة لانه اما ان يزهد فيما ليس له فليس ذلك بزهد واما ان يزهد  
 فيما هو له فكيف يزهد فيه وهو معه وعنده فليس الا النفس  
 وبذل ومواساة يشير الى الاقسام التي سبقت بها الاقلام قال وهذا لو اطرد  
 لهدم قاعدة الاجتهاد والكسب ولكن مقصود الشبلى ان يقلل الزهد في عين  
 المعتد به لئلا يغتر بالزهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايت الرجل  
 قد اوتي زهدا في الدنيا ومنطقا فاقربوا منه فانه يلقى الحكمة وقد سمي  
 الله عز وجل الزاهدين علماء في قصة هارون فقال وقال الذين اوتوا العلم  
 ويلكم ثواب الله خير قيل هم الزاهدون وقيل في قوله تعالى وجعلناهم ائمة  
 يهتدون بامرنا لما صبروا قيل عن الدنيا وفي الخبر العلماء امناء الرسل ما  
 لم يدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم وجاء في  
 الاثر لا يزال لا اله الا الله يدفع عن العباد سخط الله ما لم يبالوا  
 ما نقص من دنياهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم  
 لستم بها صادقين وقال سهل اعمال البر كلها في موازين الزهاد وثواب  
 زهدهم زيادة لهم وقيل من سمي باسم الزهد في الدنيا فقد سمي بالف  
 اسم محمود ومن سمي باسم الرغبة في الدنيا فقد سمي بالف اسم مذموم  
 وقال السري الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع  
 هذه الحظوظ المادية والمجاهية حب المنزلة عند الناس وحسب الحمدوة  
 والثناء وسئل الشبلى عن الزهد فقال الزهد غفلة لان الدنيا لا شئ والزهد  
 في لا شئ غفلة وقال بعضهم لما راوا حقارة الدنيا زهدوا في زهدهم في



الدنيا لها وانها مندهم قال وعندى ان الزهد فى الزهد غيرهما وهو انما الزهد  
فى الزهد بالخروج من الاختيار فى الزهد لان الزاهد اختار الزهد واراده  
وارادته الى علمه وعلمه قاصر فاذا اقيم فى مقام تركت الارادة  
وانسلخ من اختياره كاشفه الله تعالى بمراده فيترك الدنيا بمراد الحق لا  
بمراد نفسه فيكون زهده بالله حيثما او يعلم ان مراد الله منه التلبس بشئ  
من الدنيا بالله وباذن منه زهدا فى الزهد والزاهد فى الزهد استوى عنده  
وجود الدنيا وعدمها ان تركها تركها بالله وان اخذها اخذها بالله وهذا هو  
الزهد فى الزهد وقد راينا من العارفين من اقيم فى هذا المقام وهذا مقام  
آخر فى الزهد وهو لمن يرد الحق اليه اختياره لسعة علمه وطهارة نفسه  
فى مقام البقاء فيزهد زهدا ثالثا ويترك الدنيا بعد ان تمكن من ذاتيتها  
واعيدت عليه موهبة ويكون تركه للدنيا فى هذا المقام باختياره واختياره  
من اختيار الحق فقد يختار تركها حينئذ تاليا بالانبياء والصالحين ويرى  
اخذها فى مقام الزهد فى الزهد رفقا ادخل عليه لموضع ضعفه عن ترك  
شاو لا قويا من الانبياء والصديقين فيترك الرفق من الحق بالحق للحق  
وقد يتناول به باختياره رفقا بالنفس بتدبير يسوسه فيه صريح العلم وهذا  
مقام التصوف لا قويا العارفين زهدوا ثالثا بالله كما رغبوا ثانيا بالله كما  
زهدوا اولاه وقال الشيخ ابو مدين رضى الله عنه الزهد فريضة وفضيلة  
وقربة فالفرص فى الحرام والفضل فى المشابه والقربة فى الحلال وقال  
الشيخ ابو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله تعالى عنه واعلم ان الزهد  
المشار اليه عند القوم ليس هو خلو اليد من الاسباب وانما هو خلو القلب  
عما سوى الله تعالى فان وجدت الاسباب قام فيها مقام الوكيل المتصرف  
من اذن المالك فهو ينفقها فيما يرضاه تارة يعطى الحقوق لمستخدمها وتارة  
استجلابا وتائيسا اقتداء بمن قال انى لا عطي للرجل وغيره احب الي  
مخافة ان يكبه الله فى النار وان لم تكن الاسباب الظاهرة عند هذا المؤمن  
انفق من الاسباب الباطنة فيواسى السالكين بالتعليم والمريدين بالتفهيم

وهذا مقام الورثة والخلفاء قال عليه السلام الخلق عيال الله واحبهم الى الله  
انفعهم لعياله

\* فصل فيمن انتمى الى الصوفية من الاصناف \*

\* وانتسب اليهم فى حميد ما لهم من الاوصاف \*

فمن تلك الاصناف الملامية والفندرية والتميزة والظرفاء فجعل المشتري  
اللامية والتميزة والظرفاء والتصوفة اجناسا والحق الفندرية  
باصناف الفقراء المتجربين وجعل الامام السهروردى الملامية والفندرية  
ممن انتمى الى الصوفية وليس منهم ولم يذكر التميز والظرفاء باللامية وهم  
المتجربون بالباطن دون الظاهر نسبوا الى الملامية لانهم يظهرون ما يلاووا عليه  
تسترا لانفسهم وطلبوا للاخلاص وهم لا يملكون غير لباس حسن ويظهرون  
البله وهم فى غاية الفطافة وقد تكون فى ايديهم المفاتيح يرحمون بها انهم  
اهل مال يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف ومنهم من يقبل من الناس ومنهم  
من لا يقبل والفندرية هم اهل الحفا وكشف الرأس والتكشف المحص  
والتميزة قوم يلبسون الثياب الفاخرة على هيئة معلومة ويعيشون بالسؤال  
او بخدمة ابناء الدنيا والظرفاء صنف من التميز هذا كلام الشيخ ابو الحسن  
المشتري رضى الله عنه وقال الامام السهروردى رضى الله عنه الملامية  
لهم مزيد اختصاص بالتمسك بالاخلاص ويرون كتم الاحوال والاعمال  
ويتلذذون بكتمتها حتى لو ظهرت اعمالهم واحوالهم لاحد استوحشوا من ذلك  
كما يستوحش العاصي من ظهور معصيته فاللامية عظم وقع للاخلاص  
وموضعه وتمسك به معتادا به والصوفي غاب فى اخلاصه عن اخلاصه  
واللامية اخرج الخلق عن عمله وحاله ولكن اثبت نفسه فهو مخلص  
والصوفي اخرج نفسه عن عمله وحاله كما اخرج غيره فهو مخلص وشتان  
ما بين المخلص والمخلص قال جعفر الجلودى سالت ابا القاسم الجنيد قلت  
ايين الاخلاص والصدق فرق قال نعم الصدق اصل وهو الاول والاخلاص



فروع وهو تابع وقال بينهما فرق لان الاخلاص لا يكون الا بعد الدخول في العمل ثم قال انما هو اخلاص ومخالصة الاخلاص ومخالصة كانت في المخالصة فعلى هذا الاخلاص حال الملامتي ومخالصة الاخلاص حال الصوفي والمخالصة الكائنة في المخالصة ثمرة مخالصة الاخلاص وهو فناء العبد عن رسومه بروية قيامه بقيومه بل غيبته عن روية قيامه وهو الاستغراق في العين عن الآثار والتخلص عن لوث الاستسار وهو نقد حال الصوفي واللامتي مقيم في اوطان اخلاصه غير متطلع الى حقيقته خلاصه قال واسم يزل في خراسان منهم طائفة ولهم مشايخ يهتدون اساسهم ويعرفونهم شروط حالهم وقد راينا في العراق من يسلك هذا المسلك ولكن لم يشتهر بهذا الاسم قلما تتداول السنة اهل العراق هذا الاسم فاللامتي وان كان متمسكا بعروة الاخلاص مستفرشا بساط الصدق فانه عليه بقيقة روية الخلق وما احسنها من بقيقة تحقق الاخلاص والصدق والصوفي صفيا من هذه البقيقة في طرق العمل والترك للخلق وعزلهم بالكلية وراهم بعين الفناء والزوال ولاحت له ناصية التوحيد وقد يكون اخفاء الملامتي المحال على وجهين احدهما لتحقيق الاخلاص والصدق والاخر هو الاتم لستر الحمال عن غيره بنوع غيره فان من خلا بمحبوبه يكره اطلاع الغير عليه بل يبلغ في صدق المحبة ان يكره اطلاع احد على حبه محبوبه وهذا وان علا فانه في طريق الصوفي ملته ونقص فعلى هذا يتقدم الملامتي على المتصوف ويتاخر عن الصوفي وحاله حال شريف ومقام عزيز وله تمسك بالسنن والآثار وتحقيق الاخلاص والصدق تذييل اعلم ان من اصول الملامتية على ما ذكره الامام السهروردي رضي الله عنه ان الذكر عندهم على اربعة اقسام ذكر باللسان وذكر بالقلب وذكر بالسر وذكر بالروح فاذا صح ذكر الروح سكنت السر والقلب واللسان عن الذكر وذلك ذكر المشاهدة واذا صح ذكر السر سكنت القلب واللسان عن الذكر وذلك ذكر الهيبة واذا صح ذكر القلب فشر اللسان عن الذكر وذلك ذكر الآلاء والنعماء واذا غفل القلب عن الذكر

اقبل اللسان وذلك ذكر العادة ولكل واحد من هذه الاذكار عندهم آفة فآفة ذكر الروح اطلاع السر عليه وآفة ذكر السر اطلاع القلب عليه وآفة ذكر القلب اطلاع النفس عليه وآفة ذكر النفس روية ذلك وتعظيمه او طلب ثواب به او ظن انه يصل الى شئ من المقامات به واقل الناس قيمة عندهم من يريد اظهاره واقبال الخلق عليه بذلك وسر هذا الاصل الذي بنوا عليه ان ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات بزعمهم وذكر القلب من الآلاء والنعمة وذكر الصفات وذكر النفس متعرض للعلات فمعنى قولهم اطلاع السر على الروح يشيرون الى التحقق بالفناء عند ذكر الذات وذكر الهيبة في ذلك الوقت ذكر الصفات وهو وجود الهيبة ووجود الهيبة يستدعي وجودا وبقية وذلك يناقض حال الفناء وهكذا ذكر السر وجود هيبة وهو ذكر الصفات مشعر بنصيب القرب وذكر القلب الذي هو ذكر الآلاء والنعماء مشعر ببعد ما لانه اشتغال بذكر النعمة وذهول عن المنعم والاستغفال بروية العطاء روية عن المعطى ضرب من بعد المنزلة واطلاع النفس نظرا الى الاعواض اعتداد بوجود العمل وذلك عين الاعتلال حقيقة قلنت ظاهر هذا التقرير الجارى على اصول الملامتية في اقسام الذكر عندهم ان عالم الروح اعلى من عالم السر ولا خفاء في ذلك من ظاهر كلامهم هنا والذي في تجريد التوحيد للغزالي رحمه الله خلاص ذلك فانه قال وقد جعل لكل واحد من القلب والروح والسر نوعا من الذكر يختص به كاشف القلوب بقول لا اله الا الله وكاشف الارواح بقول الله الله وكاشف الاسرار بقول هو هو فلا اله الا الله قوت القلوب والله الله قوة الارواح وهو هو قوت الاسرار فلا اله الا الله مغناطيس القلب والله الله مغناطيس الارواح وهو هو مغناطيس الاسرار والقلب والروح والسر بمنزلة درة في صدف في حقيقة او بمنزلة طائر في قفص في بيت فالبيت بمنزلة القلب فلهي لا تصل الى البيت لا تصل الى القفص ومهمي لا تصل الى القفص لا تصل الى الطائر وكذلك مهمي لا تصل الى القلب لا تصل الى الروح ومهمي لا تصل



الى الروح لا تصل الى السر فاذا وصلت الى البيت فقد وصلت الى عالم  
القلوب فافتح قلبك بمفتاح لا اله الا الله وباب روحك بمفتاح الله الله  
واستنزل طائر سرك بقرطم قولك هو هو فان قولك هو قوت لهذا الطائر واليه  
الاشارة بقوله تعالى يا موسى اجعلني طعامك وشراك ثم قال واعلم ان تشبيه  
القلب بالبيت والروح بالقفص والسر بالطير تشبيه مجازي من جهة  
الحس تقريباً لفهمك واشارة الى انه لا وصول الى عالم الارواح الا بعد العبور  
عن عالم القلوب ولا وصول الى عالم الاسرار الا بعد العبور عن عالم الارواح  
والا فالحقيقة بالعكس من ذلك فان عالم الارواح اكبر من عالم القلوب  
وعالم الاسرار اكبر من عالم الارواح وانما مثله الحقيقي ثلاث دوائر بعضها  
محيط ببعض هكذا

عالم الارواح  
اصغر من عالم  
الاسرار وانما كان  
عالم القلوب اقرب الى عالم الشهادة من عالم الارواح وكان عالم الارواح اصغر  
من عالم الاسرار لان عالم الارواح اقرب الى عالم الاشباح من عالم الاسرار وكل  
ما كان الى عالم الاشباح اقرب كان الى الصغرى اقرب وكل ما كان منه  
ابعد كان الى الكبرى اقرب لان عالم الاشباح عالم الصيق والحرج والرحمة  
وعالم الاسرار والارواح عالم الفسحة وكل ما كان اصغر مما هو اقرب الى عالم  
الملكوت كان اكبر مما هو اقرب الى عالم الملك والشهادة وهو عالم الاسرار وقال في  
فصل بعد هذا يليه عالم النفس وعالم البشرية وعالم الطبع مهوود ودرجات لعالم  
الفضل فعالم النفس درك للعاصمين وعالم البشرية درك للكافرين وعالم الطبيعة  
درك للمنافقين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار واما عالم القلب فعارج  
المريدين وعالم الروح معارج الصديقين وعالم السر معارج وان شئت قلت عالم القلوب  
معارج اهل البناية وعالم الروح معارج

معارج اهل التوسط والكفاية وعالم السر معارج اهل الوصل والنهاية وان  
شئت قلت عالم القلوب معارج التوايين وعالم الروح معارج الحيين وعالم  
السر معارج العارفين فمهمي لم ترق من حظيظ طبعك وبشريتك ونفسك  
لا تصل الى عالمهم فاذا ترقيت من ذكر صرح منه طبعك وبشريتك ونفسك  
يستقبلك تصرف الحق فيك قلب المومن بين اصبعين من اصابع الرحمان  
يقبله كيف يشاء فتارة يقبله من قبض الى بسط ومن خوف الى رجاء  
ومن بقاء الى فناء ومن صحو الى محو ومن طرب الى حزن وتارة يعكس  
هذه الاحوال ويغير هذه الاوصاف فهو ابدان بين قبض وبسط وخوف ورجاء  
وفناء وبقاء ومحو وصحو وطرب وحزن وتارة يجذب به عنه ويوصله الى اعلى  
مراتب السائرين اليه وتارة يردده عنه فيوقفه في ادنى منازل المنقطعين  
جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وقال في فصل آخر فاذا  
وصلت الى عالم الروح برز لك نعت القدم بتنصيب التخصيص ومنشور  
الشريف من يساء اضافة ونفخت فيه من روعي واذا وصلت الى  
عالم السر كوشفت باسرار الغيب وزفت اليك عرائس ابكار الاسرار في  
خلوات اولياء تحت قبابي لا يعرفهم غيري في مجلس بيني وبين عبدي  
سر لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل ثم تاتييك الطاف القدرة  
تحت المحضرة بما لا عين رأت ولا اذن سمعت فلا تعلم نفس ما اخفي  
لهم من قرة عين فتسمع بغير اذن وتبصر بغير عين فلا تسمع الا من  
الغيب ولا تبصر الا من الغيب ويصير الغيب عندك عينا والخبر معاينة  
وهو معنى قوله راي قلبي ربي فحينئذ يجذبك عنك ويسلبك منك فتقع في  
القبضة ويوصلك الى اعلى مراتب التوحيد والمعرفة في اعلى منازل السر  
والهمة وهو نهاية الاقدام فحينئذ تقول سبحان من لم يجعل الطريق الى  
معرفة الله بالعجز عن معرفته وقال في فصل آخر منه اذا قلت لا اله الا  
الله ومسكنها منك اللسان ولا ثمرة لها في القلب فانت منافق وان كان  
مسكنها منك القلب فبانت مومن وان كان مسكنها منك الروح فانت



عاشق وان كان مسكنها منك السر فانت مكاشف فلايمان الاول ايمان  
العوام والثاني ايمان الخواص والثالث ايمان خواص الخواص والاول خبر  
صدق مجرد والثاني ثمرة بصيرة وانسراح صدر والثالث ثمرة مكاشفة  
ومشاهدة وقال في فصل آخر منه السالك له ثلاث منازل فالمنزل الاول  
عالم الفناء والمنزل الثاني عالم المجذبة والمنزل الثالث عالم القبضة ومعنى  
عالم الفناء ان السالك والمريد تنفي نفسه فيه ويبقى وجوده ويمحو صفاته  
المذمومة ومعنى عالم المجذبة انه قد وقع في جذبة الملك ومعنى عالم القبضة  
انه قد وقع في قبضة الله سبحانه وتعالى فيتصرف فيه من غير واسطة  
فاذا كنت في عالم الفناء فواظب على قول لا اله الا الله واذا كنت في عالم  
المجذبة فواظب على قول الله الله واذا كنت في عالم القبضة فواظب على  
قول هو هو وانما كان ذكرك في عالم الفناء لا اله الا الله وفي عالم المجذبة  
الله الله وفي عالم القبضة هو هو لانك ما دمت سالكا في عالم الفناء فالغالب  
عليك عالم وجودك العدلى وما دمت سالكا في عالم المجذبة فالغالب  
عليك عالم وجودك الفضلى فاجعل ذكرك في عالم الفناء لا اله الا الله لان  
المستوى عليك عالم وجودك العدلى وصفاتك المذمومة واجعل ذكرك في  
عالم المجذبة الله الله لان المستوى عليك عالم وجودك الفضلى وصفاتك  
المحمودة لان كلمة لا اله الا الله خاصيتيها في النفي والحو وكلمة الله الله  
خاصيتيها في التقوية والتنزيه وما دمت في عالم الفناء فانت الى النفي  
والحو احوج لان الغالب عليك الصفات المذمومة وما دمت في عالم المجذبة  
فانت الى التقوية والتنزيه احوج لان الغالب عليك الصفات المحمودة  
واما اختصاص عالم القبضة بقولك هو هو لانك متى وصلت الى هذا العالم  
فقد ذهب منك كدورات صفاتك العدلية واشرقت عليك انوار صفاتك  
الفضلية واتصل بك تصرف الحق سبحانه وتعالى من غير واسطة وصرت  
معدوما بالاضافة اليك موجودا بالاضافة اليه فانما بالاضافة اليك باقيا  
بالاضافة اليه فاجعل ذكرك في هذا العالم هو هو لان الموجود هو والباقي

هو انتهى فانت اذا تاملت جملة هذه الفصول وما احتوت عليه من كلامه  
الرائق وخطابه المرتدى اريدية الحقائق وجدته على اختلاف تلك  
المقاصد وتباين احوال تلك المراسد نصفا في اعلاء عالم الاسرار على عالم  
الارواح وبان لك ذلك في خلال حكايتها بادنى تأمل ولاج وهو غير ما  
عن الملائية تامل ومن حكاية الامام السهروردي فيما سبق تحصل  
والى حاكم الذوق في تحقيق المذهبين الترافع وبين يديه بترجمة  
لسان الفتوح يندفع تدافع فعلى الناظر ان يتأمل بعد تسليم الذوق  
لاهل ما اوردها ويفهم من ظواهر هذه النصوص الواردة ما اوردها فان  
الامام السهروردي رضى الله عنه جعل في نقله عن الملائية ذكر الروح  
ذكر المشاهدة وذكر السر وذكر الهية وقال في بيانه وسر هذا الاصل الذي  
بنوا عليه ان ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات وذلك نص  
في اكبرية ذكر الروح على ذكر السر والذي عند الامام الغزالي رحمه الله  
في نشر طي كلامه المنقول عنه هنا التصريح بان عالم السر اكبر من عالم  
الروح وان عالم السر هو عالم الشهادة والمكاشفة دون عالم الروح وان عالم  
الروح معارج المحبين وعالم السر معارج العارفين وهو نهاية لاقدام الى غير  
هذا من صريح كلامه في ان عالم السر اعلى من عالم الارواح والله تعالى اعلم  
فلنرجع الآن الى تمام القول في هذا الفصل فنقول قال الامام السهروردي  
رضي الله عنه ورحمه متصلا بالكلام السابق والقلندرية هم قوم ملكهم سكر  
طبيبة القلوب حتى خربوا العادات وطرحوا التقييد بأداب المجالسات  
والمخالطات وساحوا في ميادين طبيبة قلوبهم فقلت اعمالهم من الصوم  
والصلاة الا الفرائض ولم يبالوا بتناول شيء من لذات الدنيا من كل ما كان  
مباحا برخصة الشرع وربما اقتصروا على رعاية الرخصة ولم يطلبوا حقائق  
العزيزية ومع ذلك هم متمسكون بترك الادخار وترك الجمع والاستكثار  
لا يتوسمون بتراكم المتشكفين والمتزهدين والمتعبدين وقنعوا بطبيبة قلوبهم  
مع الله واقتصروا على ذلك وليس لهم تطلع الى طلب مزيد سوى ما هم



عليه من طيبة قلوبهم والفرق بين اللامتى والقندرى ان اللامتى يعمل في كتم العبادات والقندرى يعمل في تخريب العبادات واللامتى يتمسك بكل ابواب البر والخير ويرى الفضل فيه ولا يخفى لاعمال والاحوال ويوقف نفسه موقف العوام في هيئته وملبوسه وحركاته واموره ستر الحال املا يظن له وهو مع ذلك متطلع المهز يد باذل مجهدة في كل مقرب الى الله والقندرى غير مقيد بعبئة ولا يبال بما يعرف من حاله وما لا يعرف ولا ينغطف الا على طيبة القلب وهو راس ماله والصوى يضع الاشياء مواضعها ويدير الاوقات والاحوال كلها بالعلم يقيم الخلق مقامهم ويقيم امر الخلق مقامه ويستمر ما ينبغي ان يستمر ويظهر ما ينبغي ان يظهر ويبقى بالامور في مواضعها بحصوره على وصحة توحيد وكمال معرفة ورعاية صدق واخلاص ومن الذين ادعوا التصوف قوم يقولون بالحلول ويزعمون ان الله تعالى يحل فيهم ويعمل في اجسام يصطفيا ويسبق الى فهمهم معنى من قول النصارى في اللاهوت والناسوت ومنهم من يستسيح النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم ويتخيل له ان من قال كلمات في بعض غلباته كان مضمرا لشيء مما زعموه مثل قول الخلاج انا الحق وما يحكى عن ابي يزيد من قوله سبحانه حاشا ان يعتقد في ابي يزيد انه يقول ذلك الا معنى الحكاية عن الله وهكذا ينبغي ان يعتقد في الخلاج في قوله ذلك ولو علمنا انه ذكر ذلك القول مضمرا لشيء من الحلول رددناه والله تعالى منزه ان يحل به شيء او يحل بشيء حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده ذكاء وفطنة غريزية ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فتتولف له في فكهة كلمات ينسبها الى الله تعالى وانها مكالمة الله اياه مثل ان يقول قال لي ربي وقلت له وهذا اما رجل جاهل بنفسه وحديثها جاهل بربه وبكيفية المكالمة والمحادثات واما عالم بطلان ما يقول يحملها هواه على الدعوى بذلك يوهم انه ظفر بشيء وكل هذا ضلال ويكون سبب تجريده على هذا ما يسمع من كلام بعض الحقيقين من مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة

ونتمسكهم باصول العزم من صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا فلما صفت اسرارهم تشككت في سرائرهم مخاطبات موافقة للكتاب والسنة نزلت لهم تلك المخاطبات عند استغراق السرائر ولا يكون ذلك كلاما يسمعون بل كحديث في النفس يجدون به يروقه موافقا للكتاب والسنة مفهوما عن اهل موافقا للعلم ويكون ذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرائرهم اياهم فيثبتون لانفسهم مقام العبودية واولاهم الربوبية فيضيفون ما يجدون الى نفوسهم والى مولاها وهم مع ذلك عالون بان ذلك ليس كلام الله وانما هو علم حادث احده الله تعالى في بواطنهم فطريق الاصحاء في ذلك الفرار الى الله تعالى من كل ما تحدث نفوسهم به حتى اذا برئت ساختهم من الهوى والهوى في بواطنهم شيئا ينسبونهم الى الله تعالى نسبة الحادث الى الحادث لا نسبة الكلام الى المتكلم لينصانوا عن الزيغ والتكريف ومن اولئك يغرقون في بحر التوحيد ولا يشبهون لنفوسهم حركة وعلما ويزعمون انهم مجبورون على الاشياء وان لا فعل لهم مع فعل الله سبحانه ويسترسلون في المعاصي وكل ما تدعو النفس اليه ويركون الى البطالة ودوام الغفلة ولا غترار بالله عز وجل والخروج من الملة وترك الحدود والاحكام والحلال والحرام وقد سئل سهل ابن عبد الله عن رجل يقول انا كالاباب لا اتحرك الا اذا حركت قال هذا لا يقوله الا احد رجلين اما صديق او زنديق لان الصديق يقول هذا اشارة الى ان قوام الاشياء بالله تعالى والزنديق يقوله اسقاطا للائمية عن نفسه وانخلاصا عن الدين ورسمه فاما من كان معتقدا للحلال والحرام والحدود والاحكام معترفا بالمعصية اذا صدرت منه معتقدا وجوب الحد منها فهو سليم صحيح وان كان تحت القصور بما يركن اليه من البطالة ويستروح بهوى النفس الى والتردد في البلاد متوصلا الى تناول اللذات والشهوات غير متمسك بشيخ يودبه ويهذبه ويصره بعيد ما هو فيه

فصل في ذكر المقامات والاحوال

وما فيها لهذه الطائفة من الاقوال



ونصرف القول اولا الى الفرق بين  
المقام والحال عند اهل الطريقه فذكر  
ذلك متكفل فيهما بتعريف الحقيقتين

اعلم انه قد كثر الاشتباه بين المقامات والاحوال واختلفت الاشارات في ذلك من الشيوخ وذلك لما كان دخالهما في انفسهما واشتباههما فيتوآى الشئ للبعض حالا وللبيعض مقاما وكلا الرويتين صحيح لوجود التداخل فيحتاج في ذلك الى ضابط للفرق بينهما قبل ذكرهما ولا احسن في ذلك من كلام الامام السهروردي رضى الله عنه فيها قال رحمة الله عليه انما سمي الحال حالا لتحوله والمقام مقاما لثبوته واستقراره وقد يكون الشئ بعينه حالا ثم يصير مقاما مثل ان ينبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ثم تزول الداعية بغلبة صفات النفس ثم تعود ثم تزول فلا يزال للعبد حال المحاسبة يتعاده الحال ثم يحول الحال بظهور صفات النفس الى ان تتداركه المعونة من الله تعالى ويقلب حال المحاسبة وتنقهر النفس وتنضب وتملكها الحاسبة فتصير الحاسبة وطنة ومستقرة ومقامه ويصير في مقام الحاسبة بعد ان كان له حال المحاسبة ثم ينزله حال المراقبة فمن كانت الحاسبة مقامه يصير له من المراقبة حال ثم يحول حال المراقبة لتناوب السهو والغفلة في باطن العبد الى ان ينقشع ضباب السهو والغفلة ويتدارك الله عبده بالمعونة فتصير المراقبة مقاما بعد ان كانت حالا ولا يستقر مقام الحاسبة قرارة لئلا ينزل حال المراقبة ولا يستقر مقام المراقبة لئلا ينزل حال المشاهدة فاذا منح العبد نازل المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه ونازل المشاهدة ايضا يكون حالا يحول بالاستمرار ويظهر بالجلى ثم يصير مقاما فتخلص شمس من كسوف الاستمرار ثم في مقام المشاهدة احوال وزيادات وتزيينات من حال الى حال اعلى منه كالتحقق بالفناء والتخلص الى البقاء والفرق من عين اليقين الى حق اليقين وحق

اليقين يخترق شغاف القلب وذلك اعلى فروع المشاهدة وقد قال صلى الله عليه وسلم اللهم انا نسالك ايمانا يباشر قلبي قال سهل بن عبد الله للقلب تجويفان احدهما باطن وفيه السمع والبصر وهو قلب القلب وسويده والعجوة الثاني ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين هو صقال لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين ومنه تنبعث الاشعة المحيطة بالمرئيات فهكذا تنبعث من نظر العقل اشعة العالوم المحيطة بالمعلومات وهذه الحالة التي خرق شغاف القلب ووصلت الى سويده وهو حق اليقين هي الاسنى العطايا واعز الاحوال واشرفها ونسبة هذه الحالة من المشاهدة كنسبة الآجر من التراب اذ يكون ترابا ثم طينا ثم لبنا ثم آجرا فالمشاهدة هي الاول والاصل يكون منها الفناء كالطين ثم البقاء كاللبن وهي آخر الفروع ولما كان الاصل في الاحوال هذه الحالة وهي اشرف الاحوال وهي محض موهبة لا تكتسب سميت كل المواهب من النوازل بالعبد احوالا لانها غير مقدورة للعبد بكسبه فاطلقوا القول وداولت السنة الشيوخ ان المقامات مكاسب والاحوال مواهب وعلى الترتيب الذي درجناه كلها مواهب اذ المكاسب محفوفة بالموهبة والمواهب محفوفة بالكسب فالاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد ولكن في المقامات ظهر الكسب وبطنت الموهبة وفي الاحوال بطن الكسب وظهرت الموهبة فالاحوال مواهب علوية سماوية والمقامات طرقها وقال امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه سلوني عن طرق السماء فاني اعرف بها من طرق الارض اشار الى المقامات والاحوال فطرق السماء التوبة والزهد وغير ذلك من المقامات فان السالك لهذه الطرق يصير قلبه سماويا فهي طرق السموات ومستنزلة للبركات وهي الاحوال لا يتحقق بها الا ذوق قلب سماوى وقال بعضهم الحال هو الذكر الخفى وهذا اشارة الى شئ مما ذكرناه قال وسمعت المشايخ بالعراق يقولون الحال مامن الله وكل ما كان عن طريق لاكتساب والاعمال يقولون



هذا مامن العبد فاذا لاح لهريد شئ من المواهب والمواجيد قالوا هذا مامن الله وسموه حالا اشارة منهم الى ان الحال موهبة وقال بعض مشايخ خراسان لاحوال مواريث لاعمال وقال بعضهم لاحوال كالبروق فاذا دامت فحديث نفس وهذا لا يكاد يستقيم على الاطلاق وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فانها تطرق ثم تسلبها النفس فاما على الاطلاق فلا ولاحوال لا تتميز بالنفس كالدهن لا يتميز بالماء وذهب بعضهم الى ان لاحوال لا تكون الا اذا دامت فاما اذا لم تدم فهي لوائح وطوالع وبوادي وهي مقدمات لاحوال وليست باحوال واختلف المشايخ في ان العبد هل يجوز له ان ينتقل من مقام غير مقامه الذي هو فيه قبل احكام حكم مقامه قال بعضهم لا ينبغي ان ينتقل عن الذي هو فيه دون ان يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل المقام الذي هو فيه الا بعد ترقيه الى مقام فوقه فينظر من مقامه العالى الى ما دونه من المقام فيحكم امر مقامه والاولى ان يقال الشخص في مقامه يعطى حالا من مقامه الاعلى الذي سوف يرتقى اليه فيوجدان ذلك الحال يستقيم امر مقامه الذي هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ولا يضاف الشئ الى العبد انه يرتقى او لا يرتقى فان العبد بالاحوال يرتقى الى المقامات والاحوال مواهب ترقى الى المقامات التي يمتزج فيها الكسب بالموهبة ولا يلزم للعبد حال من مقام اعلى مما هو فيه الا وقد قرب ترقيه اليه فلا يزال العبد يرتقى الى المقامات بزائد لاحوال فعلى ما ذكرناه يتضح تداخل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا يعرف الا مقام فيه حال ومقام وفي الزهد حال ومقام وفي التوكل حال ومقام وفي الرضى حال ومقام قال ابو عثمان الخيري منذ اربعين سنة ما اقاعنى الله في حال فكرهته اشارة الى الرضى ويكون منه حالا ثم يصير مقاما والمحبة حال ومقام لا يزال العبد يتتوب بطروق حال التوبة حتى يتوب وطرق حال التوبة بالانزجار اولا قال بعضهم الزجر هيجان في القلب لا يسكنه الا لانتباه من الغفلة فيرده الى اليقظة فاذا تيقظ ابصر

الصواب من الخطا وقال بعضهم الزجر ضياء في القلب يبصره خطا قصده والزجر في مقدمة التوبة على ثلاثة اوجه زجر من طريق العلم وزجر من طريق العقل وزجر من طريق الايمان فينازل الثائب حال الزجر وهي موهبة من الله تعالى تؤول الى التوبة ولا يزال بالعبد ظهور هوى النفس يمحو آثار حال التوبة والزجر حتى تستقر التوبة وتصير مقاما وهكذا في الزهد لا يزال يتزاهد بنازلة حال تربيته لذة ترك الاشتغال بالدنيا وتفتح له الاقبال عليها ثم يمحوا اثر حاله بدلالة شره النفس وحرصها على الدنيا ورويته العاجلة حتى تتداركه المعونة من الله الكريم فيزهد ويستقر زهده ويصير الزهد مقاما ولا تزال نازلة حال التوكل تفرغ باب قلبه حتى يتوكل وهكذا حال الرضى حتى يطمئن على الرضى ويصير ذلك مقامه وههنا لطيفة وذلك ان مقام الرضى والتوكل يثبت ويحكم ببقائه مع وجود داعية الطبع ولا يحكم ببقاء حال الرضى مع وجود داعية الطبع وذلك مثل كراهية يجدها الراضى بحكم الطبع ولكن علمه بمقام الرضى يغمر حكم الطبع وظهور حكم الطبع في وجود الكراهية المغمرة بالعلم لا يخرجها عن مقام الرضى ولكن يفقد حال الرضى لان الحال لما تجرد موهبة احرقته داعية الطبع فيقال كيف يكون صاحب مقام في الرضى ولا يكون صاحب حال فيه والحال مقدمة المقام والمقام اثبت فنقول لان المقام لما كان مشوبا بكسب العبد احتمل وجود الطبع فيه والحال لما كان موهبة من الله نزهت عن مزج الطبع فحال الرضى اصناف ومقام الرضى امكن ولا بد للمقامات من زائد لاحوال فلا مقام الا بعد سابقة حال ولا تفرد المقامات دون سابقة لاحوال واما لاحوال فمنها ما يصير مقاما ومنها ما لا يصير مقاما وقد ذكرنا ان الكسب في المقام ظهر والموهبة بطن وفي الحال ظهرت الموهبة وبطن الكسب فلما كان في لاحوال الموهبة غالبية لم تنقيد وصارت لاحوال الى ما لا نهايته له ولطف سنى لاحوال ان يصير مقاما ومقدورات الحق غير متناهية ولهذا قال بعضهم لو اعطيت روحانية



عيسى ومكاتب موسى وخلته ابراهيم لطلبت ما وراء ذلك لان مواهب الحق لا تنحصر وهذه احوال الانبياء فلا تعطى الاولياء ولكن هذه اشارة من الفائل الى درام تطلع العبد وتطلبه وعدم قناعته بما هو فيه من امر الحق سبحانه لان سيد المرسلين صلوات الله عليه وعليهم به على عدم القناعة وقرع باب الطلب واستنزل بركة المزيد بقوله صلى الله عليه وسلم كل يوم لم ازد فيه علما يقربنى الى ربى فلا يورك لى فى صبيحة ذلك اليوم وفى دعائه عليه السلام اللهم ما قصر فيه رايى وضعف فيه عملى ولم تبلغه نيته واميتى من خير وعدته احدا من عبادك او خير انت معطيه احدا من خلقك فانا ارغب اليك فيه واسالكه حتى تعلم ان مواهب الحق لا تنحصر ولا احوال مواهب وهى متصلة بكلمات الله تعالى التى ينفذ البحر دون نفاذها وتتعد اعداد الرمال دون اعدادها والله المنعم المعطى

### فصل فى ذكر الاحوال وشرحها

### وشرح كلمات تشير الى تشييد صرحها

قال الامام السهروردى رضى الله عنه وقد بدا منها بالحببة واسند فى ذلك حديثا يصل به الى العرياض بن سارية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول اللهم اجعل حبك احب الي من نفسى وسمعى وبصرى واهلى ومالى ومن الماء البارد قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب خالص الحب هو ان يحب الله بكليته وذلك ان العبد قد يكون فى حال قائم بشروط حاله بحكم العلم والجملة تنقصاه بضد العلم مثل ان يكون راضيا والجملة قد تكثره ويكون النظر الى الانقياد بالعلم لا الى الاستعداد بالجملة فقد يحب الله ورسوله بحكم الايمان ويحب لاهل والولد بحكم الطبع والمحبة وجوه وبواصت المحبة فى الانسان متنوعة فمنها محبة الروح ومحبة القلب ومحبة النفس ومحبة العقل فمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر لاهل والمال والماء البارد استيصال عروق المحبة

بمحبة الله تعالى حتى يكون حب الله اظلب فى الطبع ايضا والجملة من حب الماء البارد وهذا يكون حبا خاصا لخواص يتعمر به وبنوره نار الطبع والجملة وهذا يكون حب الذات عن مشاهدة بعكوف الروح وخلوصه الى موطن القرب قال الواسطى فى قوله تعالى يحبهم ويحبونه كما انه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فالهواء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات وقال بعضهم المحب شرطه ان تاحقه سكرات المحبة فاذا لم يكن ذلك لم يكن فيه حقيقة فاذا المحب حبان حب عام وحب خاص فالمحب العام مفسر بامتنال الامر وربما كان حبا من معدن العلم بالآلاء والنعماء وهذا المحب مخرج من الصفات وقد ذكر جمع من المشايخ المحب فى المقامات فيكون النظر الى هذا المحب العام الذى يكون لكسب العبد فيه مدخل واما المحب الخاص هو حب الذات عن مطالبة اللوح وهو الذى فيه السكرات وهو الاصطناع من الله الكريم لعبده واصطفاه اياه وهذا المحب يكون من الاحوال لانه محض موهبة ليس للكسب فيه مدخل وهو مفهوم من قول الرسول صلى الله عليه وسلم احب الي من خلقه البارد لانه كلام عن وجدان روح تلذذ بحب الذات وهذا المحب روح الحب الذى يظهر من مطالعات الصفات ويطلع من مطالع الايمان قالب هذا الروح ولما صحت محبتهم هذه اخبر الله تعالى عنهم بقوله اذلة على المؤمنين لان المحب يدل للمحبة وهذا المحب الخاص هو اصل الاحوال السنية وموجبها وهو فى الاحوال كالنوبة فى المقامات فمن صحت توبته على الكمال تحقق بسائر المقامات من الزهد والرضى والتوكل على ما شرحناه هنالك ومن صحت محبته هذه تحقق بسائر الاحوال من الفناء والبقاء والصحو والمحو وغير ذلك والتوبة لهذا المحب ايضا بمثابة الجمشمان لانها مشتملة على المحب العام الذى هو لهذا المحب كالجسد ومن اخذ فى طريق المحبوبين وهو طريق خاص من طريق المحبة يتكامل فيه ويجمع له روح المحب الخاص مع قالب المحب العام الذى يشتمل



على التوبة النضوح وعند ذلك لا يتقلب في اطوار المقامات لان التقلب في اطوار المقامات والترقي من شئ منها الى شئ طريق المحبين ومن اخذ في طريق المجاهدة من قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ومن قوله تعالى ويهدي اليه من ينيب اثبت كسب الانابة سببا للهداية ففي حال الصوب صرح بالاجتناب غير مغلل بالكسب فقال الله يجتبي اليه من يشاء فمن اخذ في طريق المحبوبين يطوى بساط اطوار المقامات ويندرج فيه صفوفها وخالصها بانهم وصفها والمقامات لا تقيدة ولا تحبس وهو يعيدها ويحبسها بترقيها منها واستزاعه صفوفها وخالصها لانه حيث اشرقت عليه انوار الحب الخاص خلع ملابس صفات النفس ونعوتها والمقامات كلها مصفية للنعوت والصفات النفسانية الزهد يصفيه عن الرغبة والتوكل يصفيه عن قلة الاعتماد المتولد من جهل النفس والرضى يصفيه عن ضربان عرق المنازعة والمنازعة لبقاء جمود في النفس لم تشرق عليها شمس المحبة الخاصة فبقى ظلمتها وجمودها فمن تحقق بالحب الخاص لا لبث نفسه وذهب جموده فماذا ينزع الزهد منه من الرغبة ويخرج الحب احرقته وغيبته وماذا يصفى منه التوكل ومطالعة الوكيل حشور بغيرته وماذا يسكن فيه الرضى من مروق المنازعة والمنازعة ممن لم تسلم كليته قال الروذباري ما لم تخرج عن كليتك لا تدخل في حد المحبة وقال ابو يزيد من قتلته محبته فديته رويته ومن قتلته عشقه فديته منادته فاذا التقلب في اطوار المقامات لغوام المحبين وطى بساط الاطوار لخواص المحبين وهم المحبوبون تخلقت عن همهم المقامات وربما كانت المقامات على مدارج طبقات السموات وهي مواطن من يتعثر في اذيال بقاياها قال بعض الكبار لا يواهم الخواص الى ما اذا اداك التصوف فقال الى التوكل قال تسعى في عمران باطنك اين انت من الفناء في التوكل بروية الوكيل فالنفس اذا تحركت بصفته منقلبة من دائرة الزهد يردّها الزاهد الى الدائرة بزهده والمتوكل اذا تحركت يردّها بتوكله والراضي

يردها برضاه وهذه الحركات من النفس بقايا وجودية تفتقر الى سياسة العلم وفي ذلك تنسم روح القرب من بعيد وهو اداء حق العبودية مبلغ العلم وبحسبه الاجتهاد والكسب ومن اخذ في طريق الخاص عرف طريق التخلص من البقايا بالتسليم بانوار فضل الحق ومن اكتسى ملابس نور القرب بروح دائمة العكوف محيية عن الطوارق والصروف لا يزعمه طلب ولا يوحشه سلب فالزهد والتوكل والرضى كائن فيه وهو غير كائن فيها على معنى انه كيف تتقلب كان زاهدا وان رغب لانه بالحق لا بنفسه وان رى عنه لالتفات الى الاسباب هو متوكل وان وجد منه الكراهة فهو راض لانه كراهته لنفسه ونفسه بالحق فكراهته بالحق اعيدت اليه نفسه بدواعيها وصفاتها مظهرة موهوبة محولة ملطوفا بها صادف عين الداء دواءه وصور الاعمال شفاؤه ناب طلب الله له مناب كل طلب من زهد وتوكل ورضى قالت رابعة محب الله لا يسكن حنينه وانينه حتى يسكن مع محبوبه وقال ابو عبد الله القرشي حقيقة المحبة ان تهيب كلك لمن احببت ولا يبقى لك منك شئ وقال ابو الحسين الوراق السرور بالله من شدة المحبة والمحبة في القلب نار تحرق كل دنس وقال يحيى بن معاذ صبر الحسين اشد من صبر الزاهدين وا عجباً كيف يصبر الانسان عن حبيبته وقال بعضهم من ادعى محبة الله من غير تورع عن محارمه فهو كذاب ومن ادعى محبة الجنة من غير انفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى حب رسوله من غير حب الفقراء فهو كذاب وكانت رابعة تنشد

نعصى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمري في القياس بديع لو كان حبك صادقا لا طعنته ان الحب لمن يحب مطيع واذا كان الحب للاحوال كالتوبة للمقامات فمن ادعى حالاً يعتبر حبه ومن ادعى محبةً تعتبر توبته فان التوبة قالب روح الحب وهذا الروح قوامه بهذا القلب والاحوال اعراض قوامها بجواهر الروح وقال سمنون ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال المرء مع من



احب فهو مع الله تعالى وقال ابو يعقوب السوسى لا تلح لك المحبة حتى  
تخرج من روية المحبة الى روية المحبوب بفناء علم المحبة من حيث كان  
له الصوب في الغيبة ولم يكن هذا في المحبة فاذا خرج الحب الى هذه  
النسبة كان محبا من غير محبة وسئل الجنيد عن المحبة فقال دخول  
المحبيب على البدل من صفات المحب قيل هذا على قوله تعالى فاذا  
احببته كنت له سمعا وبصرا وذلك ان المحبة اذا صفت وكملت لا تزال  
تجذب بوصفها الى محبوبها فاذا انتهت الى غاية جهدها وقفت والرابطة  
متصلة متأكدة وكمال وصف المحبة ازال الموانع من المحب وبكمال  
وصف المحبة تجذب صفات المحبوب تطفعا على المحب المخلص من  
موانع قاذحة في صدق الحب ونظرا الى قصوره بعد استنفاد جهده فيعود  
المحب بفوائد اكتساب الصفات من المحبوب فيقول عند ذلك  
انا من اهوى ومن اهوى انسا نحن روحان حللنا بـ  
فاذا ابصرني ابصرته واذا ابصرته ابصرته  
وهذا الذي مر عند حقيقته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلعوا باخلاق  
لانهم نزاهة النفس وكمال التزكية يستعد للمحبة والمحبة  
موجبة غير معلة بالتزكية ولكن سنة الله جارية ان تزكى نفوس احبائه  
بحسن توفيقه وتأييده واذا منح نزاهة النفس وطهارتها ثم جذب روحه  
بجاذب المحبة خلق عليه خلق الصفات والخلق ويكون ذلك عنده  
رتبة في الوصول فتارة ينبعث الشوق من باطنه الى ما وراء ذلك لكون  
عظيم امر الله غير متناه وتارة يتسلى بما منح فيكون ذلك وصوله الذي يسكن  
نار شوقه وبباعت الشوق تستقر الصفات الموهوبة الحقيقية رتبة عند  
المحب ولولا باعث الشوق رجع القهقري وظهرت صفات نفسه المحيلة  
بين البرء وقلبه ومن ظن من الوصول غير ما ذكرناه او تخيل له غير هذا  
القدر فهو متعرض لمذهب النصارى في اللاهوت والناسوت واشارات الشيوخ  
في الاستغراق والفناء كلها فائدة الى تحقيق مقام المحبة باستيلاء نور اليقين

وخلاصة الذكر على القلب وتحقيق حق اليقين يزيل اعوجاج البصير  
وانت اللوث الوجودى من بقايا صفات النفس واذا صحت المحبة ترتبت  
عليها الاحوال وتبعتها مثل الشبلى عن المحبة فقال كاس لها وهج اذا استقر  
في الحواس وسكن في النفوس تلاشت وقيل للمحبة طائر وباطن فظاهرها  
اتباع رضى المحبوب وباطنها ان يكون مفتونا بالمحبيب عن كل شئ فلا  
تبقى فيه بقية الغيرة ولا لنفسه فمن الاحوال السنية الشوق ولا يكون  
المحب إلا مشتاقا ابدا لان امر الحق سبحانه لا نهاية له فما من حال  
يلغوا المحب إلا ويعلم انه وراء ذلك ارقى منها واثم وانشد

حزنى كحسنك لا لذا امسد ينهى اليه ولا لذا امسد

ثم هذا الشوق الحادث عنده ليس كسبه وانما هو موجبة خص الله تعالى  
بها المحبين قال احمد بن ابى الحوارى دخلت على ابى سليمان الداراني  
فرايته يبكي فقلت ما يبكيك رحمتك الله قال ويحك يا احمد اذا جن  
هذا الليل واقترب اهل المحبة اقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم اشرف  
الليل جل جلاله عليهم من تلذذ بكلامى واستراح الى مناجاتى واني  
مطلع عليهم في خلواتهم اسمع انينهم وارى بكاءهم يا جبريل نادى فيهم ما هذا  
البكاء الذى اراه فيكم هل خبركم مخبر ان حبيبا يعذب احباءه بالدار بل كيف  
يجعل بى انى اعذب قوما اذا جنهم الليل تملقوا لى بى خلقت اذا وردوا  
القيامه على ان اسفر لهم عن وجهى وابيحهم رياض قدسى وهذه احوال قوم  
من المحبين اقيموا مقام الشوق والشوق من المحبة كالزهد من التوبة اذا  
استقرت التوبة ظهر الزهد واذا استقرت المحبة ظهر الشوق قال الواسطى  
في قوله تعالى وعجلت اليك ربى لترضى قال شوقا واستهانة بمن وراءه فقال  
هم اولاعى على اثرى من شوقه الى مكالمته الله ورمى بالالواح لما فاتته من  
وقته وقال ابو عثمان الشوق ثمرة المحبة من احب الله اشتاق الى لقائه  
وقال ايضا في قوله تعالى ان اجل الله لآت تعزية للمشتاقين معناه انى  
اعلم ان شوقكم الى غالب وانا اجلت للفائتكم اجلا وعن قريب يكون



وصولكم الى من تشاقون اليه وقال ذو النون الشوق اعلى الدرجات واعلى المقامات واذا بلغها الانسان استبطا الموت شوقا الى ربه ورجاء للقاءه والنظر اليه قال وعندى ان الشوق الكائن في المحبين الى رتب يتوقعونها في الدنيا غير الشوق الذي يتوقع ما بعد الموت والله تعالى يكشف اهل وده بعطايا يجذبونها علما ويطالبونها ذوقا فكذلك يكون شوقهم ليصير العلم ذوقا وليس من ضرورة مقام الشوق استبطاء الموت وربما الاصحاء من المحبين يستلذون الحياة كما قال الخليل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين فمن كانت حياته لله منحه الكريم لذة المناجاة والحببة تملئ عينه من النقد ثم يكشفه من المنح والعطايا في الدنيا ما يتحقق بمقام الشوق من غير الشوق الى ما بعد الموت وانكر بعضهم مقام الشوق وقال انما يكون الشوق الى الغائب ومتى يغيب الحبيب على الحبيب حتى يشاق ولهذا سئل الانطاكى من الشوق فقال انما يشاق الى الغائب وما غبت عنه منذ وجدته وانكار الشوق على الاطلاق ما ارى له وجهها لان رتب العطايا والمنح من انصبته القرب واذا كانت غير متناهية كيف ينكر الشوق من المحب فهو غير غائب وغير مشتاق بالنسبة الى ما وجد ولكن يكون مشتاقا الى ما لم يجد من انصبته القرب فكيف يمنع حال الشوق والامر هكذا ووجه آخر ان الانسان لا بد له من امور يردها حكم الحال اوضع بشرية وطبيعته وعدم وقوفه على حد العلم حكم الحال ووجود هذه الامور مشير لنار الشوق ولا نعني بالشوق إلا مطالبة تنبعث من الباطن الى الادنى والاعلى من انصبته القرب وهذه المطالبة كائنة في المحبين فالشوق اذا كائن لا وجه لانكاره وقد قال قوم شرق المشاهدة واللقاء اشد من شوق العبد والغيبوبة فيكون في حال الغيبوبة مشتاقا الى اللقاء ويكون في حال اللقاء والمشاهدة مشتاقا الى زوائد ومبار من الحبيب وافضاله وهذا هو الذي اراه واختاره وقد قال فارس قلوب المشاقين منورة بنور الله فاذا

تحركت اشتياقا اضاء النور ما بين المشرق والمغرب فيعرضهم الله على الملكة ويقول هؤلاء المشاقون الى اشهدكم اني اليهم اشوق وقال ابو يزيد لو ان الله حجب اهل الجنة عن رويته لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث اهل النار من النار سئل ابن عطاء عن الشوق فقال احترق الحشى وتلهب القلوب وتقطع الاكباد من البعد بعد القرب وسئل بعضهم الشوق اعلى ام الحببة فقال الحببة لان الشوق يتولد منه فلا يشاق إلا من غلب عليه الحب فالحب اصل والشوق فرع وقال النعماني لا يخلق كلهم مقام الشوق لا مقام الاشتياق ومن دخل في مقام الاشتياق هـم حتى لا يرى له اثر ومن الاحوال الانس قال وقد سئل الجنيد عن الانس فقال ارتفاع الحببة مع وجود الهيبة وسئل ذو النون المصري عن الانس فقال هو انبساط المحب الى المحبوب قيل معناه قول الخليل ارنى كيف تحي الموتى وقول موسى ارنى انظر اليك وانشد لرويم

شغلت قلبي بما لديك فـ لا ينفك طول الحياة من فكري  
انستني منك بالوداد فـ اوحشتني من جميع ذا البشر  
ذكرك لي مونس يعارضني يوعدي عنك منك بالظفر  
وحيث ما كنت يامدني همسي فانت مني بموضع النظر  
وروى ان مطرف بن الشخير كتب الى عمر بن عبد العزيز ليكن انسك بالله وانقطاعك اليه فان لله عبادا استانسوا بالله فكانوا في وحدتهم اشد استيلا من الناس في كثرتهم واوحش ما يكون الناس آنس ما يكونون وآنس ما يكون الناس اوحش ما يكونون وقال الواسطي لا يصل الى محل الانس من لم يستوحش من الاكوان كلها وقال ابو الحسين الوراق لا يكون الانس بالله إلا ومعه التعظيم لان كل من استانس به سقط عن قلبك تعظيمه إلا الله تعالى فانك لن تزيد انسا به إلا ازددت منه هيبة قالت رابعة كل مطيع مستانس وانشدت  
ولقد جعلت في الفواد محدثي وابحث جسمي من اراد جلوسي



فالجسم منى للجليس موانيس وحبيب قلبى فى الفؤاد انيسى  
وقال مالك بن دينار من لم يستانس بمحادثه الله عن محادثه المخلوقين  
فقد قل عليه وعمى قلبه وصيغ عمره وقيل لبعضهم من معك فى الدار قال  
الله معى ولا يستوحش من انس بربه وقال الخراز لانس محادثة الارواح  
مع العيوب فى مجالس القرب ووصف بعض العارفين صفة اهل المحبة  
والواصلين فقال جدد لهم الود فى كل طرفه بدوام الاتصال وآواهم فى كنفه  
بحقائق السكون اليه حتى انت قلوبهم وحنن ارواحهم شوقا فكان الحب  
والشوق منهم اشارة من الحق اليهم عن حقيقة التوحيد وهو الوجود بالله  
فذهب مناهم وانقطعت آمالهم عنده لما بان منه لهم ولو ان الحق امر  
جميع الانبياء يسألون لهم ما سالوه بعض ما اعد لهم فى قديم وحدانيته  
ودوام ازليته وسابق علمه وكان نصيبهم معرفتهم به وفراغ همهم له واجتماع  
اهوائهم به فصار يحسدونهم من عبيده العموم اذ رفع عن قلوبهم جميع الهموم  
وانشد فى المعنى

كانت لثلبى اهواء مفرقة فاستجمعت اذ راتك العين اهواءى  
فصار يحسدنى من كنت احسده

وصرت مولى الورى مذ صرت مولاءى  
تركك للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك يادىنى وديناءى  
وقد يكون من لانس لانس بطاعة الله وذكره وتلاوة كلامه وسائر ابواب  
القربات وهذا  
من لانس نعمة من الله تعالى ومنحة  
منه ولكن ليس هو حال لانس الذى يكون للمحبين والانس حال  
يكون عند طهارة الباطن وكشفه بصدق الزهد وكمال الزهد وكمال  
التقوى وقطع الاسباب والعلائق ومحو الخواطر والهواجس وحقيقته عندى  
كس الوجود بشغل لائح العظمة وانتشار الروح فى ميادين الفتوح وله  
استقلال بنفسه يشتمل على القلب فيجمعه به عن الهيبة وفى الهيبة  
اجتماع الروح وروبه الى محل النفس وهذا المقام الذى وصفناه انس

الذات وهيبة الذات يكون فى مقام البقاء بعد العبور على ممر الفناء وهما  
غير الانس والهيبة اللذين يذهبان بوجود الفناء لان الهيبة والانس قبل  
الفناء ظهرا من مطالعة الصفات من الجلال والجمال وذلك مقام الثلوثين وما  
ذكرناه بعد الفناء فى مقام التمكن والبقاء من مطالعة الذات ومن لانس  
خصوع النفس المطمئنة ومن الهيبة خشوعها والخضوع والخشوع يتقاربان  
ويفترقان بفرق لطيف مدرك بايماء الروح ومنها القرب قال الله تعالى  
انبيى عليه السلام واسجد واقرب وقد ورد اقرب ما يكون العبد من ربه  
فى سجوده فالساجد اذا ذاق طعم السجود يقرب لانه يسجد ويطوى  
بسجوده بساط الكون وما كان وما يكون ويسجد على طرف رداء العظمة  
فيقرب قال بعضهم انى لاجد المحصور فاقول يا الله او يارب فاجد ذلك اثقل  
علي من الجبال قيل ولم قال لان الداء يكون من وراء حجاب وهل رايت  
جليسا ينادى جليسه وانما هى اشارات وملاحظات ومنازعات وملاطفات  
وهذا الذى وصفه مقام عزيز متحقق فيه القرب ولكنه مشعر بمحو وموذن  
بسكر يكون ذلك لمن غابت نفسه فى نور روحه لغاية سكرة وقوة محوة فاذا  
صحح وافاق يتخلص الروح من النفس والنفس من الروح ويعود كل من  
العبد الى محله ومقامه فيقول يا الله ويارب بلسان النفس المطمئنة العائدة  
الى مقام حاجتها ومحل عبوديتها والروح يستقل بعبوديته وبكمال الحال  
عن الاقوال وهذا اتم واقرب من الاول لانه وفى حق القرب باستقلال الروح  
بالفتوح واقام رسم العبودية لعود حكم النفس الى محل الافتقار وحظ القرب  
لا يزال يتوفر للروح باقامته العبودية من النفس وقال  
الجنيد ان الله تعالى يقرب من قلوب عباده على حسب ما يرى من قرب  
قلوب عباده منه فانظر ما ذا يقرب من قلبك وقال ابو يعقوب السوسى ما دام  
العبد يكون بالقرب لم يكن قريبا حتى يغيب عن القرب بالقرب فاذا  
ذهب عن روية القرب بالقرب فذلك قرب وقد قال قائلهم  
قد تحققتك فى السر فتناجك لسانى فاجتمعنا لمعان وافترقنا لمعانى



ان يكن غيبك التعظيم عن لحظ عياني فلقد صيرك الوجد من الاحشاء دافى  
 قل ذو النون المصرى ما ازداد احد من الله قربة الا ازداد هيبة وقال  
 سهل ادنى مقام من مقامات القرب الحياء وقال النصراني باذى اتباع السنة  
 تنال المعرفة وباداء الفرائض تنال القربة وبالمواظبة على النوافل تنال  
 المحبة ومنها الحياء والحياء على الوصف العام والوصف الخاص فاما الوصف  
 العام فما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله استحيوا من الله حق  
 الحياء قالوا انا نستحي يا رسول الله قال ليس ذلك ولكن من استحيى من الله  
 حق الحياء فليحفظ الراس وما وعى البطن وما حوى وليذكر الموت والبلى  
 ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله  
 حق الحياء وهذا الحياء من المقامات واما الحياء الخاص فمن الاحوال وهو ما  
 نقل عن عثمان رضى الله عنه قال افي لاغتسل في البيت المظلم فانطوى  
 حياء من الله وقال ابو العباس المودب قال لي سرى احفظ عني ما اقول  
 ان الحياء والانس يطوفان بالقلوب فاذا وجدا قلبا فيه الزهد والورع حطا  
 والا رحلا والحياء اطراق الروح اجلالا لعظيم الجلال والانس الشذاذ الروح  
 بكمال الجمال فاذا اجتمعا فهو الغاية في المنى والنهاية في العطاء قال بعض  
 الحكماء من تكلم في الحياء ولا يستحيى من الله فيما يتكلم به فهو مستدرج  
 وقال ذو النون الحياء وجود الهيبة في القلب مع حشمة ما سبق منك لربك  
 وقال ابن عطاء العام لا كبر الهيبة والحياء فاذا ذهب عنه الهيبة والحياء  
 لا خير فيه وقال ابو سليمان ان العباد عملوا على اربع درجات على الخوف  
 والرجاء والتعظيم والحياء واشرفهم منزلة من عمل على الحياء لما ايقن ان الله  
 تعالى يراه على كل حال استحيى من حسناته اكثر مما استحيى العاصون من  
 سيئاتهم وقال بعضهم الغالب على قلوب المستحيين الاجلال والتعظيم دائما  
 عند نظر الله اليهم وانشد شيخنا ابو النجيب السهروردي رضى الله عنه  
 اشتاقه فاذا بدا اطرق من اجلاله لا خيفة بل هيبة وصيادته لجماله  
 الموت في ادبارة والعيش في اقباله واصد عنه تجلدا واروم طيف خياله

ومنها الاتصال قال النووي الاتصال مكاشفات القلوب ومشاهدات الاسرار  
 وقال بعضهم الاتصال وصول السراى مقام الذهول وقال بعضهم الاتصال ان  
 لا يشهد العبد غير خالقه ولا يتصل بسره خاطر لغير صانعه وقال سهل  
 ابن عبد الله حركوا بالبلاء فتحركوا واسكنوا لاتصلوا وقال يحيى بن معاذ  
 الرازى العمال اربعة تائب وزاهد وشقاق وواصل فالنائب محبوب  
 بتوبته والزاهد محبوب بزهده والمشتاق محبوب بحاله والواصل لا يجبه  
 شئ عن الحق وقال ابو سعيد القرشى الواصل الذى يصله الله فلا  
 يخشى عليه القطع ابدا والمتصل الذى بجهده يتصل وكلما دنا انقطع وكان  
 هذا الذى ذكره حال المريد والمراد لكون احدهما مبادرا بالكشف وكون  
 الآخر مردود الى الاجتهاد وقال ابو يزيد الواصلون في ثلاثه احرف همهم  
 الله وشغلهم في الله ورجوعهم الى الله وقال بعضهم الوصول مقام جليل وذلك  
 ان الله تعالى اذا احب ان يوصل عبدا اختصر عليه الطريق وقرب اليه  
 البعيد وقال الجنيد الواصل هو الحاصل عند ربه وقال رويم اهل الوصول  
 اوصل الله قلوبهم اليه فهم محفوظو القوى ممنوعون من الخلق ابدا وقال  
 ذو النون ما رجعت من رجعت للامن الطريق ما وصل اليه احد فرجع عنه  
 واعلم ان الاتصال والمواصله اشار اليه الشيوخ وكل من وصل الى صفو اليقين  
 بطريق الذوق والوجدان فهو في رتبة من الوصول ثم يتفاوتون فمنهم من  
 يجد الله بطريق الافعال وهو رتبة في التجلي فيبقى فعله وفعله لوقوفه  
 مع فعل الله ويخرج في هذه الحالة من التدبير والاختيار وهذه رتبة في  
 الوصول ومنهم من يوقف في مقام الهيبة والانس بمسا يكشف قايه من  
 مطالعة الجلال والجمال وهذا تجل بطريق الصفات وهو رتبة في الوصول  
 ومنهم من يرقى الى مقام الفناء مشتملة على باطنه انوار اليقين والمشاهدة  
 مغيبا في شهوده عن وجوده وهذا ضرب من تجلى الذات لخواص المقربين  
 وهذا المقام رتبة في الوصول وفوق هذا حق اليقين ويكون من ذلك في  
 الدنيا للخواص لمح وهو سريان نور المشاهدة في كليات العبد حتى يحظى



به روحه وقلبه ونفسه حتى قال به وهذا من اعلى رتب الوصول واذا  
تحققت الحقائق يعلم العبد مع هذه الاحوال الشريفة انه يعد في اول  
المزل فاين الوصول هيئات منازل طريق الوصول لا تنقطع ابد الآباد في  
عمر الآخرة لا بدى فكيف في العمر القصير الدنيوى ومنها القبض والبسط  
وهما حالان شريفان قال الله تعالى والله يقبض ويبسط قال رضى الله عنه  
وقد تكلم الشيوخ فيهما واشاروا باشارات هي علامات القبض والبسط ولم  
اجد كشفا عن حقيقةيهما لانهم اكتفوا بالاشارة ولاشارة تنفع لاهل فاحسبت  
ان اشبع الكلام فيهما لعله يتشوف الى ذلك طالب ويحب بسط القول فيه  
فاعلم ان القبض والبسط لهما موسم معلوم ووقت محتم لا يكونان قبله ولا  
يكونان بعده ووقتهما وموسمهما في اوائل حال المحبة الخاصة لا في نهايته  
ولا قبل حال المحبة الخاصة فمن هو في مقام العتبة العامة الثابتة بحكم  
الايمان لا يكون له قبض ولا بسط وانما يكون له خوف ورجاء وقد يجد  
شبه حال القبض وشبه حال البسط ويظن ذلك قبضا وبسطا وليس ذلك  
هو وانما هو هم يعتريه فيظنه قبضا ويعتريه اهتزاز نفسانى ونشاط طبعى  
يظنه بسطا والهم والنشاط يصدران من محل النفس ومن جوهرها لبقاء صفاتها  
وما دامت صفة الامارة منها بقيت على النفس فيكون منها الاهتزاز والنشاط  
والهم والهم وهج شاخوور النفس والنشاط ارتفاع مزج النفس عند تلاطم بحر  
الطبع فاذا ارتقى من حال المحبة العامة الى اوائل المحبة الخاصة يصير  
ذا حال وذا قلب وذا نفس لوامته ويتناوب القبض والبسط فيه عند ذلك  
لانه ارتقى من رتبة الايمان الى رتبة الايقان وحال المحبة الخاصة فيقبضه  
الحق تارة ويبسطه اخرى قال الواسطى يقبضك مما لك ويبسطك مما  
له وقال النورى يقبضك باياه ويبسطك لاياه واعلم ان وجود القبض  
لظهور صفة النفس وغلبتها وظهور البسط لظهور صفة القلب وغلبته والنفس  
ما دامت لوامته فتارة مغلوطة وتارة غالبية والقبض والبسط باعتبار ذلك  
منها وصاحب القلب تحت حجاب نورانى لوجود قلبه كما ان صاحب

النفس تحت حجاب ظلمانى لوجود نفسه فاذا ارتقى من القلب وخرج  
من حجابيه لا يقبضه الحمال ولا يتصرف فيه فيخرج من تصرف القبض  
والبسط حينئذ فلا يقبض ولا يبسط ما دام مختلصا من الوجود النورانى  
الذى هو بالقلب ومتحققا بالقرب من غير حجاب النفس والقلب فاذا عاد  
الى الوجود من الفناء والبقاء يعود الى الوجود النورانى الذى هو القلب فيعود  
القبض والبسط اليه عند ذلك ومنها تخلص الى الفناء والبقاء فلا قبض ولا  
بسط قل فارس اولا القبض ثم البسط ثم لا قبض ولا بسط لان القبض والبسط  
يقعان في الوجود فاما مع الفناء والبقاء فلا ثم ان القبض قد يكون عقوبة  
لا فراط في البسط وذلك ان الوارد من الله يرد على القلب فيملئ القلب  
منه روحا وفرحا واستبشارا فتستغرق النفس السمع عند ذلك وتأخذ بنصيبها  
فاذا وصل اثر الوارد الى النفس صغرت بطبعها وافرطت في البسط حتى يشاكل  
البسط نشاطا فيقابل بالقبض عقوبة وكل القبض اذا فش لا يكون إلا من  
حركة النفس وظهورها بصفتها ولو تادبت النفس وعذلت ولم تجر بالطغيان  
تارة وبالعصيان اخرى ما وجب صاحب القلب القبض ودام روحه وانسه  
ورعاية الاعتدال الذى يسد باب القبض مثلثى من قوله تعالى ليكلا تاسوا  
على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فرارذ الفرح ما دام موقوفا على الروح  
والقلب لا يكشف ولا يستوجب صاحبه القبض سيما اذا لطف الفرح بالوارد  
بالايواء الى الله تعالى تطلعت النفس واخذت حظها من الفرح وهو الفرح  
بما اتى الممنوع منه فمن ذلك القبض في بعض الاحايين وهذا من لطف  
الذنوب الموجبة للقبض وفي النفس من حركاتها وصفاتها وثبات متعددة  
موجبة للقبض ثم الخوف والرجاء لا يعدمهما صاحب القبض والبسط  
ولا صاحب الانس والهيبة لانهما من ضرورة الايمان فلا يعدمان واما  
القبض والبسط فينعدمان عند صاحب الايمان لنقصان الحظ من القلب  
وعند صاحب الفناء والبقاء والقرب لتخلصه من القلب وقد يرد على  
الباطن قبض وبسط ولا يعلم سببهما ولا يخفى سبب القبض والبسط إلا على قليل



الحظ من العلم الذي لم يحكم علم الحال وعلم اليقين ومن أحكم علم الحال والقيام لا يخفى عليه سبب القبض والبسط وربما كان يشتبه عليه سبب القبض والبسط يشتبه عليه الهم بالقبض والنشاط بالبسط وإنما علم ذلك من استقام قلبه ومن عدم القبض والبسط وارتقى منهما فنفسه مطمئنة لا ينتدح من جوهرها نارتوجب القبض ولا يتلاطم بحر طبعها من أهوية الهوى حتى يظهر منه البسط وربما صار لمثل هذا القبض والبسط في نفسه المطمئنة وما يغلبه قبض ولا بسط لأن القلب متحصن بشعاع نور الروح مستقر في دعة القرب فلا قبض ولا بسط ومنها الفناء والبقاء فقد قيل الفناء أن يفنى عن الحطوط فلا يكون له في شئ حظ يفنى عن الأشياء كلها شغلا بمن فنى به وقد قال عامر بن عبد الله لا أبالي امرأة رايت أم حاططا ويكون محفوظا فيما لله عليه مصروفا عن جميع المخالفات والبقاء يعقبه وهو أن يفنى عما له ويبقى بما لله وقيل الباقي أن تصير الأشياء كلها له شيئا واحدا فتكون كل حركانة في موافقة الحق دون مخالفة فكان فإنما عن المخالفات باقيا في الموافقات وعندى أن الذي ذكره هذا القائل هو مقام صحة التوبة النصوح ليس من الفناء أو البقاء بشئ ومن الإشارة إلى الفناء ما روى أن عبد الله بن عمر سلم عليه إنسان وهو في الطواف فلم يرد عليه فشكاه إلى بعض أصحابه فقال له كنا يترأى الله لنا في ذلك المكان وقيل الفناء هو الغيبة عن الأشياء كما كان فناء موسى حين تجلى ربه للجبل وقال الخراز الفناء هو التلاشي بالحق والبقاء هو الحضور مع الحق وقال الجنيد الفناء استعجام الكل عن أوصافك واشتغال الكل منك بكليته وقال إبراهيم ابن شيان علم الفناء والبقاء يدور على اخلاص الوجدانية وصحة العبودية وما كان غير هذا فهو المغالط والزندقية وسئل الخراز ما علامة الفاني قال علامة من ادعى الفناء ذهب حظه من الدنيا والآخرة إلّا من الله وقال أبو سعيد الخراز أهل الفناء في الفناء صحتهم أن يصحبهم علم البقاء وأهل البقاء في البقاء صحتهم أن يصحبهم علم الفناء وأعلم أن أقاريل الشيوخ

في الفناء والبقاء كثيرة فبعضها إشارة إلى فناء المخالفات وبقاء الموافقات وهذا يقتضيه التوبة النصوح فهو ثابت بوصف التوبة وبعضها يشير إلى زوال الرغبة والحرص والأمل وهذا يقتضيه الزهد وبعضها إشارة إلى زوال الأوصاف المذمومة وبقاء الأوصاف الحمودة وهذا يقتضيه تركية النفس وبعضها إشارة إلى حقيقة الفناء المطلق وكل هذه الإشارات فيها معنى الفناء من وجه ولكن الفناء المطلق هو ما يستولى من أمر الحق سبحانه وتعالى على العبد فيغلب كون الحق سبحانه على كون العبد وهو ينقسم إلى فناء ظاهر وفناء باطن فاما الفناء الظاهر هو أن يتجلى الحق سبحانه بطريق الأفعال ويسلب عن العبد اختياره وإرادته فلا يرى لنفسه ولا لغيره فعلا إلّا بالحق ثم يأخذ في المعاملة مع الله تعالى بحسبه حتى سمعت بعض من أقيم في هذا المقام من الفناء كان يمتنع أن يأكل ولا يتناول الطعام والشراب حتى يتجرد له فعل الله فيه ويقض الله له من طعامه ويستقيمه كيف شاء وأحب وهذا لعمري فناء لأنه فنى عن نفسه وعن الغير نظرا إلى فعل الله تعالى بفناء فعل غير الله والفناء الباطن أن يكشف تارة بالصفات وتارة بمشاهدة آثار عظمة الذات فيستولى على باطنه أمر الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس وليس من صورة الفناء أن يغيب إحساسه وقد يتفق غيبة الإحساس لبعض الأشخاص وليس ذلك من ضرورة الفناء على الإطلاق قال وقد سألت الشيخ أبا محمد البصري وقلت له هل يكون بقاء المتخيلات في السر ووجود الوسواس من الشرك الخفى وكان عندي أن ذلك من الشرك الخفى فقال لي هذا يكون في مقام الفناء ولم يذكر أنه من الشرك الخفى أم لا ثم ذكر حكاية مسلم بن يسار أنه كان في الصلاة فوقع اصطوانته في الجامع أنزعج لهدتها أهل السوق فدخلوا المسجد فرأوه في الصلاة ولم يحس بالاصطوانته ووقعها فهذه هو الاستغراق والفناء باطنا وقد يتسع على الفاني فيكون محققا بالفناء ومعناه روحا وقلبا ولا يغيب عن كل ما يجري من قول وفعل ويكون أقسام الفناء أن يكون في كل فعل وقول مرجعه إلى الله تعالى وينتظر الأذن



في كليات اموره ليكون في الاشياء بالله لا بنفسه فتارك لاختيار منظر لفعل الحق فان صاحبه لا ينتظر لاذن الحق في كليات اموره راجع الى الله بباطنه في جزئياتها فان ومن ملكه الله اختياره واطلقه في التصرف يختار كيف شاء واراد لا منتظرا للفعل ولا منتظرا للاذن هو باق والباقي في مقام لا يحجب الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق والفاقي محبوب بالحق عن الخلق والفناء الطاهر لا رباب القلوب والاحوال والفناء الباطن لمن اطلق عن وثاق الاحوال فصار بالله لا بالاحوال وخرج من القلب فصار مع قلبه لا مع قلبه واما كلام مشايخ الصوفية رضى الله عنهم المشير الى بعض الاحوال من اصطلاحهم الذي تداولته السنتهم تفهيمها من بعضهم للبعض واشارة منهم الى احوال يجدونها ومعاملات قلبية يعرفونها ففي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان من العلم كهية المسكون لا يعلمه الا العلماء الراسخون فاذا نظروا به لا ينكروه الا اهل العزة بالله وقال القشيري هي اسرار الله تعالى يديها الى امانه اولياتهم وسادات النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهي من الاسرار التي لم يطلع عليها الا الخواص وقال ابو سعيد الخزاز للعارفين خزان اودعوا علومها غريبة وانباء عجيبة يتكلمون فيها بلسان لا بدية ويخبرون عنها بعبارة لا زاية وهو من العلم المجهول قال رضى الله عنه فمن ذلك قولهم الجمع والتفرقة قيل اصل الجمع والتفرقة قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو فهذا جمع ثم فرق فقال والمشكاة واولوا العلم وقوله تعالى آما بالله جمع ثم فرق بقوله وما انزل اليها والجمع اصل والتفرقة فرع وكل جمع بلا تفرقة وكل تفرقة بلا جمع تعطيل وقال الجنيد القرب بالوجد جمع في البشرية تفرقة وقيل جمعهم في المعرفة وفرقهم في الاحوال والجمع اتصال لا يشاهد صاحبه الا الحق فمضى شاهد غيره فما جمع والتفرقة شهود لمن شاء بالمباينة وعبارةاتهم في ذلك كثيرة والمقصود انهم اشاروا بالجمع الى تجريد التوحيد واشاروا بالتفرقة الى لاكتساب فعلى هذا لا جمع الا بتفرقة ويقولون فلان في عين الجمع

يعنون استيلاء مراقبة الحق على باطنه فاذا عاد الى شئ من اعماله عاد الى التفرقة فصحة الجمع بالتفرقة وصحة التفرقة بالجمع وهذا يرجع حاصله الى ان الجمع من العلم بالله والتفرقة من العلم بامر الله ولا بد منهما جميعا قال المزيد الجمع عين الفناء بالله والتفرقة العبودية متصل بعضها ببعض وقد غلط قوم وادعوا انهم في عين الجمع واشاروا الى صرف التوحيد وعطلوا لاكتساب فتزندقوا وانما الجمع حكم الروح والتفرقة حكم القلب فما دام هذا التركيب باقيا فلا بد من الجمع والتفرقة وقال الواسطي اذا نظرت الى نفسك فرقت واذا نظرت الى ربك جمعت واذا كنت قائما بغيرك فانت بلا جمع ولا تفرقة وقيل جمعهم بذاته في صفاته وقد يريدون بالجمع والتفرقة انه اذا اثبت لنفسه كسبا ونظر الى اعماله هو في التفرقة واذا اثبت الاشياء بالحق فهو في الجمع ومجموع الاشارات ينبي ان الكون يفرق والمكون يجمع فمن افرد المكون جمع ومن نظر الى الكون فرق فالتفرقة عبودية والجمع تجريد فاذا اثبت طاعته نظرا الى كسبه فرق واذا اثبتا بالله جمع واذا تسمى بالفناء فهو جمع الجمع ويمكن ان يقال روية الافعال تفرقة وروية الصفات جمع وروية الذات جمع الجمع سئل بعضهم عن حال موسى عليه السلام في وقت الكلام فقال افنى موسى عن موسى فلم يكن لموسى خبر من موسى ثم كالم فنان المكم والمكلم هو وكيف كان موسى يطبق حمل الخطاب ورد الجواب لو باباه سمع قال ومعنى هذا ان الله تعالى منحه قوة بتلك القوة سمع ولولا تلك القوة ما قدر على السمع ثم انشد الغائل متمثلا

وبدا له من بعد ما اندمل الهوى برق ثالث موهنا لمعانـــــــــــــــــه  
يمدو كحاشية الرداء ودونـــــــــــــــــه صعب الذرى ممنوع اركانـــــــــــــــــه  
فبدا لينظر كيف لاح فلم يطسق نظرا اليه ورده اشجانـــــــــــــــــه  
فالنار ما اشتملت عليه صلوصـــــــــــــــــه والماء ما سحت به اجفانـــــــــــــــــه  
ومن ذلك الشجلى والاستسار قال الجنيد انما هو تاديب وتهذيب وتذريب



فالتأديب محل الاستتار وهو للعوام والتأديب للخواص وهو التجلي والتذويب  
للاولياء وهو المشاهدة وحاصل الاشارات في الاستتار والتجلي راجع الى  
ظهور صفات النفس فمنها الاستتار وهو اشارة الى غيبة صفات النفس بكمال  
قوة صفات القلب ومنها التجلي ثم التجلي قد يكون بطريق الافعال وقد  
يكون بطريق الصفات وقد يكون بطريق الذات والحق تعالى ابقى على  
الخواص موضع الاستتار رحمة منهم لهم واخبرهم فاما لهم فانهم به يرجعون  
الى مصالح النفوس واما غيرهم فانهم لولا مواضع الاستتار لم ينتفع بهم  
لاستغراقهم في جمع الجمع وبرزهم لله الواحد القهار قال بعضهم علامة  
تجلي الحق للاسرار هو ان لا يشهد السر ما يتسلط عليه التعبير ويحويه  
الفهم فمن عرّفهم فهو صاحب خفاط استدلال لا ناظر اجلال وقال  
بعضهم التجلي رفع حجة البشرية لا ان يتلون الحق عز وجل والاستتار  
ان تكون البشرية حائلة بينك وبين شهود الغيب ومن ذلك التجريد  
والنفريد للاشارة منهم في التجريد هو ان العبد يتجرد عن الاعراض فيما  
يفعله لا ياتي ما ياتي به بل نظرا الى الاعراض في الدنيا والاخرة بل ما  
كوشف به من حق العظمة يوديه حسب مبودية وانقياد والنفريد ان  
لا يرى نفسه فيما ياتي به بل يرى منه الله عليه فالتجريد ينفي الاغيار  
والنفريد ينفي نفسه لاستغراقه في روية نعمة الله عليه وغيبته عن كسبه  
ومن ذلك الوجد والتواجد والوجود الوجد ما يرد على الباطن من الله تعالى  
يكسبه فرحا او حزنا ويغيره عن هيئته ويتطلع الى الله تعالى وهو فرجة  
يجدها المغلوب عليه بصفات نفسه ينظر منها الى الله تعالى والتواجد  
استجلاب الوجد بالتذكر والتفكير والوجود اتساع فرجة الوجد بالخروج  
الى فضاء الوجدان فلا وجد مع الوجدان ولا خبر مع العيان فالوجد  
بعرضية الزوال والوجود ثابت ثبت الجمال وقد قيل

قد كان بطرني وجدى فافقه نسي عن روية الوجد من في الوجد موجود  
والوجد يطرب من في الوجد راحته والوجد عند حضور الحق مفقود

ومن ذلك الغلبة والغلبة وجد متلاحق فالوجد كالبرق يسدو والغلبة  
كتلاحق البرق وتواتره يغيب عن التمييز فالوجد ينطفئ سريعا والغلبة  
تبقى لاسرار مضيعته ومن ذلك المسامحة وهي تفرد الارواح بخفي مناجاتها  
وطيف مناجاتها في سر السر بلطف ادراكها للقلب لتفرد الروح بها  
وتلزمه بها دون القلب ومن ذلك السكر والصحو السكر استيلاء سلطان  
الحل والصحو العود الى ترتيب الاعمال وتهديب الافعال فقال محمد بن  
خفيف السكر غلبان القلب عند معارضا ذكر الحبوب وقال الواسطي  
مقامات الواجدين اربعة الذهول ثم الخيرة ثم السكر ثم الصحو كمن سمع  
بالبحر ثم دنا منه ثم دخل فيه ثم اخذته الامواج فعلى هذا من خفي  
عليه اثر من سريان الحال فيه فعليه اثر من السكر ومن عاد كل شئ  
منه الى مستقرة فانه صاحي فالسكر لارباب القلوب والصحو للكاشفين  
بحقائق الغيوب ومن ذلك الحو والاثبات الحو بالالتزام اوصاف النفوس  
والاثبات اثباتها بما انشا الحق له من الوجود به فهو بالحق لا بنفسه  
باثبات الحق اياه مستانفا بعد ان محاه عن اوصافه قال ابن عطاء يحو  
اوصافهم ويثبت اسرارهم ومن ذلك علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين  
فعلم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال وعين اليقين ما كان من  
طريق الكشف والنوال وحق اليقين ما كان بتحقق الاتصال عن لوثته  
الصصال بورود رائد الوصال قال فارس علم اليقين لا اضطراب فيه وعين  
اليقين هو العلم الذي اودعه الاسرار والعلم اذا انفرد من نعت اليقين كان  
علما بلا شبهة وحق اليقين هو حقيقة ما يشير اليه علم اليقين وعين اليقين  
وقال الجنيد حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك وهو ان يشاهد الغيوب كما  
يشاهد المراتب مشاهدة عيان ويحكم على الغيب فيخبر عنه بالصدق كما  
اخبار الصديق حين قال لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا ابقيت  
لعيالك قال الله ورسوله وقال بعضهم علم اليقين حال المعرفة وعين اليقين حال  
الجمع وحق اليقين جمع الجمع بلسان التوحيد وقيل اسم ورسم وعلم وعين وحق



فلاسم والرسم للعوام والعلم علم اليقين للاولياء وعين اليقين لخواص الاولياء  
وحق اليقين للانبيااء وحقيقة حق اليقين اختص بها نبينا محمد صلى  
الله عليه وسلم ومن ذلك الوقت والمراد بالوقت ما هو غالب على العبد  
وأغلب ما على العبد وقته فانه كالسيف يهضم العبد بحكمه ويقطع  
وقد يراد بالوقت ما يهجم على العبد لا بكسبه فيتصرف فيه فيكون  
بحكمه يقال فلان يتحكم الوقت يعني ماخوذا عما منه بما للحق ومن ذلك  
الغيبة والشهود فالشهود هو الحضور وقتا بنعت المراقبة ووقتها بوصف  
المشاهدة فما دام العبد موصوفا بالشهود او الرعاية فهو حاضر فاذا فقد حال  
المشاهدة والمراقبة خرج من دائرة الحضور فهو غائب وقد يعنون بالغيبة  
الغيبة عن الاشياء بالحق فيكون على هذا المعنى حاصل ذلك راجعا الى  
مقام الفناء ومن ذلك الذوق والشرب والرى فالذوق ايمان والشرب  
علم والرى حال فالذوق لارباب البوادة والبوادي والشرب لارباب  
الطوامع واللوامع والرى لارباب الاحوال وهي ان الاحوال هي  
التي تستقر فما لم تستقر فليست بحال وانما هي لوازم وطوامع وقيل الحال  
لا تستقر لانها تحول فاذا استقرت صارت مقاما ومن ذلك المحاصرة  
والكاشفة والمشاهدة فالمحاصرة لارباب التلويين والمشاهدة لارباب التمكنين  
والكاشفة بينهما الى ان تستقر المشاهدة فالمحاصرة لاهل العلم والكاشفة  
لاهل العين والمشاهدة لاهل الحق اى حق اليقين ومن ذلك الطارق  
والبادى والبادة والواقع والقادح والطوامع واللوامع وهذه كلها الفاظ  
مقاربة المعنى ويمكن بسط القول فيه ويكون حاصل ذلك راجعا الى  
معنى واحد يكثر بالعبارة فلا فائدة فيه والمقصود ان هذه الاسماء كلها  
مبادئ الحال ومقدماته واذا صبح استوعب هذه الاسماء كلها ومعانيها ومن  
ذلك التلويين والتمكنين فالتلويين لارباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب  
وللقلوب تخلص الى الصفات وللصفات تعدد بتعدد جهاتها فظهر لارباب  
القلوب بحسب تعدد الصفات تلويينات ولا تجاوز للقلوب واربابها عن

عالم الصفات واما ارباب التمكنين فقد خرجوا من مشاع الاحوال وخرقوا  
حجب القلوب وباشروا رواحهم سطوع نور الذات فارتنفح التلويين لعدم  
التغيير في الذات اذ جل ذاته عن حلول الحوادث والتغييرات فلما  
خلصوا الى موطن القرب من تجلى الذات ارتفع عنهم التلويين فالتلويين  
حيث يكون في نفوسهم لانها في محل القلوب لموضع طهارتها وقدها  
والتلويين الواقع في النفوس لا يخرج صاحبه عن حال التمكنين لان  
جريان التلويين في النفس لبقاء رسم الانسانية وثبوت القدم في التمكنين  
كشف حق الحقيقة وليس المعنى بالتمكنين ان لا يكون للعبد تغيير فانه  
بشر وانما نعني به ان ما كوشف من الحقيقة لا يتوارى عنه ابدا ولا  
يتناقص بل يزيد وصاحب التلويين قد يتناقص الشئ في حقه عند ظهور  
صفات نفسه وتغيب عنه الحقيقة في بعض الاحوال ويكون ثبوته على  
مستقر لايمان وتلويينه في زوائد الاحوال ومن ذلك النفس ويقال النفس  
للمنتهى فالوقت للممتدى والحال للممتوسط فكانهم اشارة منهم الى ان المبتدى  
يطرقه من طارق ولا يستقر والمترسط صاحب حال غالب حاله عليه  
والمنتهى صاحب نفس متمكن من الحال لا يتناوب عليه الحال بالغيبة  
والحضور بل تكون الواجيد مقرنة بانفاسه مقيمة لا تتناوب عليه وهذه  
كلها احوال لاربابها واهم منها ذوق وشرب والله تعالى ينفع ببركاتهم  
آمين

❖ فصل في ذكر القول في بعض المقامات ❖

❖ وما فيها من اشارات لاهل الكرامات ❖

وما رايت ايضا في ذلك احسن من كلام الامام السهروردي رضى الله  
عنه التوبة قال قدس الله روحه هي اصل كل مقام وقوامه ومفتاح كل  
حال وهي اول المقامات وهي بمثابة الارض للبناء فمن لا ارض له لا  
بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام قال رضى الله عنه واى



يبلغ علمي وقدر وسعي وجهدي اعتبرت المقامات والاحوال فرايتها يجمعها  
ثلاثة اشياء بعد صحة الايمان وعقوده وشروطه فصارت مع الايمان اربعة  
ورائتها في افادة الولادة المعنوية الحقيقية بمثابة الطبائع الاربع التي جعلها  
الله تعالى باجراء سنته مفيدة للولادة الطبيعية ومن تحقق بحقائق هذه الاربع  
يلج ملكوت السموات ويكشف بالقدر والآيات ويصير له ذوقا وفهما  
لكلمات الله المنزلات ويحظى بجميع الاحوال والمقامات وكلها من هذه  
الاربع ظهرت وبها تهيات احد هذه الثلاثة بعد الايمان التوبة النصوح  
والثاني الزهد في الدنيا والثالث تحقيق مقام العبودية بديموم العمل لله  
طاهرا وباطنا من غير فتور وقصور ثم يستعان على تمام هذه الاربع باربعة  
اخرى بها تمامها وقوامها وهي قلة الكلام وقلة المنام وقلة الطعام والاعتزال  
عن الناس واتفق المشايخ والعلماء والزاهدون على ان هذه الاربع بها تستقر  
المقامات وتستقيم الاحوال وبها صار لا بدال ابدال لا يتايد الله وحسن توفيقه  
ونمين بالبيان الواضح ان سائر المقامات تدرج في صحة هذه ومن ظفر  
بها فقد ظفر بالمقامات كلها اولها بعد الايمان التوبة وهي في مهديا صحتها  
تفتقر الى احوال واذا صحت تشتمل على مقامات واحوال ولا بد في  
ابتدائها من وجود زاجر ووجدان الزاجر حال لانه موهبة من الله تعالى  
على ما تقرر ان الاحوال مواهب وحال الزجر مفتاح التوبة ومبتدأها قال  
الاصمعي رايت اعرابيا بالبصرة يشتكي عينه وهي يسيل منها الماء فقلت  
الا تمسح عينك فقال لا لان الطبيب زجرني ولا خير فيمن لا يزجر  
فالزاجر في الباطن حال يهبها الله تعالى ولا بد من وجودها للتائب ثم بعد  
لان زجاري يجد العبد حال الانتباه ولا بعضهم الانتباه اوائل دلالات الخير  
اذا انتبه العبد من رقدة الغفلة اذاد ذلك الانتباه الى التيقظ فاذا تيقظ  
الزعم تيقظه الطلب لطريق الرشدي فيطلب واذا طلب عرف انه على  
غير سبيل الحق فيطلب الحق ويرجع الى باب توبته ثم يعطى بانتباهه  
حال البسط وقيل اذا صحت اليقظة كان صاحبها في اوائل طريق التوبة

وقال اليقظة حركة من جهة المولى لقلوب الخائفين تدلهم على طلب  
التوبة فاذا تمت يقظته نقل بذلك الى مقام التوبة فهذه احوال  
ثلاثة تتقدم التوبة ثم التوبة في استقامتها تحتاج الى الحاسبة ولا تستقيم  
التوبة الا بالحاسبة وكان بعض المحاسبين يكتب الصلوات في قرطاس  
ويدع بين كل صلاتين يابضا وكلما ارتكب خطيئة من كلمته غيبة او امر  
آخر خط خطأ وكلما تكلم او تحرك فيما لا يعنيه نقط نقطة ليعتبر ذنوبه وحركاته  
فيما لا يعنيه ليصيق بالحاسبة مجاري الشيطان والنفس لامارة بالسوء  
لموضع صدقه في حسن لا فتقاد وحرصه على تحقيق مقام العباد وهذا مقام  
الحاسبة والرعاية يقع من ضرورة صحة التوبة قال الجنيد من حسنت  
رعايته دامت ولايته وسئل الواسطي اى الاعمال افضل قال مراعاة  
السر والحاسبة في الظاهر والمراقبة في الباطن ويكمل احدهما بالآخر وبهما  
تستقيم التوبة والمراقبة والرعاية حالان شريفان ويصيران مقامين شريفين  
يصحان بصحة مقام التوبة وتستقيم التوبة بهما على الكمال فصارت  
الحاسبة والمراقبة والرعاية من ضرورات مقام التوبة وكل هذا ملان لصحة  
التوبة ملازم لها لان الخواطر مقدمات العزائم والعزائم مقدمات الافعال  
والمراقبة حسم مواد الخواطر الرديئة فصار من تمام المراقبة تمام التوبة لان  
من حصر الخواطر كفى مثوبة الجوارح لان المراقبة استيصال عروق ارادة المكارة  
من القلب وبالحاسبة استدراك ما انفلت من المراقبة قال ابو عثمان المغربي  
افضل ما يلزم للانسان في هذا الطريق الحاسبة والمراقبة وسياسة  
بالعلم واذا صحت التوبة صحت الانابة قال ابراهيم بن ادهم اذا صدق  
العبد في توبته صار منيبا لان الانابة ثلثي درجة التوبة والنيب على  
الحقيقة من لم يكن له مرجع سواه فيرجع اليه من رجوعه ثم رجع من  
رجوع رجوعه فيبقى شجاعا بين يدي الحق لا وصف له مستغفرا في عين  
الجمع ومخالفة النفس وروية عيوب الافعال والمجاهدة تتحقق بتحقيق  
الرعاية والمراقبة قال ابو سليمان ما استحسن من نفسي عملا فاحسبته



ولا تستقيم التوبة إلا بصدق المجاهدة ولا يصدق العبد في المجاهدة إلا بوجود الصبر قال رضي الله عنه الصبر على الله تعالى بعكوف اليهم عليه وصدق المراقبة له بالقلب وحسم مواد الخواطر والصبر ينقسم الى فرض وفضل فالفرض كالصبر على اداء المفترضات والصبر على المحرمات ومن الصبر الذي هو فضل الصبر على الفقر والصبر عند الصدمة الاولى وكنمان المصائب والاوجاع وترك الشكر والصبر على اخفاء الفقر والصبر على كتمان المنح والكرامات وروية القدر والآيات ووجوه الصبر فرصا وفضلا كثيرة وكثير من الناس يقوم بهذه الاقسام من الصبر ويطيق عن الصبر على الله تعالى يلزم صحة المراقبة والرعاية ونفي الخواطر فاذا حقيقة الصبر كانت في التوبة لكي توفى المراقبة في التوبة والصبر من اعز مقامات الموقنين وهو داخل في حقيقة التوبة قال بعض العلماء وای شیء افضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى في كلامه في نيف وتسعين موضعا وما ذكر شيئا بهذا العدد وصحة التوبة تتشوى على مقام الصبر مع شرفه ومن الصبر الصبر على النعمة وهو ان لا يصرفها في معصية الله تعالى وهذا ايضا داخل في صحة التوبة وكان سهل يقول الصبر على العافية اشد من الصبر على البلاء وعن بعض الصحابة بليتنا بالصبر فصبرنا وليتنا بالشر فلم نصبر ومن الصبر رعاية الاقتصاد في الرضا والغضب والصبر عن محبة الناس والصبر على الخمول والتواضع والذلة داخل في الزهد وان لم يكن داخلا في التوبة وكل ما فات في مقام التوبة من المقامات السنية والاحوال يوجد في الزهد وهو ثالث الاربعة التي ذكرنا وحقيقة الصبر يظهر من طمانينة النفس وطمانيتها من تركيتها وتركيتها بالتوبة فالنفس اذا تركت بالتوبة النصوح ذهبت عنها الشراسة الطبيعية وقلت الصبر وجود شراسة النفس واباء واستعصاء فيها والتوبة النصوح تلين النفس وتخرجها عن طبيعتها وشراستها الى اللين لان النفس بالحاسبة والمراقبة تصفو وتنطفئ نيرانها المشاججة بمشاهدة الهوى وتبلغ بطمانيتها محل الرضا ومقامه وتطمئن في مجارى الاقدار وعن رسول

الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان خير ما اعطى الرجل الرضا بما قسم الله له والخبار والآثار والحكايات في فضيلة الرضا وشرفه اكثر من ان تحصي والرضا ثمرة التوبة النصوح وما تخلف عبد من الرضا إلا لتخلفه عن التوبة النصوح فاذا التوبة تجتمع حال الصبر ومقامه وحال الرضا ومقامه والخوف والرجاء مقامان من مقامات اهل اليقين وهما كائنان في صلب التوبة النصوح لان خوفه حمل على التوبة ولولا خوفه ما تاب ولولا رجاءه ما خاف فالرجاء والخوف يتلازمان في قلب المؤمن ويعتدل الخوف للنائب المستقيم في التوبة ثم ان الخائف النائب حيث قيد الجوارح عن المكاره واستعان بنعم الله على طاعة الله فقد شكر النعم لان كل جارية من الجوارح نعمة وشكرها قيدها عن المعصية واستعمالها في الطاعة وای شاكر للنعمة اكثر من النائب المستقيم فاذا جمع مقام التوبة هذه المقامات كلها فجمع مقام التوبة حال الزجر وحال الانتباه وحال الشئط ومخالفة النفس والتقوى والمجاهدة وروية عيوب الافعال والاذابة والصبر والرضا والحاسبة والمراقبة والرعاية والشكر والخوف والرجاء فاذا صحت التوبة النصوح وتركزت النفس انجلت امرأة القلب وبان قبح الدنيا فيها فحصل الزهد والزهادة يتحقق فيه التسوكل لانه لا يزهد في الموجود إلا لاعتمادا على الموعود والسكون الى وعد الله سبحانه وتعالى هو عين التسوكل وكل ما بقي على العبد من بقية في تحقيق المقامات كان بعد توبته يستدركه بزمده في الدنيا وهو ثالث الاربعة فاذا صح زهد العبد صح توكله ايضا لان صدق توكله مكنه من زهده في الموجود فمن استقام في التوبة وزهد في الدنيا وحقق هذين المقامين استدرك سائر المقامات وتمكن فيها وتحقق بها وترتيب التوبة مع المراقبة وارتباط احدهما بالآخرى ان يتوب العبد ثم يستقيم في التوبة حتى لا يكتسب عليه صاحبه الشمال شيئا ثم يرتقى من تطهير الجوارح عن المعاصي الى تطهير الجوارح عما لا يعنى فلا يسمح بكلمة فضول ولا حركه فضول ثم تشتغل الرعاية والحاسبة من الظاهر الى الباطن



وتستولى المراقبة على الباطن وهو تحقق بعلم القيام بفحو خواطر المعصية  
عن باطنه ثم خواطر الفضول فإذا تمكّن من رعاية الخطرات ضمّ عن  
مخالفة الأركان والجوارح وتستقيم توبته وقيل لا يكون المرید مريدا حتى  
لا يكتب عليه صاحب الشمال شيئا عشرين سنة ولا يلزم من هذا وجود  
المعصية ولكن الصادق والتائب الندام إذا ابتلى بذنب يمتحن أثر الذنوب  
من باطنه في العطف ساعة لوجود الندم في باطنه على ذلك والندم توبة  
فلا يكتب عليه صاحب الشمال شيئا وإذا تاب توبة نصوحا ثم زهد في  
الدنيا حتى لا يهتم في غداؤه لعشائه ولا في عشائه لغداؤه ولا يرى  
الأدخار ولا يكون له تعلق هم بعد وقد جمع في هذا الزهد والفقر والزهد  
أفضل من الفقر وهو فقر ورزق بآفة لأن الفقير عادم الشيء اضطارا والزاهد تارك  
الشيء اختيارا وزهده يحقق توكلمه وتوكله يحقق رصاه ورضاه يحقق الصبر  
وصبره يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحبس النفس للمحقق  
خوفه وخوفه يحقق رجاءه ويحظى بالتوبة والزهد بكل المقامات والزهد  
والتوبة إذا اجتمعا مع صحة الأيمان عقودة وشروطه يعزز هذه الثلاثة رابع  
تمامها وهو دوام العمل لله لأن الأحوال السنية ينكشف بعضها بهذه الثلاثة  
ويستتر بعضها متوقفة على وجود الرابع وهو دوام العمل وكثير من الزهاد  
المحققين بالزهد المستقيمين في التوبة تخلفوا عن كثير من سنى الأحوال  
لتخلفهم عن هذا الرابع ولا يراد الزهد في الدنيا إلا لكمال الفراغ المستعان  
به على ادامة العمل لله والعمل لله أن يكون العبد لا يزال ذاكرة أو تاليا  
أو مصليا أو مراقبا لا يشغله عن ذلك إلا واجب شرعي أو مهم طبعي لا  
بد منه وإذا استولى العمل القلبي على القلب مع وجود الشغل الذي اداه  
إليه حكم الشرع لا يفتر باطنه عن العمل فإذا كان مع الزهد والتقوى  
متسكا بدوام العمل فقد أكمل الفضل  
قال أبو بكر الوراق من خرج من قالب العبودية صنع به ما يصنع  
بالأبق وسئل سهل بن عبد الله التستري أي مثلية إذا قام العبد بها قام

مقام العبودية قال إذا ترك التدبير والاختيار فإذا تحقق العبد بالتوبة  
والزهد ودوام العمل لله يشغله وقتته الحاضر عن وقته الآتي ويصل إلى  
مقام ترك التدبير والاختيار ثم يصل إلى أن يملك الاختيار فيكون اختياره  
من اختيار الله لزوال هواه ووفور علمه وانقطاع مادة الجهل عن باطنه  
قال يحيى بن معاذ الرازي ما دام العبد يتعسف يقال له لا تختبر ولا  
تكن مع اختيارك حتى تعرف فإذا عرف وصار عارفا يقال له أن شئت  
اختر وأن شئت لا تختبر لأنك ان اخترت فباختيارنا اخترت وإن تركت  
الاختيار فباختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي ترك الاختيار  
والعبد لا يتحقق بهذا المقام العالي والحال العزيز الذي هو الغاية والنهاية  
وهو أن يملك الاختيار بعد ترك التدبير والخروج من الاختيار إلا باحكامه  
هذه الأربع التي ذكرناها لأن ترك التدبير فناء وتمليك التدبير والاختيار  
من الله تعالى عبادة ورده إلى الاختيار تصرف بالحق وهو مقام البقاء وهو  
الانسلاخ عن وجود كان بالعبد إلى وجود يصير بالحق وهذا العبد ما بقي  
عليه من الأعوجاج ذرة واستقام ظاهرة وباطنه في العبودية وعمر العلم ظاهرة  
وباطنه وتوطن حضيرة القرب بنفس بين يدي الله تعالى متمسكة  
بالاستكانة والافتقار متحققته بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكفي  
إلى نفسي طرفة عين فاهلك ولا إلى أحد من خلقك فاضيع وإكلائي  
كلاء الوليد ولا تخل عني والله الموفق لا رب غيره

- \* وأما أشارتهم رضي الله عنهم في بعض
- \* المقاسات حسبما تقدم من التفهيم
- \* والارشاد من بعضهم لبعض فنذكر في ذلك
- \* من كلام الأمام السهروردي رضي الله عنه
- \* ما نراه لا نقابا لمحل والله المستعان وعليه المتكل

قال رضي الله عنه فمن قولهم في التوبة قول رويم معنى التوبة أن تشوب



من التوبة قيل معناه قول رابعة استغفر الله من قلته صدقي في قول  
استغفر الله وقال ذو النون توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من  
الغفلة وتوبة الانبياء من روية عجزهم عن بلوغ ما ناله غيرهم مثل  
ابو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء  
بباله او يراه او يسمع به فيجد حلاوته فقال الحلاوة طبع البشرية ولا بد  
من الطبع وليس له حيلة الا ان يرفع قلبه الى مولاه بالشكوى وينكره  
بقلبه ويلزم نفسه الانكار ولا يفارقه ويدعو الله ان ينسيه ذلك ويشغله  
بغيره من ذكره وطائفة وان غفل عن الانكار طرفة عين اخاف عليه ان  
لا يسلم وتعمل الحلاوة في قلبه ولكن مع وجدان الحلاوة يلزم قلبه الانكار  
ويحزن فانه لا يصبره شيء قال وهذا الذي قال سهل كاف بالغ اكل طالع  
صادق مرید صحة توبته والعارف القوي الحال يتمكن من ازالة الحلاوة  
عن باطنه ويسهل عليه ذلك واسباب سهولته ذلك متنوعة للعارف ومن  
تمكن من قلبه حلاوة حب الله الخاص عن صفاء مشاهدة وصرف يقين  
اي حلاوة تبقى في قلبه وانما حلاوة الهوى لعدم حلاوة حب الله ومن  
قولهم في الورع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ملاك الدين الورع  
وقول صر بن الخطاب رضي الله عنه لا ينبغي لمن اخذ بالشكوى ووزن  
بالورع ان يذل لصاحب دنيا وقال يحيى بن معاذ الوارع الوقوف على  
حد العلم من غير تاويل وقال الخواص الورع دائل الخوف والخوف دليل  
المعرفة والمعرفة دليل القرب وقال الشيخ ابو محمد عبد العزيز المهدوي  
رضي الله عنه وقد تكلم في قول الصديق رضي الله عنه كننا ندع  
سبعين بابا من الخلال مخافة ان نقع في الحرام اعلم ان عدد المقامات  
سبعون وهي قد تحصل بضرب من الاكساب والاجتهاد والصديق خرج  
عن مقامات العامة فلم يكن نيلها منها بل من مقام موهبي لا وصف فيه  
ولا مشاركة لان السالكين مع الاوراد والعارفين مع الواردات وهي موهبة  
فهذا مرمى الصديقين ومصاهة هذه المقامات في سورة الاحزاب وهي قوله

ان المسلمين والمسلمات الى قوله والتصديق وهي السابعة فالحسنة بعشر  
فهي سبعون لاصحاب المقامات وهم العموم والثامنة والواثنيون فالصديق  
صام عن الكسل ومن قولهم في الصبر قول سهل الصبر انتظار الفرج من الله  
وهو افضل الخدمة واعلاها وقيل لكل شيء جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر  
العقل الصبر فالصبر عرك النفس وبالعرك تلين والعلم يدل والصبر يقبل  
ولا تنفع دلالة العلم بغير قبول الصبر والصبر والعلم متلازمان كالروح والجسد  
ومصدرهما الغريزة العقلية وهما متقاربان لاتحاد مصدرهما وبانفصال  
احدهما عن الآخر اعني العلم والصبر فيل احدهما عن الآخر اعني النفس  
والروح وبيان ذلك يدق وقال ابو الحسن بن سالم هم ثلاثة متصبر وصابر  
وصبار فالمتصبر من صبر في الله فمرة يصبر ومرة يجزع والصابر من يصبر  
في الله والله ولا يجزع ولكن يتوقع منه الشكوى وقد يمكن منه المجزع  
واما الصبار فذلك الذي صبره في الله والله وبالله فهو لواقع عليه جميع  
البلاء لا يجزع ولا يتغير من جهة الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم  
والحقيقة واشارته في هذا ظهور حكم العلم فيه مع ظهور صفة الطبيعة  
وسئل السري عن الصبر فتكلم فيه فدب على رجله عقر فجعل يضربه  
بأبرته فقيل له لم لا تدفعه فقال استحي من الله ان اتكلم في حال ثم  
اخالف ما اتكلم فيه فقال عمر بن عبد العزيز ما انعم الله على عبد نعمة  
ثم انتزعها فوضعه مما انتزع الصبر الا وما عوضه خيره مما انتزعه ومن  
ذلك في الشكر قوله صلى الله عليه وسلم من ابتلى فصبور واعطى فشكر  
وظلم فغفر وظلم فاستغفر قيل فما باله قال اوائلك لهم الامن وهم مهتدون  
وقال داود عليه السلام كيف اشكرك وانا لا استطيع ان اشكرك الا  
بنعمة ثانية من نعمك فارحى الله اليه اذا عرفت هذا فقد شكرتني  
وقال بعضهم الشكر هو الغيبة عن الشكر بروية المنعم وقال يحيى بن  
معاذ الرازي لست بشاكر ما دمت تشكر وغاية الشكر الحيرة لتسلسل  
النعم اذ كل شكر نعمة متجددة ومن ذلك في الخوف قوله صلى الله عليه



وسلم راس الحكمة مخافة الله وقال بعضهم ليس الخائف من يبكى  
ويستريح عينيه لكن الخائف الشارح ما يخشى ان يعذب عليه وقال  
سهل الخوف ذكر الرجاء انشى ابي منهما تتولد حقائق الايمان وقيل  
ان الله تعالى جمع للخائفين ما فرقه في جميع المؤمنين وهو الهدى  
والرحمة والعلم والرضا فان الله تعالى وهدي ورحمة للذين هم لربهم  
يزهون وقال ذو النون لا يستقي المحب كاس الحب إلا بعد ان يتضح  
الخوف قبله وقال فضيل بن عياض اذا قيل لك تخاف الله فاسكت فانك  
ان قلت لا كفرت وان قلت نعم فليس وصفك وصف من يخاف الله ومن  
ذلك في الرجاء قول شاه الكرمانى علامة الرجاء حسن الطاعة وقيل الرجاء  
روية الجلال بعين الجمال وقيل تقرب القلب من ملاطفة الرب قال ابو  
علي الروذبارى الخوف والرجاء كجناحي الطائر اذا استويا استوى الطائر  
وتم في طيرانه ولهذا المعنى روى عن لقمان الحكيم عليه السلام انه قال  
لا ينه خف الله تعالى خوفا لا تمان فيه مكره وارجمه اشد من خوفك  
فقال كيف استطيع ذلك وانما لى قلب واحد اما علمت ان المؤمن كذى  
فليس يخاف باحدهما ويرجو بالآخر وهذا لانهما من حكم الايمان وقال  
الشيخ ابو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله عنه وقد تكلم في قول يحيى  
ابن معاذ يكاد رجاءى لك مع الذنوب يغلب رجاءى لك مع الطاعة اعلم  
ان العبد في حال المعصية لم يبق له حسنة ولا وسيلة وانقطع الى ربه  
من جميع جهاته والتجأ اليه بذنبه وفقره فكان عقره اليه اقرب والله  
ارجى له واما الاعمال والحسنات فالتعلق بها صعب شديد وحال المعصية  
حال الفقر والسكنة والذل والصغار ومن ذلك في التوكل قول السرى التوكل  
لانخلاص من الحول والقوة وقال سهل كل المقامات لها وجه وقفا غير التوكل  
فانه وجه بلا قفا وقال ذو النون التوكل ترك تدبير النفس والانخلاص من  
الحول والقوة وقال ابو بكر الوراق التوكل رد العيش الى يوم واحد واسقاط  
هم غد وقال بعضهم من اراد ان يقوم بحق التوكل فليحفر لنفسه قبرا يدفنها

فيه وينسى الدنيا واهلها لان حقيقة التوكل لا يقوم له احد من الخلق  
على كماله وقال حمدون القصار التوكل هو الاعتصام بالله قال وليس للاقوياء  
اعتداد بتصحيح توكلهم وانما شغلهم في تعقيب النفس بتقوية مراد القلب  
فاذا غابت النفس انحصرت مادة الجهل فصح التوكل والعبد غير ناظر اليه  
وكما تحرك من النفوس بقية يرد على ضميرهم سر ان الله يعلم ما تدعون  
من دونه من شئ فيغلب وجود الحق لا عيان ولا كوان ويرى الكون  
بالله من غير استقلال الكون في نفسه ويصير التوكل حينئذ اضطرارا ولا  
يقدر في توكل مثل المتوكل ما يقدر في توكل الصعفاء من وجود الاسباب  
والوسائل لانه يرى الاسباب مواتا لا حياة لها إلا بالوكيل وهذا توكل خواص  
اهل المعرفة ومن ذلك في الرضا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وقال علي كرم الله وجهه من جلس  
على بساط الرضا لم ينله من الله مكروه ومن جلس على بساط السؤال  
لم يرض عن الله في كل حال وقال الفضيل الراضى لا يتمنى فوق منزلته  
شيئا وقال ابن سمعون الرضا بالحق والرضا له والرضا عنه فالرضا  
به مدبرا ومختارا والرضا له الها وربا والرضا عنه قاسما ومعطيا وقيل  
للحسين بن علي رضى الله عنهما ان ابا ذر يقول الفقرا احب الى من الغنى  
والسقم احب الى من الصحة قال رحم الله ابا ذر اما انا فاقول من اتكل  
على حسن اختيار الله له لم يضمن انه في غير الحالة التي اختار الله له

❦ فصل في كريم اخلاقهم التي اوقفهم عنوان ❦

❦ بواطنهم عليها وانهاهم غض ادبهم اليها ❦

واحسنها على ما قاله الامام السهروردى رضى الله عنه التواضع قال ولا  
يلبس العبد لبسة اجمل من التواضع ومن ظفر بكنز التواضع والحكمة  
فقد استراح وراح وما يعقلها إلا العالمون والتواضع رعاية لا اعتدال بين  
الكبر والصعته فالكبر رفع الانسان نفسه فوق قدره والصعته وضع الانسان



نفسه مكانا يزرى به ويفضى الى تصحيح حقه وقد انقهر من كثير من  
اشارة المشايخ في شرح التواضع اشياء انتهت الى حد اقاموا فيه التواضع  
مقام الصعته وادهم انحرافا عن حد الاعتدال ويكون قصدهم في المبالغة  
قمع نفس المريدين خوفا عليهم من العجب والكبر فقل ان ينشك مريد  
في مبادئ ظهور سلطان الحال من العجب حتى لقد نقل عن جمع من  
الكبار كلمات مؤذنة بالاعجاب وذلك لبقايا السكر عندهم وانحصارهم في  
مضيق سكر الحال وعدم الخروج الى فضاء الصحو في البداية فاذا حقق  
صاحب البصيرة نظره يعلم انه من استراق النفس السمع عند نزول الوارد  
على القلب فتظهر لذلك بصفتها على وجه لا يخفى على الوقت وصلافة  
الحال فيكون من ذلك كلمات مؤذنة بالعجب كقول بعضهم من تحت  
خضراء السماء مثلي وقول بعضهم قدمي على رقبة جميع الاولياء وكقول بعضهم  
اسرحت والجمت وطفت في اقطار الارض وقلت هل من مبارز فلم يخرج  
الي احد اشارة منه الى تفردة في وقته ومن اشكل عليه ذلك ولم يعلم انه  
من استراق النفس السمع فليزن ذلك بميزان احوال الصحابة رضى الله  
عنهم وتواضعهم وتجنّبهم امثال هذه الكلمات واستبعادهم ان يجوز للعبد التظاهر  
بشيء من ذلك قلت قد يفرق بين الصحابة رضى الله عنهم في علو  
مناصبهم وبين من ظهرت على لسانه هذه الشطحات من اكابر الاولياء بان  
الصحابة رضوان الله عليهم لعلو مقدارهم وتمام شروق انوارهم ملكوا الاحوال  
وتصرفوا فيها فلم تظهر عليهم غلبة سلطانها لملكهم اياها ومن دونهم من الاكابر  
ملكتهم الاحوال فصرفت فيهم وظهرت غلبة سلطانها عليهم مغلوبين لاطاقة  
لهم بصرفها ومن آثارها تلك الشطحات الظاهرة عليهم فلا حرج عليهم اذا في  
ذلك والله اعلم وقد قال الشيخ محي الدين عبد القادر الجيلاني والشيخ  
ابو يعزى رضى الله عنهما والاحوال مالكة لاهل البدايات فهي تصرفهم ومملوكة  
لاهل النهايات فهم يصرفونها ولا نزاع ان الصحابة رضوان الله عليهم اهل  
نهايات ومن دونهم بالنسبة اليهم اهل بدايات ثم قال يلتمس المخرج

رضى الله عنه ولكن نجعل لكلام الصادقين وجهها في الصحة ونقول ان  
ذلك طمع عليهم في سكر الحال وكلام السكارى يحمل فالمشايخ ارباب التمكن  
لما علوا في النفوس هذا الداء الدفين بالغوا في شرح التواضع الى حد الحقوة  
بالصعته تداويا للمريدين والاعتدال في التواضع ان يرضى الانسان بمنزلة  
دوين ما يستحقه ولو امن الشخص جموح النفس لا وقفها على حد تستحقه  
من غير زيادة ولا نقصان ولكن لما كان الجموح في جبلته النفس لكونها  
مخلوقة من صلصال الفخار فيها نسبة الثارية وطلب الاستعلاء بطبعها  
الى مركز النار احتسجت الى التداوى بالتواضع واذا ارتفع التواضع من  
القلب وسكن الكبر ينتشر اثره في بعض الجوارح ويرشح الاناء بما فيه فتارة  
يظهر اثره في العنق بالتمايل وتارة في الخد بالتصغير قال الله تعالى ولا تضاعر  
خدك للناس وتارة يظهر في الراس عند استعصاء النفس قال الله تعالى  
لو ارفعوهم ورايتهم يصعدون وهم مستكبرون فالتواضع مجود والضعفة مذمومة  
والكبر مذموم والعزة مجودة قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين والعزة  
غير الكبر ولا يحل للمؤمن ان يذل نفسه قال بعضهم للحسن ما اعظمك في  
نفسك قال لست بعظيم ولكني عزيز فالكبر جهل للانسان نفسه وانزالها  
فوق منزلتها والعزة معرفة الانسان حقيقة نفسه واكرامها ان لا يضعها  
لاقسام عاجلة دنياوية قال بعضهم من تكبر فقد اخبر عن نذالته نفسه ومن تواضع  
فقد اظهر كرم طبعه ومن اخلاقهم المداواة واحتمال الاذى من الخالق قال رضى  
الله عنه كان من مداراته عليه الصلاة والسلام انه لا يذم طعاما ولا يتنهر خادما  
فالمداواة مع كل احد من اهل ولاولاد والجيران والاصحاب والخلق كافة  
من اخلاق الصوفية وباحتمال الاذى يظهر جوهر النفس وقال عليه الصلاة  
والسلام المؤمن الذي يعاشر الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا  
يخالطهم ولا يصبر على اذاهم والنفس لا تزال تشتمن ممن يعكس مرادها  
ويستغفها الغيظ والغضب وبالمداواة قطع حمة النفس ورد طيشها ونفورها  
وقد ورد من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه دعاء الله يوم القيامة على



رءوس الخلائق حتى يخيرة في اى المحر شاء ومن اخلاقهم لا يثار والمواساة  
قال رضى الله عنه ويحملهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعاً وقوة اليقين  
شراً لانهم يوثرون بالموجود ويصبرون عن المفقود قال ابو يزيد البسطامي  
ما غلبني احد ما غلبني شاب من اهل بلخ قدم علينا حاجاً فقال يا ابا يزيد  
ما حد الزهد قلت اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب  
بلخ قلت وما الزهد عندكم قال اذا فقدنا صبرنا واذا وجدنا اكرنا واهدى  
لبعض اصحاب انس راس شاة مشوية وكان مجهوداً فوجه به الى جاره  
فتداوله سبعة انفس ثم عاد الى الاول فانزلت الآية ويوثرون على انفسهم  
ولو كان بهم خصاصة وروى ان ابا الحسن الانطاكي اجتمع عنده نيف  
وثلاثون رجلاً بقرية بقرب الري ولم ارغفة معدودة لا تشبع خمسة منهم  
فكسروا الرغفان واطفقوا السراج وجلسوا للطعام فلما رفع الطعام واذا هو  
بمحاله لم ياكل منه احد ايشارة منه على نفسه وحكى عن حذيفة  
العدوي قال انطلقت يوم اليرموك اطلب ابن عمى ومعى شئ من الماء  
وانا اقول ان كان به رفق سقيته ومسحت وجهه فاذا انا به فقلت اسقيك  
فاشار اى نعم فاذا رجل يقول آه فقال ابن عمى انطلق به اليه فجيته فاذا هو  
هشام ابن العاص فقلت اسقيك فسمع هشام آخري قول آه فقال انطلق به  
اليه فجيته فاذا هو قد مات ثم رجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت  
الى ابن عمى فاذا هو قد مات وقال بعضهم حقيقة لا يشار ان تؤثر لحظ  
آخرتك على اخوانك فان الدنيا اقل خطراً من ان يكون لا يشارها محل  
او ذكر ومن هذا المعنى ما نقل ان بعضهم راي اخاه فلم يظهر البشرى  
الكثير في وجهه فانكر اخوه ذلك منه فقال يا اخى سمعت ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال اذا التقى المسلمان تنزل عليهما مائة رحمة  
تسعون لكثرهم بشراً وعشرة لقلهما بشراً فاردت ان تكون اكثر بشراً منى  
ليكون لك الاكثر وكان ابو بكر ابن ابي سعيد يقول من صاحب الصوفية  
فليسحبهم بلا نفس ولا قلب ولا ملك فمضى نظراً الى شئ من اسبابه

قطعه ذلك عن بلوغ مقصده وقيل مرض قيس بن سعد فاستبطا اخوانه  
في عيادته فسأل عنهم فقيل انهم يستحيون بما لك عليهم من الدين فقال  
اخذ الله مالا يمنع لالاخوان من الزيارة ثم امر منادياً ينادى من كان لقيس  
عليه مال فهو منه في حل فكسرت عيشته بالعشى لكثرة العواد وروى  
انس لما قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة واخاه النبي صلى الله عليه  
وسلم بينه وبين سعد بن الربيع فقال له اقسامك مالى نصفين ولى امرتان  
اطلق احدهما فاذا انقضت عدتها فتزوجها فقال عبد الرحمن بارك الله  
لك في اهلك ومالك فما حمل الصوفى على لا يشار إلا تطهارة نفسه وشرف  
غريزته وما جعله الله تعالى صوفياً إلا بعد ان سوى غريزته لذلك وكل  
من كانت غريزته السخاء يوشك ان يكون صوفياً لان السخاء صفة  
الغريزة وفي مقابلته الشح والشح من لوازم صفة النفس قال الله تعالى ومن  
يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون قال وليس العجب من وجود الشح  
من الادمى فانه جبل في فيه وانما العجب وجود السخاء في الغريزة وهو الداعى  
لنفس الصوفية للبذل ولا يثار والسخاء اتم واكمل من الجود ففي مقابلة الجود  
البخل وفي مقابلة السخاء الشح والجود والبخل يتطرق اليهما لاكتساب  
بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء اذ كانا من ضرورة الغريزة فكل  
سخى جواد وليس كل جواد سخياً والحق تعالى لا يوصف بالسخاء لان  
السخاء من نتائج الغرائز والحق تعالى منزى عن الغريزة والجود يتطرق اليه  
الرياء ويأتى به الانسان متطعاً الى عوض من الخلق او الحق بمقابلة ما  
من الثناء وغيره من الخلق والشراب من الله والسخاء لا يتطرق اليه الرياء  
لانه لا ينبع من النفس الزكية المرتفعة عن الاعراض دنيا وآخرة لان  
طلب العوض مشعر بالبخل لكونه معلولاً بطلب العوض فما تمخص سخاء  
فالسخاء لاهل الصفاء ولا يشار لاهل الانوار ومن اخلاقهم التجاوز والعفو  
ومقابلة السيئة بالحسنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت قصوراً  
مشرفة على الجنة فقلت يا جبريل لمن هذه فقال للكاطمين الغيظ والعافين



عن الناس وقال صلى الله عليه وسلم لا تكونوا امعة يقولون ان احسن  
الناس احسانا وان ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا انفسكم ان احسن الناس ان تحسنوا  
وان اساءوا فلا تظلموا وقال عليه الصلاة والسلام ليس الواصل المكافى ولكن  
الواصل الذى قطعت رحمه وصلها وقال سفيان الاحسان ان تحسن لمن  
اساء اليك فان الاحسان الى الحسن متاجرة كنفد السوق خذ شيئا هات  
شيئا ومن اخلاقهم البشرى وطلاقة الوجه فقال رضى الله عنه الصوفى  
بكاؤه فى خلواته والبشرى وطلاقة الوجه مع الناس فالبشرى على وجهه من  
آثار انوار قلبه وقد ينازل باطن الصوفى منازل الهية ومواهب

منها القلب ويمتلئ فرحا وسرورا قل بفضل الله وبرحمته فبذلك  
فليفرحوا والسرور اذا تمكن من القلب فاضت على الوجه آثارة وجوه يومئذ  
مسفرة اى مصيطة مشرقة ومستبشرة اى فرحة قيل اسفرت من طول ما  
اغثرت فى سبيل الله ومثال فيض النور على الوجه من القلب فيضان نور  
السراج على الزجاج والمشكاة فالوجه مشكاة والقلب زجاج والروح  
مصباح فاذا نعم القلب بلذيق المسامرة ظهر البشرى على الوجه تعرف فى  
وجوههم نصرة النعيم اى نصارته وبريقه يقال انضر النبات اذا ازهر ونور  
فارباب المشاهدة من الصوفية تنورت بصائرهم بنور المشاهدة وانصارت  
مراعى قلوبهم وانعكس فيها نور الجمال لازلى واذا اشرفت الشمس على  
المرأة المصقولة استنارت الجدران سيماهم فى وجوههم من اثر السجود  
فاذا تائر الوجه بسجود الظلال وهى القوالب فى قول الله تعالى وظلالهم  
فيها بالغدو والاصال كيف لا يتاثر بشهود الجمال ومن اخلاقهم السهولة  
ولين الجانب والنزول مع الناس الى اخلاقهم وطبائعهم وترك التكلف  
والتعسف قال رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اما  
انى امزح ولا اقول الا حقا وجاءه عليه الصلاة والسلام رجل فقال يا رسول  
الله احملنى على جمل فقال احملك على ابن الناقة فقال اقول لك احملنى  
على جمل ويقول احملك على ابن الناقة فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم فالجمل ابن الناقة وروى صهيب قال اثبت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وبين يديه تمر ياكل منه فقال اصعب من هذا الطعام  
فجعلت آكل من التمر فقال تاكل من التمر وانت ارمد فقلت اذا  
امضغ من الجانب الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى  
ان عمر رضى الله عنه سابق زبيرا رضى الله عنه فسبقه الزبير  
فقال سبقتك ورب الكعبة ثم سابقه مرة اخرى فسبقه عمر فقال عمر  
سبقتك ورب الكعبة وروى عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سابقها فسبقته ثم سابقها بعد ذلك فسبقها فقال هذه بتلك وقال عبد الله  
ابن عباس قال لى عمر تعال انافسك فى الماء ابن اطول نفسا ونحن محرمون  
وروى بكر بن عبد الله قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يتباحثون بالبطيخ فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرجال يقال بذح يبذح  
اذا رمى اى يترامون بالبطيخ وقالت عائشة رضى الله عنها اثبت النبى  
صلى الله عليه وسلم بخزيرة طبخت له وقلت لسودة والنبي صلى الله  
عليه وسلم بينى وبينها كلى فابت فقلت لها كلى او لا طخن بها وجهك  
فابت فوضعت يدي فى الخزيرة فاططخت بها وجهها فضحك النبى صلى  
الله عليه وسلم فوضع فخذه لها وقال لسودة الطخى وجهها فططخت بها  
وجهى فضحك النبى صلى الله عليه وسلم ايضا فمر عمر بالبواب فنادى  
يا عبد الله يا عبد الله فظن النبى صلى الله عليه وسلم انه سيدخل فقال  
قوما فاعسلا وجهي كما قالت عائشة فما زلت اهاب عمر لهيئة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ووصف بعضهم بن طاووس فقال كان مع الصبى صيا  
ومع الكهل كهلا وكان فيه مزاحمة اذا خلا قال فهذه الاخبار والابار دالة على  
حسن لين الجانب وصحة حال الصوفية وحسن اخلاقهم فيما يعتمدونه  
من المداعبة فى الربط وينزلون مع الناس على حسب طبائعهم لنظرهم الى  
سعة رحمة الله فاذا خالوا وقفوا الرجال واكتسوا ملابس الاعمال  
ولا احوال ولا يتقف فى هذا المعنى على حد الاعتدال الا صوفى قاهر للنفس



عالم باخلاؤها وطباها سائس لها يوفور العلم حتى يتف في ذلك على صراط  
لا اعتدال بين الافراط والتفريط ولا يصلح لاكتثار من ذلك للمريد من المبتدئين  
لعلته عليهم ومعرفتهم بالنفس وتدريبهم حد الاعتدال فللنفس في هذه المواطن  
نهضات ووثبات تنجر الى الافساد وتنجح الى العناد وللصوفية العلماء فيما  
ذكرناه ترويح يعلمون حاجة القلب الى ذلك والشئ اذا وضع للحاجة  
يتقدر بقدر الحاجة ومقدار قدر الحاجة في ذلك علم غامض لا يسلم لكل  
احد وقال سعيد بن العاص لابنه اقتصد في مزاحك فلا فراط منه يذهب  
البهاء ويجري عليك السفهاء وتركه يغبط الموانسين ويوحش المخاططين  
وقال بعضهم المزاج سلبية للبهاء قطعة للاخاء وكما يصعب معرفة الاعتدال  
في ذلك يصعب معرفة الاعتدال في الضحك وذكر فرق بين المداعبة والمزاح  
فقيل المداعبة ما لا يغضب جده والمزاح ما يغضب جده والحق ابو حنيفة  
رحمه الله القهقهة بالذنب وجعله ناقضا وقال فقيم الاثم مقام خروج الخارج  
ومن اخلاقهم ترك التكلف قال وذلك ان التكلف تصنع وتعمل وتمايل  
على النفس لاجل الناس وذلك يباين حال الصوفية وفي بعضهم خفي  
منازعة الاقدار وعدم الرضا بما قسم الجبار ويقال للصوف ترك التكلف  
ويقال التكلف التخلف وهو تخلف عن شأو الصادقين قال انيس بن  
مالك شهدت وليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيها خبز ولا لحم  
والتكلف مذموم في جميع الاشياء كالتكلف باللبوس للناس من غير ثبة فيه  
والتكلف في الكلام وزيادة التماق الذي صار داب اهل الزمان فما يكاد  
يسلم من ذلك إلا آحاد وافراد وكم من تعلق لا يعرف انه تعلق ولا يفطن  
له فقد يتعلق الشخص الى حد يخرج به الى ضريح النقاء وهو مبين  
لمحال الصوفي وفي حديث يونس النبي عليه السلام انه زاره اخوانه فقدم  
اليهم كسرا من خبز شعير وجز لهم بقلا كان يزرعه ثم قال لولا ان الله لعن  
التكلفين لتكلفت لكم ومن اخلاقهم لانفاق من غير اقتار وترك الادخار  
وذلك ان الصوفي يرى خزان فضل الله فهو بمثابة من هو مقيم على

شاطي بحر والمقيم على شاطئ البحر لا يدخر الماء في قربته وراويته  
وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من يوم  
إلا وملكان يناديان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم  
اعط ممسكا تلفا وروى ان عيسى عليه السلام كان ياكل الشجر ويلبس  
الشعر ويبسيت حيث امسى ولم يكن له ولد يموت ولا بيت يخرب  
ولا يخشى شيئا فالصوفي كل خباياه في خزان الله تعالى لصدق توكله  
وثقة بربه فالدنيا للصوفي كدار الغربته ليس له فيها ادخار وليس له  
منها استكثار وروى ان جبريل عليه السلام قال ما في الارض اهل عشرة  
اسبات إلا قلبتهم فما وجدت احدا اكثر انفاقا لهذا المال من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومن اخلاقهم القناعة باليسير من الدنيا قال ذو النون  
المصري من قنع استراح من اهل زمانه واستطال على اقرانه وقال بشر  
ابن الحارث لو لم يكن في القناعة إلا التمتع بالعز لكفى صاحبه قال بنان  
الحمال الحر عبد ما طمع والعبد حر ما قنع وقال بعضهم انتم من حرصك  
بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص وقال يحيى بن معاذ من قنع بالرزق  
فقد ذهب بالآخرة وطاب عيشه وقيل عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
كونوا اوعيت الكسب ويتابع الحكمة وعدوا انفسكم في الموتى وسالوا الله  
رزق يوم بيوم ولا يصركم ان يكثر لكم وقيل في تفسير قوله تعالى فلنحيينهم  
حياة طيبة هي القناعة فالصوفي قوام على نفسه بالقسط عالم بطبائع وجدو  
القناعة والتوصل الى استخراج ذلك من النفس لعلهم بدائها ودوائها وقال  
ابو سليمان الداراني القناعة من الرضا كالورع من الزهد ومن اخلاقهم  
ترك المراء والمجادلة والغضب إلا بحق واعتماد الرفق والعلم قال وذلك  
ان النفوس تثب وتظهر في الممارين والصوفي كلما رأى نفس صاحبه  
ظاهرة قبالها بالقلب واذا قوبلت النفس بالقلب ذهبت الوحشة  
وانطفت الفتنة قال الله تعالى تعلما لعباده ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي  
بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم ولا ينزع المراء إلا من نفوس زكية انتزع منها



الغل قال ابو حفص كيف يبقى الغل في قلوب انثلفت بالله وانفقت على محبته واجتمعت على مودته وانست بذكره فان تلك قلوب صافية من هوا جس النفس وظلمات الطبائع بل كحلت بنور التوفيق فصارت اخوانا ونزعا ما في صدورهم من غل فهكذا قلوب اهل التصوف والمجتهمين على الكلمة الواحدة من التلزم بشروط الطريق ولا نكباب على الظرف بالتحقيق والناس رجلان رجل طالب ما عند الله يدعو الى ما عند الله نفسه وغيره فما للحق الصوفي مع هذا منافسة ومراء وغل فان هذا معه في طريق واحد وجهة واحدة واخوة ومعينة والمؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضا ورجل مفتن بشئ من محبة الجاه والمال والرئاسة ونظر الخلق فيما للصوفي مع هذا منافسة لانه زهد فيما فيه رغب فمن شأن الصوفي ان ينظر الى مثل هذا نظر رحمة وشفقة حيث يراه محجوبا مفتتبا فلا ينطوى له على غل ولا يماريه في الظاهر على شئ لعلمه بظهور نفسه الامارة بالسوء في المراء والمجادلة وفي الخبر من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محقق بنى له في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في اعلاها فنفس الصوفي تبدلت صفاتها وذهبت عنه صفة الشيطنة والسبعية وتبدل باللين والرفق والسهولة والطمانينة وروى انه جاء غلام لابي ذر وقد كسر رجل شاة فقال ابو ذر من كسر رجل هذه الشاة قال انا قال ولم فعلت ذلك قال عمدا فعلت قال ولم قال اغيظك فتضرع بنى فتائم قال ابو ذر لا غيظن من حظك على غيظي فاعتقه وروى الاصمعي عن امرابي قال اذا اشكل عليك امران لا تدري ايهما فخالف اقربهما الى هوك فان اكثر ما يكون الخطا مع متابعة الهوى قيل لبعضهم من اقهر الناس لنفسه قال ارضاهم بالمقدور وقال بعضهم اصبحت وما لي سرور الا مواقع القضاء فاذا اتهم النفس الصوفي عند الغضب تداركه العلم واذا لاح علم العلم قوى القلب وسكنت النفس وعاد دم القلب الى مواضعه ومقاراه واعتدل الحال وغاضت حمرة الخد وبانت فضيلة العلم قال عليه السلام السميت الحسن

والتوعدة والاقتصاد جزء من اربعة وعشرين جزء من النبوة وقال عليه السلام الغضب حمرة من النار الم ترائى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه من وجد ذلك منكم فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليضطجع ومن اخلاقهم الشود والتالف والموافقة مع الاخوان وترك المخالفة قال عليه السلام مثل المؤمنين اذا التقيا مثل اليمين تغسل احدهما الاخرى وما التقى مومنان الا استفاد احدهما من صاحبه خيرا وقال ابو ادريس الخولاني لعناذ بن جبل اني احبك في الله فقال ابشر ثم ابشر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس ولا يفزعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقليل من هؤلاء يارسول الله قال المتحابون في الله وقيل او تحاب الناس وتعاطوا المحبة لاستغنوا بها عن العدالة وقيل العدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة ولهذا المعنى كانت محبة الصوفية مؤثرة من البعض في البعض لانهم لما تحابوا في الله تواصلوا بمحاسن الاخلاق ووقع القبول لوجود المحبة فانتفع بذلك المرید بالشيخ والاخ بالاخ ولهذا المعنى امر الله تعالى باجتماع الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد اهل كل درب وكل محلة وفي الجامع في كل اسبوع مرة اهل كل بلد وانضمم اهل السواد الى البلدان في الاعياد في جميع السنة مرتين واهل الاقطار من البلدان المشفرقة في العمر مرة للحج كل ذلك الحكمة بالغة منها تأكيد الالفة والمودة بين المؤمنين والتالف والشود تؤكد اسباب الصحة والصحة مع الاختيار مؤثرة جدا بل مجرد النظر الى اهل الصلاح يؤثر صلاحا والنظر في الصور يؤثر اخلاقا مناسبة لخلق المنظور اليه كدوام النظر الى المحزون فانه يحزن ودوام النظر الى المسرور يسر وقد قيل من لا ينفعك الحظ لا ينفعك لفظه والجمل الشود يصير ذلولا بمقارنته الجمل الذلول فالمقارنة لها تأثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة الجيف



والزورج تنقي من انواع العروق والنبات لموضع لافساد بالمقارنة واذا كانت المقارنة موثقة في هذه الاشياء ففي النفوس الشريفة البشرية اكثر تأثيرا ومن اخلاقهم شكر الحسن على الاحسان والدعاء له قال رضى الله عنه وذلك منهم مع كمال توكلهم على ربهم وصفاء توحيدهم وقطع النظر عن الاغيار ورويتهم النعم من المنعم الجبار اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يقول ما من الناس حمد امن علينا في صحبتهم وذات يده من ابن ابى قحافة ولو كنت متخذا خليلا لا اتخذت ابنا بكر خليلا وقال ما نفعنى مال كمال ابى بكر فالخلق حجبوا عن الله تعالى بالخلق في المنع والعطاء والصوفي في الابتداء يفنى عن الخلق ويرى الاشياء من الله حيث طالع ناصية التوحيد وخرق الحجاب الذى منع الخلق عن صرف التوحيد فلا يثبت للخلق منعا ولا اعطاء او يحجب الحق عن الخلق فاذا ارتقى الى ذروة التوحيد شكر الخلق بعد شكر الحق ويثبت لهم وجودا في المنع والعطاء بعد ان يرى السبب اولا وذلك لسعة علمه وقوة معرفته يثبت الوسائط فلا يحجب الخلق عن الحق كعامة المسلمين ولا يحجب الحق عن الخلق كارباب الارادة والمبتدئين فيكون شكره للمحق لانه المنعم والمعطى والسبب ويشكر الخلق لانهم واسطة وسبب ومن اخلاقهم بذل الجاه للاخوان والمسلمين كافة قال رضى الله عنه واذا كان الرجل وافر العلم بصيرا بعيوب النفس واقصائها وشهواتها يتوصل الى قضاء حوائج المسلمين ببذل الجاه والمعاونة في اصلاح ذات البين وفي هذا المعنى يحتاج الى مزيد علم لانها امور تتعلق بالخلق ومخالفاتهم ومعاشرتهم ولا يصلح ذلك الا لصوفى تمام الحال عالم ربانى روى زيد بن اسلم قال كان نبي من الانبياء ياخذ بركاب الملك يولفه بذلك الى قضاء حوائج الناس وقال عطاء لان يراى الرجل سنين فيكسب جاهها يعيش فيه مؤمن اثم له من ان يخلص العبد لنجاة نفسه قال وهذا باب غامض لا يؤمن ان يفطن به خلق من الجهال المدعين ولا يصلح هذا الا لعبد اطلع على

باطنه فلم منه ان لا رغبة له في شئ من الجاه والمال ولوان ملوك الارض وقفوا في خدمته ما طغى ولا استطال وادخل الى تنور يوقد ما طهرت نفسه بصريح الانكار لهذا الحال وهذا لا يصلح الا لاحاد من الخلق وافراد من الصادقين ينسأخون من ارادتهم واختياراتهم ويكشفون الله بمراده منهم فيدخلون في الاشياء بمراد الله تعالى فاذا علموا ان الحق يريد منهم المخالطة وبذل الجاه يدخلون في ذلك بغية صفات النفس قال وهذا لا قوام ماتوا ثم حشروا واحكموا مقام الفناء ثم رقا الى مقام البقاء فيكون لهم في كل مدخل ومخرج برهان وبيان واذن من الله تعالى على بصيرة من ربهم ليس فيه ارتياب لصاحب قلب مكاشف بالمراد في خفي الخطاب فياخذ وقته ابدا من الاشياء ولا تاخذ الاشياء من وقته ولا يكون هذا الا في كل قطر من الاقطار واحد متحقق بالاحوال قال ابو عثمان الحيرى لا يكمل الرجل حتى يستوى في قلبه اربعة اشياء المنع والعطاء والعز والذل فليل هذا الرجل يصلح بذل الجاه والدخول فيما ذكرناه قال سهل بن عبد الله رضى الله عنه لا يستحق الانسان الرئاسة حتى يجتمع فيه ثلاث خصال يصرف جهله عن الناس ويحتمل جهل الناس ويترك ما في ايديهم ويبذل ما في يده لهم قال وهذه الرئاسة ايضا غير الرئاسة التى زهد فيها وتعين الزهد فيها لضرورة صدقه وساوكم وانما هذه رئاسة اقادها لصلاح خلقه فهو فيها بالله يقوم بواجب حقها وشكر نعمتها لله

### \* فصل في حقيقة الصحبة وما فيها \*

### \* واذا حقوق الاخوة وعزارة مستوفيهما \*

قال الامام السهروردى رضى الله عنه المتقاضى للصحبة وجود الجنسية وقد يدعو اليها اخص الاوصاف فالدهاء باهم الاوصاف كميل جنس البشر بعضهم الى بعض والدعاء باخص الاوصاف كميل اهل كل ملت بعضهم الى بعض ثم اخص من ذلك كميل اهل الطاعة بعضهم الى بعض وكميل اهل المعصية



بعضهم الى بعض فاذا علم هذا الاصل وان الجاذب الى الصحة وجود الجنسية  
بالاعم تارة وبالاخص اخرى فليست فقد الانسان نفسه عند الميل الى صحة  
شخص وينظر ما الذي يميل به الى صحته ويزن احوال من يميل اليه  
بميزان الشرع فان رأى احواله مسددة فليشتر نفسه بحسن الحال فقد  
جعل الله تعالى مرآته يلوح له في مرآة اخيه جمال حسن الحال وان  
رأى افعاله غير مسددة فليرجع على نفسه باللوم ولا تهاجم فقد لاح في  
مرآة اخيه سوء حاله وقد يفسد المريد الصادق باهل الصلاح اكثر  
مما يفسد باهل الفساد ووجه ذلك ان اهل الفساد علم فساد طريقته  
فاخذ حذره منهم واهل الصلاح غره صلاحهم فمال اليه لجنسية الصلاحية  
ثم حصل بينهم استرواحات طبيعية جبالية حالت بينهم وبين حقيقة  
الصحة لله فاكسب من طريقهم الفتور في الطلب والتخلف عن بلوغ  
الادب فليتنبه الصادق لهذه الدقيقة ويأخذ من الصحة اصفى الاقسام  
ويذر منها ما يسد في وجه المرام قال بعضهم هل رايت شرا الا ممن تعرف  
ولهذا المعنى انكر طائفة من السلف الصحة واروا فضيلة العزلة والوحدة  
كابراهيم بن ادهم وداود الطماي وفضيل بن عياض وسليمان الخواص  
وقال سبحانه وتعالى اخبار عن خليله واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعو  
رأى استظهر بالعزلة على قومه قال ويجوز ان يقال الخلوة غير العزلة  
فالخلوة من الاغيار والعزلة من النفس وما تدعو اليه ويشغل عن الله تعالى فالخلوة  
كثيرة الوجود والعزلة قليلة الوجود قال ابو بكر الوراق ما ظهرت الفتنة  
الا بالخاطئة من لدن آدم الى يومنا هذا وما سلم الا من بجانب الخاطئة  
قال وقد رغب جمع من السلف في الصحة والاخرة في الله وراوا ان الله  
تعالى من على اهل الايمان حيث جعلهم اخوانا فقال جل من قاتل فاصبحت  
بنعمته اخوانا وقال والف بين قلوبهم الآية وقد اختار الصحة والاخرة  
في الله سعيد بن المسيب وعبد الله بن المبارك وغيرهما وفائدة الصحة انها  
تفتح مسام الباطن ويكتسب الانسان بها علم الحوادث والعوارض قيل اعلم

الناس بالآفات اكثر آفات ويقع بطريق الصحة والاخرة التعاضد والتعاون  
وتقوى جنود القلب وتستروح الارواح بالتشام وتتفق في التوجه الى الرفيق  
الاعلى ويصير مثالها في الشاهد كالاصوات اذا اجتمعت خرقت الاجرام  
واذا انفردت قصرت عن بلوغ المرام قال عليه السلام المؤمن كثير باخيه  
وقال تعالى مخبرا عن لا صديق له فما لنا من شافعين ولا صديق حميم  
والاصل في الحميم الهميم ابدلت الها بالحاء لقرب المخرج اذ هما من حروف  
الحلق الهميم ماخوذ من الاهتمام اى يهتم بامر اخيه والاهتمام بهمهم الصديق  
حقيقة الصداقة واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ما لى  
اراك متبذرا وحدانيا قال الهى قلت الخلق من اجلك فاوحى الله اليه  
يا داود كن يقظانا مرتادا لنفسك اخوانا وكل خدن لا يوافيك على  
مسرقى فلا تصحبه فانه عدو ويقسى قلبك ويبعدك عنى وقد ورد في الخبر  
ان احبكم الى الله الذين يالفون ويولفون والمومن آلف مالف قال وفى  
هذا دققة ليس من اختار الوحدة والعزلة لله يذهب عنه هذا الوصف  
فلا يكون آلفا مالف فان هذه الاشارة من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى الخلق الجبلى وهذا الخلق يكمل في كل من كان اتم معرفة  
ويقين واوزن عقلا واتم معرفته واستعدادا وكان اوفر الناس لانباء ثم لاولياء  
واتم الجميع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكل من كان من الانبياء اتم  
الفة كان اكثر اتباعا ونبينا صلى الله عليه وسلم كان اكثرهم الفة واكثرهم  
تبعا قال الله تعالى منبها على كرم ذلك الوصف منه عليه الصلاة والسلام  
واو كنت فضا غليظ القلب لانفضوا من حولك ومن كان هذا الوصف  
فيه اقوى واتم طلب العزلة اكثر ولهذا المعنى حجب الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الخلوة في اول امره فكان يخلو في غار حراء ويتخضت الليالى  
ذوات العدد وطلب العزلة لا يسلب كونه آلفا مالف وقد غلط في هذا  
قوم ظنوا ان العزلة تسلب هذا الوصف فتركوا العزلة طلبا لهذه الفضيلة  
قال وسر طلب العزلة من هذا الوصف وصفه من الانبياء ثم لامتثال فالامتثال



ما اسلفنا ان في الانسان ميلا الى الجنس بالوصف لاعم فلهما علم الحذاق  
ذلك الهمهم الله تعالى محبة الخلوة والعزلة لتصفية النفس عن الميل  
بالوصف لاعم لترقى الهمم العالية عن ميل الطباع الى تالف الارواح فاذا  
وفوا للتصفية حقها اشربت الارواح الى جنسها بتالف الاصل لاول  
واعادها الله الى الخلق ومخاطبتهم مصفاة واستنارت النفوس الطاهرة بانوار  
الارواح وظهرت صفة الجبيلية من الالف المكملة آفة ما الوفة وصارت  
العزلة من اهم الامور عند من يالف ويولف وروى ابن مسعود عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال المتحابون في الله على عمود من ياقوتة  
حمرء في راس العمود سبعون الف عروة مشرفون على اهل الجنة يضي  
حسبهم لاهل الجنة كما تضي الشمس لاهل الدنيا فيقول اهل الجنة انظروا  
بنا نظر الى المتحابين في الله فاذا اشرفوا عليهم اضاء حسنهم لاهل الجنة  
كما تضي الشمس لاهل الدنيا عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم  
هؤلاء المتحابون في الله عز وجل وقال ابو ادريس الخولاني لمعاذ بن جبل  
اني احبك في الله فقال له ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة  
وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس ولا يفرعون ويخساف الناس ولا  
يخافون وهم اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فليل من هم يارسول  
الله قال هم المتحابون في الله عز وجل وقد تقدم وقال خالد بن معدان  
ان الله ملكا نصفه من نار ونصفه من ثلج وان من دعائه اللهم فكما  
الفت بين هذا الثلج وهذه النار فلا الثلج يطفئ النار ولا النار تذيب  
الثلج الف بين قلوب عبادك الصالحين وعن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه انه قال لو ان رجلا صام النهار وقام الليل وتصديق وجاهد ولم  
يحب في الله ولم يفيض في الله ما نفعه ذلك وعن ابي القاسم القشيري  
رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الرحمان السلمي يقول سمعت عبد الله  
ابن المعلم يقول سمعت ابا بكر الطمستاني يقول اصحبوا مع الله فان لم

تطيعوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم بركة صحبته الى محبة  
الله تعالى الله قال واما اداء حقوق الصحبة والاخوة فقد قال تعالى وتعاونوا  
على البر والتقوى وقال وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة وقال في وصف  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اشداء على الكفار رحماء بينهم  
فكل هذه الآيات تنبيه من الله الكريم للعباد على اداء حقوق الصحبة  
فمن اختار صحبة او اخوة فادبه في اول ذلك ان يسلم نفسه وصاحبه  
الى الله تعالى بالمسالة والدعاء والتضرع ويسال البركة في الصحبة فانه  
يفتح على نفسه بذلك اما بابا من ابواب الجنة واما بابا من ابواب النار  
فان كان الله تعالى يفتح بينهما خيرا فهو من ابواب الجنة قال الله تعالى  
الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وان فتح طيها بالاخوة شرا  
فهو باب من ابواب النار قال الله تعالى ويوم يعص الظالم على يديه  
يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا  
وان كانت الآية وردت في قصة مشهورة ولكن لله تعالى تنبيه في  
ذلك لعباده على الحذر من كل خليل يقطع عن الله وقيل ان احد  
الاخوين في الله تعالى يقال له ادخل الجنة فيسال عن منزل صاحبه فان  
كان دونه لم يدخل الجنة حتى يعطى اخوه مثل منزلته فان قيل له لم  
يكن يعمل مثل عملك فيقول اني كنت اعمل لي ولم يعطى جميع  
ما يسال لآخيه ويرفع اخوه الى درجته فالصلاح في الصحبة متوقع والفساد  
فيها متوقع وما كان بهذه الصفة كيف لا يحذر في اوله ويحكم الامر فيه  
بكثرة الاحكام الى الله تعالى وصدق لافتقار وسؤال البركة والخيرة في ذلك  
وتقديم صلاة الاستخارة ثم ان اختيار الصحبة والاخوة عمل وكل عمل يحتاج  
الى النية والى حسن الخاتمة والحديث الطويل سبعة يظلمهم الله فذكر  
منهم رجلان تحابا في الله فاعسا على ذلك وماتا عليه شاهد بان الاخوة  
والصحبة من شرطها حسن الخاتمة حتى يكتب لهما ثواب المواخاة قيل  
ما حسد الشيطان متعاونين على بر حسده متواخين في الله متحابين فيه



فانه يجهد نفسه ويبحث قبيله على افساد ما بينهما وكان النصيب يقول  
 اذا وقعت الغيبة ارتفعت الاخوة والاخوة في الله مواجهة قال تعالى اخوانا  
 على سرر متقابلين ومتى اظهرا احدهما للآخر سوء وكرة منه شيئا ولم ينهيه  
 عليه حتى يزيله او يتسبب في ازالته فما واجهه بل استدبره قال الجني  
 ما تواخا اثنان في الله فاستوحش احدهما من الآخر إلا لعلة في احدهما  
 فالخواجة في الله اصفى من الماء الزلال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تمار اخاك ولا تمازحه ولا تعده مودة فتخلفه فقال ابو سعيد الخزاز  
 صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقيل له  
 وكيف ذلك فقال لاني كنت معهم على نفسي قال ومن حقوق الصحبة  
 انه اذا وقعت فرقة ومباينة لا يذكر اخاه إلا بخير قيل كان لبعضهم  
 زوجة وكان يعلم منها ما يكره وكان يقال له استخبرا عن حالها فيقول لا  
 ينبغي للرجل ان يذكر في اهله إلا خيرا ففارقها وطلقها فاستخبر عن ذلك  
 فقال امرأة بعدت عني وليست مني بشيء فكيف اذكرها وهذا من التخلق  
 باخلاق الله سبحانه فانه يظهر الجميل ويستور القبيح واذا وجد من احدهما  
 ما يوجب التقاطع فهل يبغيه او لا يختلف القول في ذلك كان ابو ذر  
 يقول اذا انقلب عما كان عليه فابغضه من حيث اصبته وقال غيره لا  
 تبغض الاخ بعد الصحبة ولكن تبغض عمله قال الله تعالى لنبيه عليه الصلاة  
 والسلام فان عصوك فقل اني برئ مما تعملون ولم يقل اني برئ منكم  
 وقيل كان شاب يلزم ابا الدرداء وكان ابو الدرداء يعيظه عن غيره فابتنى  
 الشاب بكسيرة من الكبراء وانتهى الى ابي الدرداء ما كان منه فقيل له  
 لو ابعذته وهجرته فقال سبحانه الله لا يترك الصاحب لشيء كان منه  
 وقيل الصداقة لحمية كاحمة النسب وقيل لحكيم ايما احب اليك اخوك  
 او صدقتك فقال انما احب اخي اذا كان صدقي قال وهذا الخلاف وقع  
 في المفارقة ظاهرا وباطنا والملازمة باطنا اذا وقعت المباينة ظاهرا وهو يختلف  
 باختلاف الاشخاص ولا يطلق القول فيه من غير تفصيل فمن الناس من

كان تغييره رجوعا عن الله وظهور حكم السابقة فيجب بعضه وموافقة الحق  
 فيه ومن الناس من كان تغييره عشرة حدثت وقته وقعت يرجى عوده فلا  
 ينبغي ان يبغض ولكن يبغض عمله في الحالة المحاصرة ويلاحظه بعين الود  
 منتظرا له الفرج والعود الى اوطان الصالح وقد ورد ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لما شتم القوم الرجل الذي كان اتى فاحشة قال مه وزجرهم لا  
 تكونوا عونا للشيطان على اخيكم وقال ابراهيم الخفي لا تقطع اخاك ولا  
 تهجره عند الذنب بذنبه فانه يركبه اليوم ويتوب غدا وفي الخبر اتقوا  
 زلة العالم ولا تقطعوه وانظروا فيتمته ويعلم خلوص المحبة في الله ان لا يكون  
 فيها شائبة حظ عاجل من رفق واحسان فان ما كان معلولا يزول بزوال  
 علته ومن لا يستند في خلته الى علة يحكم بدوام خلته ومن شروط  
 المحبة ايشار الاخ بكل ما يقدر عليه من امر الدين والدنيا قال الله تعالى  
 يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا اي لا  
 يحسدون اخوانهم على ما لهم وهذان الوصفان بهما يكمل وصف المحبة  
 احدهما انتزاع الحسد عن كل شيء من امر الدين والدنيا والثاني الايشار  
 بالمقدور وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المرء على  
 دين خليله ولا خير فيمن لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه وكان ابو  
 معاوية الاسود يقول اخواني كلهم خير معنى قيل فكيف ذلك قال كلهم يرى  
 لي الفضل عليه ومن فضائي على نفسه فهو خير معنى وانشد بعضهم

تذلل لمن ان تذلللت له يرى ذاك للفضل لا للبله  
 وجانب صداقة من لم يزل على الاصدقاء يرى الفضل له

قال رضي الله عنه واما آداب الصحبة والاخوة فسل ابو حفص عن ادب  
 الفقراء في الصحبة فقال حفظ حرمة المشايخ وحسن العشرة مع الاخوان  
 والنصيحة للاصاغر وترك صحبة من ليس في طبقتهم وملازمة الايشار  
 ومجانبة الادخار والمعاونة في امر الدين والدنيا فمن ادبهم الغافل عن  
 زلل الاخوان والنصح فيما تجب فيه النصيحة وكنم عيب صاحبه واطلاعه



على عيب يعلمه منه فقال عمر رضي الله عنه رحم الله امرء اهدى الى صوابي والصحيحة ما كان في السر قلنت ومما احفظه من المعاني الصحيحة في تأكيد العمل باخفاء النصيحة قوله

تعدني بصحك في انفسراد وجنبني النصيحة في الجماعه فان انت اعتدنت به جهارا فلا تغضب اذا لم تعط طاعة

ومن ادبهم القيام بحرمة لاخوان واحتمال الاذى منهم قال فبذلك يظهر جود الفقيه روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر بقلع ميزاب كان في دار العباس بن عبد المطلب الى الطريق بين الصفا والمروة فقال له العباس قلعت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعه بيده فقال اذا لا يردده لكانه غير يدك ولا يكون لك سلم غير عاتق عمر فاقامه على عاتقه ورده الى موضعه ومن ادبهم ان لا يروا لانفسهم ملكا يختصمون به قال ابراهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول نعلي وقال احمد بن التلانسى دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فاكرموني وبجلوني قلنت لبعضهم يوما اين ازارى فسقطت من اعينهم وكان من اخلاق السلف رضي الله عنهم ان من احتاج الى شئ من مال اخيه استعمله من غير موامرة قال الله تعالى وامرهم شورى بينهم اى مشاع هم فيه سواء قال ومن ادبهم اذا استقلوا صاحباً يتهمون ذلك منهم ويتسببون في ازالة ذلك من بواطنهم لان انطواء الضمير على مثل ذلك للصاحب وليجة في الصحبة قال ابو بكر الكتاني صحبني رجل فكان على قلبي ثقيلاً فوهبت له شيئا بنيت ان يزول ثقله عن قلبي فلم يزل فخلوت به يوما وقلت له ضع رجلك على خدي فابى فقلت له لا بد من ذلك ففعل ذلك فزال ما كنت اجدته في باطني فقال الرقي قصدت من الشام الى الحجاز حتى سالت الكتاني عن هذه المسألة ومن ادبهم تقديم من يعرفون فضله والقوسعة له في المجلس والايتار بالموضع قال وحكى ان علي بن بندار الصوفي ورد على ابي عبد الله بن خفيف زاتوا فتماشيا فقال له ابو عبد

الله تقدم فقال باي عذر قال بانك لقيت الجيد وما لقيته ومن ادبهم ترك صحبة من همته شئ من فضول الدنيا قال الله تعالى فاعرض عن تولى من ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ومن ادبهم بذل الانصاف وترك مطالبته قال ابو عثمان الحيري حق الصحبة ان توسع على اخيك من مالك ولا تطمع في ماله وتنتصفه من نفسك ولا تطلب منه الانصاف وتكون تبعا له ولا تطمع ان يكون تبعا لك وتستكثر ما يصل اليك منه وتستقل ما يصل اليه منك ومن ادبهم في الصحبة اين الجانب وترك ظهور النفس بالصولة قال ابو علي الروذباري الصولة على من هو فوقك قحة وعلى من هو مثلك سوء ادب وعلى من هو دونك عجز ومن ادبهم ان لا يجري في كلامهم لو كان كذا ما كان كذا وليته كان كذا وعسى ان يكون كذا قال فانهم يرون هذه التقديرات عامية ومن ادبهم في الصحبة حذر المفارقة والحرص على الملازمة قيل لصاحب رجل رجلا ثم اراد المفارقة فاستاذن صاحبه فقال بشرط ان لا تصحب احدا إلا اذا كان فوقنا وان كان مماثلنا فلا تصعبه ايضا لانك صحبتنا اولا قال الرجل فزالته عن قلبي نية المفارقة ومن ادبهم التعطف على الاصاغر قال رضي الله عنه كان ابراهيم بن ادهم يعمل في الحصاد ويطعم الاصحاب وكانوا يجتمعون بالليل وهم صيام وربما كان يتأخر في بعض الايام في العمل فقالوا ليلته تعالوا ناكل فطورنا دونه حتى يعود يسرع فافطروا وناموا فرجع ابراهيم فوجدهم نياما فقال مساكين لعلمهم لم يكن لهم طعام فعدت الى شئ من الدقيق فانشبهوا وهو في النار واضع محاسنه في التراب فقالوا له في ذلك فقال قلت لعلمكم لم تجدوا فطورا فتمتم فقالوا انظروا باي شئ عاملناه وباي شئ عاملنا ومن ادبهم ان لا يقولوا عند الدعاء الى اين ولم وباي سبب قال بعض العلماء اذا قال الرجل لصاحبه قم بنا فقال الى اين فلا تصعبه وقال آخر من قال لاختيه اعطني من مالك فقال كم تريد ما قام بحق الاخاء وقد قال الشاعر لا يسألون اخاهم حين يندبهم في الناقبات على ما قال برهسانا



ومن ادبهم عدم التكلف للاخوان قيل لما ورد ابو حفص العراق تكلف  
له الجيد انواع الاطعمة فانكر ذلك ابو حفص وقال اصحابي مثل  
المخانيث تقدم لهم لالوان والفنوة عندنا ترك التكلف واحضار ما حضر  
فان بالتكلف ربما يؤثر مفارقة الضيف وبترك التكلف ربما يستوى مقامه  
وذعابه ومن ادبهم طلب المداواة وترك المداهنة فقال رضى الله عنه  
وتشبه المداواة والمداهنة والفرق بينهما ان المداواة ما اردت به  
صلاح اخيك فدريته لرجاء صلاحه واحتملت منه ما تكره والمداهنة  
ما قصدت به شيئا من الهوى من طلب حظ واقامة جباه قلت وقد  
يلوح في الفرق بينهما ان المداواة والمداهنة قد اجتمعا في معنى المحاسنة  
والملازمة والملاطفة والملاينة لكن المداوى على البراءة لاصليته اظهر ما  
اجن وابرز من حسن المعاملة ما اكن والمداهن اظهر غير ما اصبر واخفى  
خلافى ما اظهر لاقتضاء لفظ المداهنة ذلك وهذا عين النفاق المرسوم  
وحقيقة الزور الذى هو بالمذمة موسوم فلذلك طلبوا المداواة وتركوا  
المداهنة والله اعلم ومن ادبهم رعاية الاعتدال بين الانبساط والانقباض قال  
الشافعى رضى الله عنه الانقباض عن الناس مكسبة لعداوتهم والانبساط  
اليهم محلبة لقرناء السوء فكن بين المنقبض والمنبسط ومن ادبهم ستر  
عورات لاخوان قال عليه الصلاة والسلام لاصحابه كيف تصنعون اذا  
رايتم اخاكم نائما فكشف الريح عنه ثوبه قالوا نستره ونغطيهم فقال بل  
تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال احذركم يسمع في  
اخميه الكلمة فيزيد عليها ويشيعها باعظم من هذا ومن ادبهم الاستغفار  
للاخوان بظهر الغيب والاهتمام لهم مع الله تعالى في دفع المكاره عنهم حكى  
ان اخوين ابتلى احدهما بهوى فظهر عليه اخاه وقال انى ابتليت بهوى  
فان شئت ان لا تعقد على محبتي فافعل فقال ما كنت لاحل عقد اخائك  
لاجل خطيئتك وقد بينه وبين الله عقدا ان لا ياكل ولا يشرب حتى  
يعافيه الله تعالى من هواه فطوى اربعين يوما كلها يساله عن هواه يقول

ما زال فبعد الاربعين اخبره ان الهوى قد زال فاكل وشرب ومن ادبهم ان  
لا يخرجوا صاحبهم الى المداواة ولا ياجتوه الى الاعتذار ولا يكفوا صاحب  
ما يشق عليه بل يكونون للصاحب من حيث هو مؤثرا مراد الصاحب على  
مراد نفسه قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه شر لا صدقاء من  
احوجك الى مداواة او الجاك الى اعتذار وتكلفتم له قال جعفر الصادق  
انقل اخوانى علي من يتكلف لى والحفظ منه واخفهم على قلبى من اكون  
معه كما اكون وحدى قال وآداب الصلحة وحقوق الاخوة كثيرة والحكايات  
في ذلك يطول جامعها قال وقد رايت في كتب ابي طالب المكي من  
الحكايات في هذا المعنى شيئا كثيرا وقد اودع كتبه من ذلك كل شئ حسن  
رحمة الله عليه

### فصل في ذكر الادب بين الشيخ والمريد

### وبسط ذلك بان اراد السالك والتجريد

فلانوم رضى الله عنهم في ذلك ملاحظ جلية ومقاصدا لها في سوق لاجادة غرر  
جميلة واهم في ذلك اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه  
فقد قال تعالى متبها على قدره العظيم ومعرفا بما له من واجب البر والتعظيم  
يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وفي معنى التقدم بين  
يديه عليه السلام ثاويلات كثيرة لا يسعنا الحل فيها لبسط الكلام قال  
الامام الاوحد شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه ادب المريد مع  
الشيخ ان يكون مسلوبا للاختيار لا يتصرف في نفسه وماله إلا بمراجعة  
الشيخ وامره وينبغي له في مجلس الشيخ ان يلزم السكوت ولا يقول شيئا  
بحضرته من كلام حسن إلا اذا استاذن الشيخ ووجد منه فسحة في ذلك  
وشان المريد في حضرة الشيخ كمن هو قاعد على ساحل البحر ينتظر رزقا  
يساق اليه فسطاعه الى الاستماع ومسا يرزق من طريق كلام الشيخ  
يحقق مقام ارادته وطلبه واستزادته من فضل الله وتطاعه الى القول بردة عن



منام الطالب ولاستزادة الى مقام اثبات شئ لنفسه وذلك خيانة المريد  
قال وينبغي ان يكون تطلعه الى مبهم من حاله يستكشف عنه بالسؤال  
من الشيخ على ان الصادق لا يحتاج الى السؤال باللسان في حضرة الشيخ  
بل يباديه الشيخ بما يريد لان الشيخ يكون مستنطقا انطقه الحق وهو  
عند حضور الصادقين يرفع قلبه الى الله تعالى ويستمطر ويستسقى لهم  
فيكون لسانه وقلبه في القول والنطق مأخوذين الى مهم الوقت من احوال  
الطالبين المحتاجين الى ما يفتح عليهم لان الشيخ يعلم تطلع الطالب الى  
قوله واعتداده به فالقول كالبذر يقع في الارض فاذا كان البذر فاسدا  
لا ينبت وفساد الكلمة بدخول الهوى فيها فالشيخ ينبغي بذل الكلام عن شوب  
الهوى ويسلم الى الله تعالى ويسال الله المعونة والسداد ثم يقول فيكون  
قوله بالحق من الحق بالحق فالشيخ للمريدين امين الالهام كما ان  
جبريل امين الوحي فكما لا يخون جبريل في الوحي لا يخون الشيخ  
في الالهام وكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى  
كذلك الشيخ مقتد برسول الله صلى الله عليه وسلم باطنا لا يتكلم  
بهوى النفس وهوى النفس في القول بشئين احدهما طلب استغلاب القلوب  
وصرف الوجوه اليه وما هذا من شان الشيوخ والثاني ظهور النفس باستغلاء  
الكلام والعجب وذلك خيانة عند المحققين والشيخ فيما يجري على لسانه  
راقد النفس يشغله مطالعة نعم الحق في ذلك واخذ الحظ من فوائده عن  
ظهور النفس بالاستغلاء والعجب ويكون الشيخ فيما يجري الله سبحانه  
على لسانه مستمعاً كاحد المستمعين وكان الشيخ ابو السعود رحمه الله  
عليه يتكلم مع الاصحاب بما يلقى اليه وكان يقول انا في هذا الكلام مستمع  
كاحدكم فاشكل ذلك على بعض الحاضرين فقال اذا كان القاتل وهو يعلم  
ما يقول كيف يكون كستمستمع ما يعلم حتى يسمع منه فراى ليلته في المنام  
كان قاتلا يقول له اليس الغواص يغوص في البحر لطلب الدر ويجمع الصدف  
في مخلاته والدر قد حصل معه ولكن لا يراه الا اذا خرج من البحر

ويشاركه في روية الدر من هو على الساحل ففهم بالمنام اشارة الشيخ في ذلك  
فاحسن آداب المريد مع الشيخ السكون والجمود والجمود حتى يباديه الشيخ  
بما له فيه الصلاح قولاً وفعلًا وقيل ايضا في قوله تعالى لا تقدموا بين  
يدي الله ورسوله لا تطلبوا منزلة وراء منزلته قال وهذا من محاسن الآداب  
واعزها فينبغي للمريد ان لا يحدث نفسه بطلب منزلة فوق منزلة الشيخ  
بل يحب للشيخ كل منزلة عالية ويثمن للشيخ عزيز المنح وغرائب المواهب  
وبهذا يظهر جوهر المريد في حسن الارادة وهذا يعز في المريدين فارادته  
للشيخ تعظيمه فوق ما يثمن لنفسه ويكون قائما بادب الارادة قال السري  
رحمه الله حسن الادب ترجمان العقل وقال ابو عبد الله بن خفيف قال  
لى رويم يابني اجعل علمك ماسحا وادبك دقيقا وقيل المتصوف كلمة ادب  
لكل وقت ادب وكل حال ادب ولكل مقام ادب فمن لزم الادب بلغ مبلغ  
الرجال ومن حرم الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث  
يرجو القبول وقد جاء في احد التناويلات في قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم  
فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول اي لا تغاظوا له في الخطاب  
ولا تنادوه باسمه يا محمد يا احمد كما ينادى بعضكم بعضا ولكن فخموة  
واحترمة وقولوا يا نبي الله يا رسول الله قال ومن هذا القليل يكون خطاب  
المريد مع الشيخ واذا سكن الوقار القلب علم اللسان كيفية الخطاب ولما  
كلفت النفوس بهجة الاولاد والازواج وتمكنت اهوية النفوس والطباع  
استخرجت من اللسان عبارات غريبة هي نحت وقتها صاغها كلف النفس  
وهواها واذا امتلا القلب حرمة ووقارا تعلم اللسان العبارة وقال ابو عثمان  
الادب عند الاكابر وفي مجالس السادات من الاولياء يبلغ بصاحبه الى  
الدرجات العلى والخير في الاولى والعقبى الا ترى الى قول الله تعالى ولو  
انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم وفي هذا تاديب المريد في  
الدخول على الشيخ والاقدام عليه وتركه الاستعجال وصبره الى ان يخرج  
الشيخ من موضع خلوته قال رضى الله عنه سمعت ان الشيخ عبد القادر



رحمة الله عليه كان اذا جاء اليه فقير زائر يخبر بالفقر فيخرج اليه ويفتح  
جانب الباب ويصافح الفقير ويسلم عليه ويرجع الى خلوته ولا يجلس  
معه واذا جاء احد ممن ليس هو من زمرة الفقراء يخرج ويجلس معه فخطر  
لبعض الفقراء نوع انكار بشركه الخروج الى الفقير وخروجه لغير الفقير فانتهى  
ما خطر للفقير الى الشيخ فقال الفقير رابطتنا بعد رابطة قليلة وهو اهل ليس  
عنده اخية فنكفى معه بموافقة القلوب ويقنع من ملاقة الظاهر بهذا القدر  
واما من هو من غير جنس الفقراء فهو واقف مع العادات والظاهر فمضى لم  
يوف حقه من الظاهر استوحش فحق المريد عمارة الباطن والظاهر بالادب  
مع الشيخ قيل لابي منصور المغربي كم صحبت ابا عثمان قال خدمته لا  
صحبتهم فالصحبة مع الاخوان ولاقران ومع المشايخ خدمته وينبغي للمريد  
انه كلما اشكل عليه شئ من حال الشيخ يذكر قصة موسى مع الخضر  
عليهما السلام كيف كان الخضر يفعل اشياء ينكرها موسى فاذا اخبره الخضر  
بسرهما يرجع موسى عن انكاره فما ينكره المريد لثقة عليه بما يوجد  
من الشيخ وجهله بحقيقته فللشيخ في كل شئ عذر بلسان العلم والحكمة  
سال بعض اصحاب الجنيد مسالة من الجنيد فاجابه الجنيد فعارضة في  
ذلك فقال الجنيد فان لم تؤمنوا لي فاعتزلون وقال بعض المشايخ من لم  
يعظم حرمة من تادب به حرم بركة ذلك الادب وقيل من قال لاستاذ  
لا لا يفلح ابدا وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص وانا غلام حدث نظردني  
وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافاتي له على كلامه ان اولي ظهري  
اليه فانه صرفت امشي الى خلف ووجهي مقسابل له حتى غبت عنه  
فاعتقدت اني احفر لنفسي بيرا على بابي وانزل واقعد فيها ولا اخرج منها  
الا باذنه فلما راي ذلك مني قربني وقباني وصيرني من خواص اصحابه الى  
ان مات رحمه الله عليه قال ومن ادا بهم الظاهرة ان المريد لا يبسط سجادته  
مع جريد الشيخ الا لوقت الصلاة فان المريد من شأنه التبتل للخدمة  
وفي السجادة ايماء الى الاستراحة والتعزز ولا يتحرك في السماع مع وجود

الشيخ الا ان يخرج عن حد التمييز وهيبة الشيخ تملك المريد عن الاسترسال  
في السماع وتقيده واستغراقه في الشيخ بالنظر اليه ومطالعة موارد فضل  
الحق عليه النجع من الاصغاء الى السماع ومن الادب ان لا يكرم الشيخ  
شيئا من حاله ومواهب الحق عنده وما يظهر له من كرامة واجابة دعوة  
ويكشف للشيخ من حاله ما يعلم الله منه وما يستحي من كشفه يذكره  
ايما او تعريضا فان المريد متى انطوى ضميره على شئ لا يكشفه للشيخ  
صريحا او تعريضا يصير على باطنه منه عقدة في الطريق وبالقول مع  
الشيخ تفعل العقدة وتزول ومن الادب ان لا يدخل صحبتة الشيخ الا بعد  
عليه فان الشيخ قيم بتأديبه وتهذيبه وانه اقوم بالتأديب من غيره وما  
كان المريد يتطلع الى شيخ آخر لا تصفو صحبتته ولا ينفذ القول فيه فان  
المريد كلما ايقن بتفرد الشيخ بالمشيخة عرف فضله وقويت محبته والحب  
والتألف هو الواسطة بين المريد والشيخ وعلى قدر قوة المحبة تكون سرورية  
الحال لان المحبة علامة التعارف فبالتعارف علامة الجنسية والجسدية جالبة  
المريد حال الشيخ او بعض حاله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
من علم عبدا آية من كتاب الله فهو مولاه لا ينبغي ان يخذله ولا يستأثر  
عليه فمن فعل ذلك فصم عروة من عرا الاسلام ومن لادب ان يراعى خطرات  
الشيخ في جزئيات الامور وكلياتها ولا يستحق كراهية الشيخ ليسير حركاته  
معتدا على حسن خلق الشيخ وكمال حله ومداراه قال ابراهيم بن شيان كنا  
نصحب ابا عبد الله المغربي ونحن شبان ويسافر بنا في البراري والقلوات  
وكان معه شيخ اسمه حسن وقد صحبت سبعين سنة فكان اذا جرى من احدنا  
خطا وتغير عليه الشيخ يشفع اليه بهذا الشيخ حتى يرجع لنا الى ما كان  
ومن لادب ان لا يستقل بواقعة وكشفها دون الشيخ فان الشيخ علمه اوسع  
وبابه المفتوح الى الله اكبر فان كان واقع المريد من الله يوافقه الشيخ  
ويمضيه وما من عند الله لا يختلف وان كان فيه شبهة تزول شبهة الواقعة  
بطريق الشيخ ويكتسب المريد علما بصحة الوقائع والكشوف فالمرید



لعله في واقعة بخامرة كمون ارادة في النفس فيشبهك كمون الارادة بالواقعة  
مناما كان ذلك او يقطر ولهذا سر عجيب ولا يقوم المرید باستیصال شافة  
الكامن في النفس واذا ذكره للشيخ فما في المرید من كمون ارادة النفس  
فان كان من الحق يتبرهن بطريق الشيخ وان كان ينزع واقعته الى كمون  
عوى النفس يزول وتبرا ساحة المرید ويتحمل الشيخ ثقل ذلك لقوة حاله  
وصحة ايوائه الى جانب الحق وكمال معرفته ومن لادب مع الشيخ ان  
المرید اذا كان له كلام مع الشيخ في شئ من امر دينه او امر دنياه لا  
يستعجل بالاقدام على كلامه للشيخ والهجيم عليه حتى يتبين له من حال  
الشيخ انه مستعد له واسماع كلامه ولقوله متفرغ فكسبا ان للدعاء  
اوقاتا وادابا وشروطا لان الدعاء مخاطبة الله فللقول مع الشيخ ايضا اداب  
وشروط لانه من ادب الله تعالى ويسال الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ  
التوفيق لما يجب من لادب وقد نبه الحق سبحانه على ذلك فيما امر  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم به في مخاطبته فقال يا ايها الذين  
آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة يعني امام مناجاتكم  
قال عبد الله بن عباس سال الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكثروا  
حتى شقوا عليه واحفوه بالسالة فادبهم الله تعالى وطمعهم من ذلك وامرهم  
ان لا يناجوه حتى يقدموا صدقة وقيل كان لاغنياء يأتون النبي صلى الله  
عليه وسلم ويغلبون الفقراء على المجلس حتى كره النبي صلى الله عليه وسلم  
طول حديثهم ومناجاتهم فامر الله بالصدقة عند المناجاة فلما راوا ذلك  
انتهوا عن مناجاته فاما اهل العسرة فانهم لم يجدوا شئسا واما اهل  
اليسرة فبخلوا ومنعوا فاشدد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فنزلت الرخصة وهو قوله تعالى اشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم  
صدقة وقيل لما امر الله بالصدقة لم يناد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إلا علي بن ابي طالب رضي الله عنه فقدم دينارا فصدق به وقال علي  
في كتاب الله آية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي وروى

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية دعا عليا وقال ما  
تري في الصدقة كم تكون دينارا قال علي لا يطيقونه قال كم قال علي لتكون  
حبته او شعيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لزهيد ثم نزلت  
الرخصة ونسخت الآية وما نبه الحق عليه بالامر بالصدقة فيه من  
حسن لادب وتقييد اللفظ والاحترام ما نسخ والفائدة باقية وقال عليه  
السلام ليس منا من لم يحجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقا فاحترام  
العلماء توفيق وهداية واهمال ذلك خذلان وعقوق

### فصل في حال الشيخ وآدابه

وما يعتمد مع مرديه واصحابه

قال الامام السهروردي رضي الله عنه اهم لادب ان لا يتعرض الصادق  
للتقدم على قوم ولا يتعرض لاستجلاب بواطنهم بلطف الرفق وحسن الكلام  
محبة للاستباج فاذا راي ان الله تعالى يبعث اليه المریدين والمسترشدين  
بحسن الظن وصدق الارادة يحذر ان يكون ذلك ابتلاء واختبارا من الله  
تعالى والنفوس مجبولة على محبة قبول الخلق والشهرة وفي الخمول السلامة  
فاذا بلغ الكشاكش اجله وتمكن العبد من حاله وعلم بتعريف الله تعالى اياه  
انه مراد بالارشاد والتعليم المریدين فيكلهم حينئذ كلام الناصح المشفق  
والوالد لولده بما ينفعه في دينه ودنياه وكل مرید ومسترشد ساقه الله اليه  
يراجع الله تعالى في معناه ويكثر السجاء اليه ان يتولا فيه وفي القول معه  
ولا يتكلم مع المرید بالكلمة إلا وقلبه ناطق الى الله ومستعين به في  
الهداية للصواب من القول قال وسمعت شيخنا ابا الخبيب السهروردي  
رحمه الله يوصي بعض اصحابه ويقول لا تكلم احدا من الفقراء إلا في  
اصفى اوقائك وهذه وصية نافعة لان الكلمة تقع في سمع المرید الصادق  
كالجبة تقع في الارض وقد ذكرنا ان المحبة الفاسدة تهلك وتضيع وفساد  
حبته الكلام الهوى وقطرة من الهوى تنكدر بحرا من العلم ثم ينبغي للشيخ



ان يكون يعتبر حال المريد ويتفرس فيه بنور الايمان وقوة العلم والمعرفة ما يتأتى منه وقوة صلاحية واستعداده فمن المريدين من يصلح للتعبد المحض وطريق الابرار ومن المريدين من يكون مستعدا صالحا للغرب وسلك طريق المقربين المرادين بمعاملات القلوب والمعاملات السنية ولكل من الابرار والمقربين مباد ونهايات فيكون الشيخ صاحب الاشراف على الباطن يعرف كل شخص وما يصلح له والعجب ان الصحرارى يعلم الاراضى والغروس ويعلم كل غرس وارضه وكل صاحب صنعت يعلم منافعه صنعيته ومضارها حتى المرأة تعلم قطنها وما يتساقى منه من الغزل ودقشته وغظله ولا يعلم الشيخ حال المريد وما يصلح له وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس على قدر عقولهم ويامر كل شخص بما يصلح له فمنهم من كان يامر بالانفاق ومنهم من يامر بالامساك ومنهم من يامر بالكسب ومنهم من قرر على ترك الكسب كاصحاب الصفة وكان عليه الصلاة والسلام يعرف اوضاع الناس وما يصلح لكل واحد فاما في رتبة الدعوة كان يعمم الدعوة لانه مبعوث لاثبات الحق وايضاح الحق يدعو على الاطلاق ولا يخص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره ومن ادب الشيخ ان تكون له خلوة خاصة ووقت خاص لا يسعه فيه معاناة الخلق حتى يفيض على جلوته فائدة خلوته ولا تدعى نفسه قوة طائفة منها ان استدامة المخالطة مع الخلق والكلام معهم لا يضرة ولا يخذل منه وانه غير محتاج الى الخلق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع كمال حاله له قيام الليل وصلاة يصليها ويدوم عليها واوقات يخلو فيها وطبع البشر لا يستغنى عن السياسة قل ذلك اوكثر لطف ذلك اوكتف وكم من مغرور قانع باليسير من طيبة القلب اتخذ ذلك راس ماله واشترى بطيبة قلبه واسترسل في الممازجة والمخالطة وجعل نفسه مناخا للبطالين بالقامة توكل غداة ورفق يوخذ منه فيقصد من ليس قصده الدين ولا بغية سلك طريق المشقة فافتتن وفتن وبقي في خططة التصور

ووقف في دائرة الفتور فمسا يستغنى الشيخ عن الاستعداد من الله تعالى والتضرع بين يديه فيكون له في كل كلمة الى الله رجوع وفي كل حركة بين يديه خضوع وانمسا دخلت الفتنة على المغرورين المذيعين للقوة والاسترسال في الكلام قللة معرفتهم بصفات النفس واغترارهم بيسير من المومة وقللة تاديبهم بالشيوخ كان الجنيد رحمه الله تعالى يقول لاصحابه لو علمت ان صلاة ركعتين لي افضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم فلذا راي الفضل في الخلوة يخلو واذا راي الفضل في الخلوة يجلس مع الاصحاب فتكون جلوته في حماية خلوته وخلوته مزيدا لجلوته قال ومن وظيفة الشيخ وحسن خلفه مع اهل الارادة والطلب النزول من حقه فيما يجب من التبجيل والتعظيم للمشايخ واستعمال التواضع حكى الرقى قال كنت بمصر وكنا في المسجد وجماعة من الفقهاء جلوس فدخل الزقاق فقام عدد اسطوانة يركع فقلنا يفرغ الشيخ من صلاته ونقوم نسلم عليه فلما فرغ جاء الينا وسلم علينا فقلنا نحن كنا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذب الله قلبي بهذا قط يعني ما تقيدت بان احترم واقصد قال ومن ادب الشيخ وحسن خلفه مع اهل الارادة والطلب النزول الى حال المريدين من الرفق بهم وبسطهم فاذا فعل الشيخ ذلك من الرفق يتردد المريد ببركة ذلك الى الانتفاع بالعلم فيعامل حينئذ بصريح العلم قال ومن ادب الشيخ التعطف على الاصحاب وقضاء حقوقهم في الصحة والمرض ولا يترك حقوقهم اعتمادا على اراذلتهم وصدقهم قال بعضهم لا تضع حق اخيك بما بينك وبينه من المودة وحكى عن الحريري قال وافيت من الحج فابتهت بالجنيد وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم انيت منزلى فلما صليت الغداة التفت واذا بالجنيد خلفى فقلت يا سيدى انما ابتهت بالسلام عليك لكى لا تتعنى الى ههنا فقال لي يا ابا محمد هذا حقك وذلك فضلك ومن ادب الشيوخ انهم اذا علموا من بعض المسترشدين ضعفا في مراعاة النفس وقهرها واعتماد صدق العزيمة ان يرفقوا به ووقوفه على حد الرخصة



ففى ذلك خير كثير وما دام العبد لا يتعدى حريم الرخصة فهو بخير واذا ثبت وخالط الفقراء وتدرج فى لزوم الرخصة تدرج بالرفق الى اركان العزيمه قال ابو سعيد بن الاعرابى كان شاب يعرف بابراهيم الصائغ وكان لايه نعمه فانتقل الى الصوفية وصحب ابا احمد القلانسي فربما كان يقع بيد ابي احمد القلانسي شئ من الدراهم فكان يشتري له الرقاق والحلواء والشواء ويؤثره علينا ويقول هذا خرج من الدنيا وقد تعود النعمة فيجب ان نرفق به ونوفر عليه ومن ادب الشيوخ التنزه عن مال المريد وخدمته والارتفاق من جانبه بوجه من الارحمة لانه جاء لله تعالى فيجعل نفسه وارشاده خالصا لوجهه مما يسدى الشيخ الى المريد من افضل الصدقات وقد ورد ما تصدق متصدق بصدقة افضل من علم يشه في الناس وقد قال تعالى تنبيهها على خلوص ما لله وحراسته من الشوائب انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا فلا ينبغي للشيخ ان يطلب على صدقته جزاء إلا ان يظهر له في شئ من ذلك علم يرد عليه من الله في قبول الرفق به او صلاح يترأى للشيخ في حق المريد بذلك فيكون التلبس بماله والارتفاق بخدمته لمصاحبة تعود على المريد مامونة الغائلة من جانب الشيخ فقال الله تعالى يوتكم اجوركم ولا يسالكم اموالكم ان يسالكموها فيحسبكم ثبلا معنى يحسبكم اي يجهدكم ويلج عليكم وهذا تاديب من الله الكريم والادب ادب الله وقد يكون الشيخ يعلم من حال المريد انه اذا خرج من الشئ يكسبه من الحال ما لا يتطلع معه الى المسال فحينئذ يجوز له ان يفسح المريد في الخروج من المال كما فسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر الصديق رضى الله عنه وقبل منه جميع ماله ومن ادب الشيخ اذا رأى من بعض المريدين مكروها او علم من حاله اعوجاجا او احس منه او رأى انه داخله عجب انه لا يصرح له بالمكروه بل يتكلم على الاصحاب ويشير الى المكروه الذى يعلمه ويكشف عن وجه المذمة مجعلا فتحصل بذلك الفاسدة الى الكل

فهذا اقرب الى المداواة واكثر اثرا لتالف القلوب واذا رأى من المريد تنصيرا في خدمته ندب اليها ويحتمل تنصيره ويعفو عنه ويحرضه على الخدمة واللين والى ذلك ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به ابن عمر رضى الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم اعفو عن الخادم قال كل يوم سبعين مرة ومن جملة مهام الادب حفظ اسرار المريدين فيما يكشفون به ويمتنعون من انواع المنع فسر المريد لا يتعدى ربه وشيخه ثم يحقر الشيخ في نفس المريد ما يجده في خلوته من كشف او سماع خطاب او شئ من خوارق العادات ويعرفه ان الوقوف مع شئ من هذا مشغل عن الله تعالى بل يعرفه ان هذه نعمة تشكر ومن ورائها نعم لا تحصى ويعرفه ان شأن المريد طلب المنعم لا النعمة حتى يبقى سره محفوظا عند نفسه وعند شيخه ولا يذيع سره فاذا دعا لاسرار من ضيق الصدر وضيق الصدر الموجب لاذاعة الاسرار يوصف به النسوان وضعفاء العقول من الرجال وسبب اذاعة السر ان للانسان قوتين اخذة ومعطية وكلاهما يتشوق الى الفعل المختص به ولولا ان الله وكل المعطية باظهار ما عندها ما ظهرت لاسرار فالكامل العقل كلما طلبت القوة الفعل قيدها ورزنها بالعقل حتى يضعها مواضعها فيجعل حال الشيوخ عن اذاعة لاسرار لوزانته عقولهم وينبغي للمريد ان يحفظ سره ففي ذلك صحته وسلامته وتأييد الله يتدارك المريدين الصادقين في موردتهم ومصدرهم والله الموفق والمعين

فصل في حكم السماع قبولا واشاراً وردا وانكاراً  
وترفعا واستغناء وتنادبا واعتناء

قال الامام السهروردي رضى الله عنه قال الله تعالى فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولو الابواب قيل احسنه اى اهداه وارشده وقال تعالى واذا سمعوا ما انزل الى



الرسول ترى أعينهم تنقيض من الدمع مما عرفوا من الحق قال هذا هو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من اهل الايمان محكوم لصاحبه بالهداية واللب وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض العين بالدمع لانه تارة يثير حزننا والحزن حار وتارة يثير شوقا والشوق حار وتارة يثير ندما والندم حار فاذا اثار السماع هذه الصفات ممن هو صاحب قلب مملو ببرد اليقين ابكى وادمع لان الحرارة والبرودة اذا اصطدمتا عصرتا ماء فاذا الم السماع بالقلب تارة يخف المامة فيظهر اثره في الجسد ويقشعر منه الجلد فقال الله تعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم وتارة يعظم وقعه ويتصوب اثره الى فوق نحو الدماغ كالمخبر للعقل بعظم وقع التجدد الحادث فتندفق منه العين بالدمع وتارة يتصوب اثره الى الروح فيموج منه الروح موجا يكاد يصيق منه نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب وهذه كلها احوال يجدها اربابها من اصحاب الاحوال وقد يحكيها بدلائل هوى النفس ارباب الحال روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان ربما مر بالاية في ورده فتخذه العبرة ويسقط ويلزم البيت يوما او يومين حتى يعاد ويحسب مريضا فالسماع يستجلب الرحمة من الله الكريم قرا ابي ابن كعب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتنموا الدعاء عند الرقة فانها رحمة وقال عليه الصلاة والسلام اذا اقشعر جلد العبد خشية لله تكانت عنه الذنوب كما يتكانت عن الشجرة اليابسة ورقها وورد ايضا اذا اقشعر الجلد من خشية حرمه الله تعالى على النار قال وهذه جملة لا تنكر ولا اختلاف فيها انما الاختلاف في سماع الاشعار بالالحان وقد كثرت الاقوال في ذلك وتباينت الاحوال فمن منكر ياحقه بالفسق ومن مولع به يشهد بانهم واضح الحق ويتجاوزان في طرفي الافراط والتفريط قيل لابي الحسن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد والسري وذو النون يسمعون فقال كيف انكر السماع وقد اجازوه وسمعه من هو خير مني وقد كان جعفر الطيار يسمع وانما المنكر لله واللعب في السماع

قال وهذا قول صحيح وعن عائشة رضى الله عنها ان ابا بكر دخل عليها وعندنا جاريان تغنيان وتضربان بدفين ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجي بشويه فانتبه رهما ابو بكر فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال لهما يا ابا بكر فانها ايام عيد قال وذكر الشيخ ابو طالب المكي رحمه الله ما يدل على تجويزه ونقل عن كثير من السلف صحابي وتابعي وغيرهم قال وقول الشيخ ابي طالب المكي يعتبر لو فور عليه وكمال حاله وعلمه بحال السلف ومكان ورعه وتقواه وتحريمه الاصوب والاولى وقال في السماع حرام وحلال وشبهة فمن سمعه بنفسه مشاهدة شهوة وهوى فهو حرام ومن سمعه بمعقوله على صفة مباح من جارية او زوجة كان شبهة لدخول الله فيه ومن سمعه بقلب بمشاهدة معان تدله على الدليل وتشهده طرقات الجليل فهو مباح هذا قول الشيخ ابي طالب المكي قال وهو الصحيح فاذا لا يطاق القول بنعته وتحريمه والانكار على من يسمع كفعل القراء المتزهدين المبالغين في الانكار ولا يفسح فيه على الاطلاق كفعل بعض المشتهرين المهملين شروطه وآدابه المقيمين على الاصرار قال ونفصل الامر فيه تفصيلا ونوضح المساهية فيه تحريما وتحليلا فاما الدف والشبابة وان كان في مذهب الشافعي فيهما فسحة فالاولى تركهما ولاخذ بالاحوط والخروج من الخلاف واما غير ذلك فان كان من القصاص التي في ذكر الجملة والنسار والتشويق الى دار القرار ووصف نعيم الملك الجبار وذكر العبادات والشرع في الخيرات فلا سبيل الى الانكار ومن ذلك القبيل قصائد السجاج والغزاة في وصف الحج والغزو مما يثير كامن العزم من الغاوى وساكن الشوق من الحاج واما ما كان فيه ذكر القدرود والחסود ووصف النساء فلا يليق باهل الديانات للاجتماع لمثل ذلك واما ما كان من ذكر الهجر والوصل والطبيعة والصد مما يقرب حمله على امور الحق سبحانه من تلون احوال المريدين ودخول الاوقات على الطالبين فمن سمع ذلك وحدث عنده ذم على ما فات او تجدد عنده



مزم لما هوات فكيف ينكر سماعه وقد قيل ان بعض الواجدين كان يقتات السماع ويتقوى به على الطي والوصال ويشير عنده من الشوق ما يذهب عنه لهيب الجوع فاذا استمع العبد الى بيت من الشعر وقلبه حاضر فيه وسمع الحادى مثلا يقول

فاما من هوى ليلي وجبسى زيارتها فاني لا اتسبب

وطاب قلبه لما يجده من قوة عزمه على الثبات في امر الحق الى المنة يكون في سماعه هذا ذاكرة لله تعالى سئل رويم عن وجد الصوفية عند السماع فقال يشبهون المعاني التي تعزب عن غيرهم فتشير اليهم الى فينعمون بذلك من الفرح ويقع الحجاب للوقت فيكون ذلك الفرح بكاء فمنهم من يخرق ثيابه ومنهم من يبكي ومنهم من يصيح وقيل في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء قال الصوت الحسن وروث عائشة رضى الله عنها قالت كانت عندي جارية تسمعى فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي على حالتها ثم دخل عمر ففرت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر ما يضحكك يا رسول الله فحدثه حديث الجارية فقال لا ابرح حتى اسمع ما سمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعه وذكر الشيخ ابو طالب المكي رحمه الله انه كان لعطاء جاريان تاحسان وكان اخوانه يستمعون اليهما وقال ادركنا ابا مروان القاضي له جوارى سمعن التاجين اعدهن للصوفية قال وهذا قول نقلته من قول الشيخ ابى طالب وعندى اجتناب ذلك هو الصواب وهذا لا يسلم الا بشرط طهارة القلب وغي البصر والوفاء بشرط قوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وما هذا القول من الشيخ ابى طالب الا مستغرب عجيب والسنخ عن مثل ذلك هو الصحيح وفي الحديث من مدح داود عليه السلام انه كان حسن الصوت بالنيابة على نفسه وبسلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والطيور لسماع صوته وكان يحمل من مجلسه آلاف من الجنائز وقال عليه الصلاة والسلام

في مدح ابى موسى الاشعري لقد اعطى مزارا من مزامير آل داود ودخل رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده قوم يقرءون القرآن وقوم ينشدون الشعر فقال يا رسول الله قرآن وشعر فقال من هذا مرة ومن هذا مرة وانشد الشافعية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا خير في علم اذا لم تكن له بوادر تحصى صفوه ان يكسدا

ولا خير في امر اذا لم يكن له حكيم اذا ما اورد الامر اسدرا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنت يا ابا ليلى لا فض الله فك فعلش اكثر من مائة سنة وكان احسن الناس ثغرا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع الحسان منبرا في المسجد فيقوم على المنبر قائما يهجو الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول عليه الصلاة والسلام ان روح القدس مع حسان ما دام يتافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وراى بعض الصالحين ابا العباس الخضر قال قلت له ما تقول في السماع الذي يختلف فيه اصحابنا فقال هو الصفو الزلال لا يثبت عليه الا اقدام العلماء ونقل عن مشاد الدينورى قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا فقال ما انكره ولكن قل لهم يفتشون قلبه بقراءة القرآن ويختصمون بعده بالقرآن فقلت يا رسول الله انهم يؤذونى وينبسطون فقال احتملهم يا ابا علي هم اصحابك فكان مشاد يفتخر ويقول كنانى رسول الله صلى الله عليه وسلم وامسا وجهه لانكار فيه فهو ان يرى جماعة من المريدين دخلوا في مبادئ الارادة ونفوسهم ما تمرنت على صدق المجاهدة حتى يحدث مندهم علم بظهور صفات النفس واحوال القلب حتى تنضب حركاتهم بقانون العلم ويعلمون ما لهم وعليهم حكي ان ذا النون لما دخل بغداد دخل عليه جماعة ومعهم قوال فاستاذنوه فاذن لهم فانشد النوال

صغير هواك عذبنى فكيف به اذا احتسبا

وانت جمعت من قلبي هوى قد كان مشتبها



اما ترى لمكتسب اذا ضحك الخلى بسكى  
 فطاب قلبه وقام وتواجد وسقط على وجهه والدم يقطر من جبهته ولا يقع  
 على الارض ثم قام واحد منهم فنظر اليه ذو النون وقال الذى يراك حين  
 تقوم فجلس الرجل فكان جلوسه اوضع صدقه عليه انه غير كامل الحال  
 الصالح للقيام متواجدا فيقوم احدهم من غير بصيرة وعلم في قيامه وذلك  
 اذا سمع ايقاعا موزونا يسمع يودى ما يسمعه الى طبع موزون فيتحرك  
 بالطبع الموزون للصوت الموزون ولايقاع الموزون وينسبل حجاب نفسه  
 المنبسط بانسباط الطبع الموزون على وجه القلب ويستفزه النشاط المنبعث  
 من الطبع فيقوم يرقص موزونا ممزوجا بتصنع محرم عند اهل الحق ويحسب  
 ذلك طيبة القلب وما راي وجه القلب وطيبته بالله ولعمري هو طيبة  
 القلب ولكن قلب ملون بلون النفس ميال الى الهوى لا يهتدى الى حسن  
 النية في الحركات ولا يعرف شروط صحة الارادة وبمثل هذا الراقص يقال  
 الرقص نقص لانه رقص مصدره الطبع غير مقترون بنية صالحة لاسيما ان  
 كان القول امرد تجذب النفوس للنظر اليه وتستلذ ذلك وتضمصر خواطر  
 السوء او يكون للنساء اشراف على الجمع وتتراسل البواطن المملوءة من  
 الهوى بسفارة الحركات والرقص اظهار التواجد فيكون ذلك الفسق المجمع  
 على تحريمه فمن هنا توجه المنكر الانكار وكان حقيقيا بالاعتذار فكمن من  
 حركات موجبة للمنت وكمن نهضات تذهب رونق الوقت وهذا انكار  
 صحيح وقد يرقص بعض الصادقين بايقاع وزن من غير اظهار وجد وحال  
 ووجه نيته في ذلك انه ربما يوافق بعض الفقهاء في الحركة فيتحرك  
 بحركة موزونة غير مدع بها مالا وجدا يجعل حركته في طرف الباطل  
 لانها وان لم تكن محرمة في حكم الشرع ولكنها غير محللة بحكم الحال لما فيها  
 من اللهو فتصير حركاته ورقصه من قبيل المباحات التي تجرى عليه من  
 الضحك والمداخلة وملاعبة لاهل والاولاد ويدخل ذلك في باب الترويح  
 للقلب وربما صار ذلك عبادة بحسن النية اذا نوى به استجمام النفس

كما نقل عن ابى الدرداء رضى الله عنه انه قال انى لاستجم بشئ من  
 الباطل ليكون ذلك عوناً الى على الحق واوضع الترويح كرهت الصلاة في  
 اوقات ليستريح عمال الله وتوثق النفوس وتستطيب اوطان المهل فاذا  
 يخرج هذا الرائق بهذه النية من انكار المنكر ويكون رقصه لا عليه ولا  
 له وربما كان بحسن النية في الترويح يصير عبادة سيما ان اضمر في  
 نفسه فرحا بربه ونظرا الى شمول رحمته وعطفه ولا يليق الرقص بالشيوخ  
 ومن يقتدى به لما فيه من مشابهة الله والله لا يليق بمنصم واما  
 منع الانكار في السماع فهو ان المنكر للسمع على الاطلاق من غير تفصيل  
 لا يخلو من احد امور ثلاثة اما جاهل بالسنن والآثار واما مغتر بما اتبع  
 له من اعمال الاختيار واما جامد الطبع لا ذوق له مصر على الانكار وكل  
 واحد من هؤلاء الثلاثة يقابل بما سوف يقبل اما الجاهل فيعرف ما اسلفنا  
 من حديث عائشة رضى الله عنها والاختيار والآثار في ذلك وفي حركة  
 بعض المتحركين يعرف رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم للحبشة  
 في الرقص ونظر عائشة اليهم معه عليه الصلاة والسلام اذا سلت الحركة  
 من المكاره واما المغتر فيقال له تقربك الى الله تعالى بالعبادة لئيتك لا لشغل  
 جوارحك بها ولولا نية قلبك ما كان لعمل جوارحك قدر فانما الاعمال  
 بالنيات وكل امرئ ما نوى فالسماع من الشعر يتنا ياخذ منه معنى يذكره  
 ربه اما فرحا او خوفا او انكسارا او افتقارا كيف تقلب قلبه في انواع  
 ذلك ذاكر لربه واو سمع صوت طائر طاب له ذلك الصوت وتفكر في  
 قدرة الله تعالى وتسويته خنجر الطائر وتسخيره خلقه ومنشا الصوت وتاديبه  
 الى الاسماع كان في جميع ذلك الفكر مسجعا مقدسا فاذا سمع صوت  
 آدمي وحضره مثل ذلك الفكر وامثلا باطنه ذكرنا وفكرا كيف ينكر ذلك  
 بلى اذا كان ذلك الصوت من امرد يخشى بالنظر اليه الفتنة او من امرأة  
 غير محرم وان وجد من الاذكار والافكار ما ذكرنا يحرم سماعه الخوف  
 الفتنة لا لمجرد الصوت ولكن يجعل سماع الصوت حريما للفتنة وكل



حرام حريم ينسحب عليه حكم المنع لوجه المصاحبة واما جامد الطبع فيقال له العين لا يعلم لذة الوقاع والكفوف ليس له بالجمال استمتاع فما ذا تنكر من محب قد تربى باطنه بالشوق والحبّة ويرى انحباس روحه الطيارة في مضيق قفص النفس الامارة يمر بروحه نسيم انس الاوطان وتلوح له طالع جنود العرفان وهو بوجود النفس في دار الغربته بتكريم كاس الهجران يثمن تحت اعياء المجاهدة ولا تحمل عنه بسوائف المشاهدة وكلما قطع منازل النفس بكثرة الاعمال لا يقرب من كعبة الوصال ولا يكشف له المسيل من الجمال فيستروح بتنفس الصعداء ويرتاح للائح من شدة البرحاء حكى بعض المشايخ قال رايت جماعة ممن يمشى على الماء والهواء يسمعون السماع ويجدون ويولعون عنده وقال بعضهم كنا على الساحل فسمع بعض اخواننا فجعل يتقلب على الماء يمر ويجيىء حتى رجع الى مكانه ونقل ان بعضهم كان يتقلب على النار عند السماع ولا يحس بها ونقل ان بعض الصوفية ظهر منه وجد عند السماع فاخذ شمعة فجعلها في عينه قال الناقل فقربت من عينه انظر فرايت نارا او نورا يخرج من عينه يرد نار الشمعة وحكى عن بعضهم انه كان اذا وجد عند السماع ارتفع من الارض في الهواء اذعرا يمر ويجيىء في الهواء ويقول الشيخ ابو طالب المكي في كتابه ان انكرنا السماع مجملا مطلقا غير مقيد مفصل يكون انكارنا على سبعين صديقا وان كنا نعلم ان الانكار اقرب الى قلوب القراء والمتعبدين إلا انا لا نفعل ذلك لانا نعلم ما لا يعلمون وسمعنا عن السلف من الاصحاب والتابعين ما لا يسمعون وهذا قول الشيخ عن علمه الواقف بالسنن والآثار مع اجتهاده وتحريره الصواب ولكن نيسط لاهل الانكار لسان الاعذار ونوضح لهم الفرق بين سماع يورث وسماع ينكر سمع الشبلى قائلا يقول

اسائل عن سلمى فهل من مخبر يكون له علم بها اين تنزل  
فزعم وقال لا والله ما في الدارين عنه مخبر قال وقول القائل ان هذه

الهيئة من الاجتماع بدعة يقال له انما البدعة المحذورة المنع منها بدعة تراحم سنة مأمورة وما لم يكن هكذا فلا بأس به وهذا كاليام للداخل لم يكن وكان من عادة العرب ترك ذلك حتى نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يدخل ولا يقام له وفي البلاد التي هذا القيام عاداتهم اذا اعتمد ذلك لتطبيب القلوب والمداواة لا بأس به لان تركه يوحش القلوب ويورث الصدور فيكون ذلك من قبيل العشرة وحسن الصحبة ويكون بدعة لا بأس بها لانها لا تراحم سنة مأمورة واما رده وانكاره فحيث كثرت الفتن بطريقه وزالت العصمة فيه وتصدى للحرص عليه اقوام قلت اعمالهم وانفسدت احوالهم واكثروا الاجتماع للسماع وربما يتخذ للاجتماع طعام تطلب النفوس للاجتماع لذلك لا رغبة للقلوب في السماع كما كان من سير الصادقين فيصير السماع معلولا تركز اليه النفوس طلبا للشهوات واستحلاء لمواطن اللهو والغلات وينقطع لذلك عن المريد طلب المزيد ويكون بطريقه تضيق الاوقات وتقلل الحظ من العبادات وتكون الرغبة في الاجتماع طلبا لشاغل الشهوة واسترواحا الى الطرب واللهو والعشرة ولا يخفى ان هذا الاجتماع مردود عند اهل الصديق فكان يقال لا يصح السماع إلا لعارف مكين ولا يصلح لمريد مبتدى وقال الجنيد اذا رايت المريد يطلب السماع فاعلم ان فيه بقية البطالة وقيل ان الجنيد ترك السماع ف قيل له كنت تسمع فقال مع من ف قيل له تسمع انت لنفسك فقال ممن لانهم كانوا لا يسمعون إلا من اهل مع اهل فلما فقدوا الاخوان ترك فما اختاروا السماع حيث اختاروه إلا بشروط وقيد واداب يذكرون به الآخرة ويرغبون به في الجنة ويحذرون من النار ويزداد به طلبهم وتحسن به احوالهم ويتفق لهم ذلك اتفاقا في بعض الاحايين لا ان يجعلوه دأبا وديدنا حتى يتركوا لاجله الايراد قال الشافعي في كتاب القضاء الغناء لهو مكروه يشبه الباطل وقال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وانفق اصحابه ان المرأة غير المحرم لا يجوز



الاستماع اليها سواء كانت حرة او مملوكة او مكشوفة الوجه او من وراء حجاب ونقل عن الشافعي انه كان يكره الطائفة بالقصيب ويقول وضعه الزنادقة ليستغلوا به عن القرآن وقال لا بأس بالقراءة بالألحان وتحسين الصوت بها باي وجه كان وعن مالك رضى الله عنه اذا اشترى جارية فوجدتها مغنية فله ان يردّها بالعيب وهو مذهب سائر اهل المدينة وهكذا مذهب ابي حنيفة رضى الله عنه سماع الغناء من الذنوب وما اباحه إلا نفر قليل من الفقهاء ومن اباحه من الفقهاء لم يراعوا لانه في المساجد والباق الشريفة وقيل في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال عبد الله بن مسعود هو الغناء والاستماع اليه وقيل في قوله تعالى وانتم سامعون اى مغنون روى عكرمة عن عبد الله بن عباس قال هو الغناء بلغته حمير يقول اهل اليمن سدد فلان اذا غنى وقال مجاهد في قوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك الغناء والمزامير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان ايليس اول من ناح واول من تغنى وقال بعضهم اياكم والغناء فانه يزيد في الشهوة ويهدم الروعة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل السكر قال وهذا الذى ذكره هذا القائل صحيح لان الطبع الوزون يفتيق بالغناء ولاوزان ويستحسن صاحب الطبع عند السماع ما لم يكن يستحسنه من الفرقة بالاصابع والرقص والتصفيق وتصدر منه افعال تدل على سخافة العقل وما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع الشعر لا يدل على اباحة الغناء فان الشعر كلام منظوم وغيره كلام منشور فحسنه حسن وقبحه قبيح وانما يصير غناء بالألحان وقال عبد الله بن عروة بن الزبير قلت لجدتي اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنهما كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما وصفهم الله تعالى تدمع اعينهم وتشعر جلودهم قال قلت ان انا اذا قرئ عليهم القرآن خرا احدهم مغشيا عليه قالت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ان عبد الله بن عمر رضى الله

عنهما من برجل من اهل العراق يتساقط قال ما لهذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله تعالى سقط فقال ابن عمر انسا لنخشى الله وما نسقط ان الشيطان ليدخل في جوف احدهم ما هكذا كان يصنع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وليس هذا القول انكارا منهم على الاطلاق اذ يتحقق ذلك لبعض الصادقين وقد يكون ذلك من البعض تصنعا ورياء ويكون من البعض لقصور علم ومخامرة جهل ممزوج بهوى يلم باحدهم يسير من الوجد فينبعهم بزيادات يجهل ان ذلك يضر بدينه وقد لا يجهل ان ذلك من النفس ولكن النفس تسترق السمع استراقا خفيا يخرج الوجد عن الحد الذى ينبغي ان يقف عليه وهذا يهتكن الصدق واما القول فيه ثرفعا واستغناء فهو ان الوجد يشعر بسابقة فقد فمن لم يفقد لم يجد وانما كان الفقد لمزاحمة وجود العبد بوجود صفاته وبقد اياه فلو تمحص عبدا تمحص حرا ومن تمحص حرا افلت من شرك الوجد فشرك الوجد يصطاد البقايا ووجود البقايا ليتخلف شئ من العطايا قال الحصرى رحمه الله ما ادون حال من يحتاج الى مزعج يزعجه فالوجد بالسماع في حق الحق كالوجد بالسماع في حق المبتل من حيث النظر الى انزعاجه وتأثر الباطن به وظهور اثره على الظاهر وتغييره للعبد من حال الى حال وانما يختلف الحال بين الحق والمبتل ان المبتل يجد لوجود هوى النفس والحق ارادة القلب وسئل شيخان عن السماع فقال اجتمع سبعون شيخا فاتفقوا جميعا على ان السماع لا يورد على الباطن فائدة بل يشهر ما فيه ولهذا قيل السماع لا يحدث في القلب شيئا وانما يحرك ما في القلب فمن متعلق بباطنه غير الله يحركه السماع فيجد بالهوى ومن متعلق بباطنه محبة الله يجد بالارادة ارادة القلب فالمبتل محجوب بحجاب النفس والحق محجوب بحجاب القلب وحجاب النفس حجاب ارضي ظلالا وحجاب القلب حجاب سماوى نورانى ومن لم يفقد بدوام التحقق بالشهود ولا يتعثر بأذيال الوجود لا يجد ولا يسمع ومن هذه المظالمة قال بعضهم انما



ردم كله لا ينفذ في قول وممر مشاد الدينوري بقوم فيهم قول فلما راوه  
امسكوا فقال ارجعوا الى ما كنتم فيه فوالله لو جمعت مملأه الدنيا في  
اذني ما شغل همي ولا شفى بعض ما بي فالوجود صراخ الروح المبلى  
بالنفس تارة في حق المبطل وبالقلب تارة في حق الحق فمشار الوجود الروح  
الروحاني في حق الحق والمبطل ويكون الوجود تارة من فهم المعاني يظهر  
وتارة من مجرد النغمات والالهام فما كان من قبيل المعاني تشارك النفس  
الروح في السماع في حق المبطل ويشارك القلب الروح في حق الحق  
وما كان من قبيل مجرد النغمات يتجرد الروح للسمع ولكن في حق المبطل  
تسترق النفس السمع وفي حق الحق يسترق القلب السمع ووجه  
استلذاذ الروح النغمات ان العالم الروحاني مجمع الحسن والجمال ووجود  
التناسب في لاكون مستحسن قولاً وفعلًا ووجود التناسب في الهياكل والصور  
ميراث الروحانية فمتى سمع الروح النغمات اللذيذة والالهام المناسبة  
تأثر به لوجود الجنسية ثم يتقيد ذلك بالشرع لمصالح عالم الحكمة ورعاية  
الحدود للبعد عين المصاحبة عاجلاً وأجلاً قال ووجه آخر انما يستلذ الروح  
النغمات لان النغمات بها نطق النفس مع الروح بالايماء الخفى اشارة  
ورما بين المتعاشقين وبين النفوس والارواح تعاشق اصى ينزع ذلك  
الى انوثته النفس وذكرورة الروح والميل والتعاشق بين الذكر والانثى  
بالطبيعة واقع قال الله تعالى وجعل منها زوجها ليسكن اليها وفي قوله سبحانه  
منها اشعار تلازم وتلاصق موجب للاتلاف والتعاشق فالنغمات يستلذها  
الروح لانها مناجاة بين المتعاشقين وكما ان في عالم الحكمة كونت حواء  
من آدم كذلك في عالم القدرة كونت النفس من الروح فهذا التالف  
من هذا الاصل وذلك ان النفس روح حيواني تجنس بالقرب من الروح  
الروحاني وتجنسه بان امتاز من ارواح جنس الحيوان بشرف القرب من  
الروح الروحاني فصار نفساً فاذا تكونت النفس من الروح الروحاني في  
عالم القدرة تكون حواء من آدم في عالم الحكمة فهذا التالف والتعاشق

ونسبته لانوثته والذكورة من ههنا ظهر وبهذا الطريق استطاب الروح  
النغمات لانها مراسلة بين المتعاشقين ومكاملة بينهما وقد قال القائل  
تكلم منا في الوجوه عيوننا فنحن صمدوت والهوى يتكلم  
فاذا استلذ الروح النغمة وجدت النفس المعلولة بالهوى وتحركت بما فيها  
لحدوث العارض ووجد القلب المعلول بالارادة وتحرك ما فيه لوجود العارض  
في الروح «وللارض من كاس الكرام نصيب» فنفس المبطل ارض لسماء قلبه  
وقلب الحق ارض لسماء روحه فالبالغ مبلغ الرجال والمتجور المتجرد من  
اعراض الاحوال خلع نعلي النفس والقلب بالوادي المقدس وفي مقعد صدق  
عند ملك مقتدر استقر وعرس واحرق بنور العيان اجرام الالهام ولم يصغ  
روحهم الى مناجاة عاشقه لشغله بمطالعة آثار محبوبه والهائم المشتاق  
لا يسمع كشف ظلمة العشاق ومن هذا حاله لا يحركه السماع راساً  
واذا كانت الالهام لا يالحق هذا الروح مع لطافة مناجاتها وخفى لطف  
مناجاتها كيف يالحقه السماع بطريق فهم المعاني وهو اكتف ومن يضعف  
عن حمل لطيف الاشارات كيف يتحمل ثقل اعباء العبارات ثم انه رضى  
الله عنه قال بعد كلام تحسن مطالعته وتجمل بالخرىص على الاطلاع مراجعته  
واعلم ان للباكين عند السماع مواجيد مختلفة فمنهم من يبكي خوفاً ومنهم  
من يبكي شوقاً ومنهم من يبكي فرحاً كما قال القائل

طغى السرور علي حتى انسى من عظم ما قد سرني ابكاني  
قال ابو بكر الكشاني سماع العوام على متابعة الطبع وسماع المريدين رغبة  
ورغبة وسماع الاولياء روية الآلاء والنعماء وسماع العارفين على المشاهدة  
وسماع اهل الحقيقة على الكشف والعيان ولكل واحد من هؤلاء مصدر  
ومقام وقال ايضا الوارد يرد فيصايف شكلاً او موافقة فاي وارد صايف  
شكلاً ما زجه واي وارد صايف موافقاً ساكنه وهذه كلها مواجيد اهل السماع  
وما ذكرناه حال من ارتفع عن السماع قال وهذا لاختلاف ينزل على  
اختلاف اقسام البكاء الذي ذكرناه من الخوف والشوق والفرح واولاها



بكاء الفرح بمثابة قادم يقدم على اهله بعد طول غربته فعند رويته لاهل  
يبكى من قوة الفرح وكثرته قال وفي البكاء رتبة اخرى اعز من هذه يعز  
ذكرها ويكبر نشرها القصور لا فهمام عن ادراكها فربما يقابل ذكرها بالانكار  
ويجفى بالاستكبار ولكن يعرفها من وجدها قدما ووصولها او فهمها نظرا ونشولا  
وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدوث ذلك في بعض مواطن حق  
اليقين ومن حق اليقين في الدنيا الملمات يسيرة فيوجد البكاء في بعض  
مواطنه لوجود تغاير بين المحدث والقديم فيكون البكاء رشحا هو وصف  
المحدثان لوهج سطوة عظمة الرحمان ويقرب من ذلك مثلا في الشاهد قطر  
الغمام بشلاقي مختلف لا جرام ثم قال رضى الله عنه بعد كلام ضاقت  
حوصلي عن حمله وكل ذهني عن اطاقته حله ومن اقسام البكاء ما روى  
ان رسول صلى الله عليه وسلم قال لابي اقرا قال اقرا عليك انزل فقال  
احب ان اسمعه من غيري فافتتح سورة النساء حتى اذا بلغ قوله تعالى  
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولاء شهيدا فاذا عيناه  
تهملان وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل الحجر واستلمه  
ثم وضع شفتيه عليه طويلا يبكي وقال يا عمر ههنا تسكب العبرات والتمسك  
تعود اليه اقسام البكاء وفي ذلك فضيلة سالها النبي صلى الله عليه وسلم  
فال اللهم ارزقني عشرين هطالتين ويكون البكاء في الله ويكون لله ويكون بالله  
وهو لا تم لعوده اليه بوجود مستأنف موهوب له من الكريم المنان في مقام  
البقاء واما القول فيه تادبا واعتقادا فيعلم ان معنى التصوف على الصدق  
في سائر الاحوال وهو جدد كله فلا ينبغي للصادق ان يعتمد المحصور في  
مجمع يكون فيه سماع الا بعد ان يخلص النية لله تعالى ويتوقع به مزيدا  
في ارادته وطلبه ويحذر من ميل النفس لشئ من هواها ثم يقدم للاستخارة  
المحضور ويسال الله اذا عزم البركة فيه واذا حضر يلزم الصدق والوفاء  
بسكون الاطراف قال ابو بكر الكتاني المستمع يجب ان يكون في سماعه  
غير مستروح اليه يهيج السماع منه وجدا او شوقا او غلبة والوارد عليه

يفنيه عن كل حركة وسكون فينفى الصادق استدعاء الوجد ويجتنب  
الحركة فيه مهمى امكن سيما بمحضرة الشيوخ حكى ان شابا كان  
يصحب الجنيد وكلما سمع شيئا زعق وتغير فقال له يوما ان ظهر منك شئ  
بعد هذا فلا تصحبنى فكان بعد ذلك يضبط نفسه وربما كان يقطر من كل  
شعرة منه قطرة عرق فلما كان يوما من الايام زعق وخرجت روحه قال  
فليس من الصدق اظهار وجد من غير وجد نازل او ادعاء المحال من غير  
حال حاصل وذلك عين النفاق قيل كان النصرا باذى كثير الولوع بالسماع  
فعوتب في ذلك فقال نعم هو خير من ان تتعد وتغتتاب الناس وقيل له  
ابو عمر بن نجيب وغيره من اخوانه هيهات يا ابا القاسم زلة في السماع  
شر من كذا وكذا سنة تغتتاب الناس وذلك ان زلة السماع اشارة الى  
الله تعالى وترويح الحال بصريح المحال وفي ذلك ذنوب متعددة منها  
انه يكذب على الله تعالى انه وهب له شيئا وما وهب له والكذب  
على الله من اقبح الزلات ومنه ما انه يغرب بعض الحاضرين فيحسن  
به الظن ولا غرار خيانتة قال صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا  
ومنه ما انه اذا كان مبطلا ويرى بعين الصلاح ويظهر منه بعد ذلك ما  
يفسد عقيدة المعتقد فيه ففسد عقيدته في غيره ممن يظن به الخير من امثاله  
ويتشعب من هذا آفات كثيرة يقف عليها الباحث ومنها احواج الحاضرين  
الى موافقته في قيامه وقعوده فيكون متكلفا للناس بباطله فليقل الله ربه  
ولا يتحرك الا اذا صارت حركته كحركة المرتعش والعاطس الذي لا  
يقدر ان يرد العطسة وتكون حركته بمثابة النفس الذي يتنفس به قال  
السرى رحمه الله تعالى شرط الواجد في زعقته ان يبلغ الى حد لو ضرب  
بالسيف وجهه لا يشعر بوجع وقد يقع هذا في حق بعض الواجدين نادرا  
وقد لا يبلغ الواجد هذه الرتبة من الغيبة ولكن زعقته تخرج كالنفس بنوع  
ارادة مزوجة بالاضطرار وهذا الضبط من رعاية الحركات ورد الزعقات في  
تمزيق الثياب اكد فان ذلك يكون اثلاف المال وانفاق المال وهكذا



رمى الخرقة الى الحادى لا ينبغي أن يفعل إلا اذا حضرته نية يجتنبها  
التكلف والمرايات واذا حسنت النية فلا بأس بالقاء الخرقة الى الحادى  
فقد روى ان كعب بن زهير دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المسجد وانشد ابيته التي اولها « بانث سعاد فقلبي اليوم متبول » حتى  
انتهى الى قوله فيها

ان الرسول لسيف يستضاء به مهنسد من سيوف الله مسلول  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انت قال اشهد ان لا اله الا الله  
واشهد ان محمدا رسول الله انا كعب بن زهير فرمى اليه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بردة كانت عليه فلما كان زمن معاوية بعث الى كعب بن  
زهير بعنا بردة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف فوجه اليه ما  
كنت لا وتر بشوب رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا فلما مات كعب  
بعث معاوية الى اولاده بعشرين الفسا واخذ البردة فقال وهى البردة  
الباقية عند الامام الناصر لدين الله امير المؤمنين اليوم قال رضى الله عنه  
وللمصرفه آداب يتعاهدونها ورايتها حسن الادب فى الصحبة والمعاشرة  
وكثير من السلف لم يكونوا يعتمدون ذلك ولكن كل شئ استحسنوه  
وتواظفوا عليه ولا ينكره الشرع لا وجه لانكاره فمن ذلك ان احدهم اذا  
تحرك فى السماع وقعت منه خرقة او نازله وجسد ورمى عمدته الى  
الحادى فاستحسن عندهم موافقة الحاضرين له فى كشف الراس اذا  
كان ذلك من متقدم او شيخ وليس على الشيوخ موافقة الشبان فى ذلك  
وينسحب حكم الشيوخ على بقية الحاضرين فى ترك الموافقة للشبان فاذا  
سكتوا عن السماع يرد الواحد الى خرقة ويوافق الحاضرين برد العمائم على  
الرؤوس فى الحال الموافقة والخرقة اذا رميت للحادى هى له اذا قصد اعطاها  
اياه وان لم يقصد اعطاء الحادى ففيل هى للحادى لانه المحرك ومنه صدر  
الموجب لرمى الخرقة وقيل هى للجميع والحادى واحد منهم لان المحرك  
قول الحادى مع بركة الجمع فان بركة الجمع فى احداث الوجد لا تنقاصر

عن قول القائل فيكون الحادى واحدا منهم فى ذلك روى ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من وقف فى مكان كذا فله كذا  
ومن قتل قتيل فله كذا ومن اسر فله كذا فتسارع الشبان واقام الشيوخ  
والوجه عند الرايات فلما فتح الله على المسلمين طلب الشبان ان يجعل  
ذلك لهم فقال الشيوخ كنا ظهرا لكم وردنا فلا تذهبوا بالغنائم دوننا فانزل  
الله يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فقسم النبي صلى الله عليه  
وسلم بينهم بالسوية وقيل اذا كان القوال منهم يجعل كواحد منهم وإلا فما  
له قيمة يؤثر به وما كان من خرق الفقراء يقسم بينهم بالسوية  
وقيل ان كان القوال اجيرا فليس له منها شئ وان كان متبرعا يؤثر بها وكل  
هذا اذا لم يكن شيخ يحكم فاذا كان هناك شيخ مهاسب يمثل امره فهو  
يحكم فى ذلك بما يرى فقد تختلف الاحوال فى ذلك وللشيخ اجتهاد يفعل  
ما يرى ولا اعتراض لاحد عليه وان فداها بعض المحبين او بعض الحاضرين  
ورضى القوال والقوم بذلك وعاد كل واحد الى خرقة فلا بأس بذلك واذا  
اصر واحد منهم على الايثار بما خرج منه لنية له فى ذلك يؤثر بخرقته  
الحادى واما تمزيق الخرقة المجروحة التي مرقتها واحد صادق عن غلبة  
سلبت اختياره كغلبة النفس فيمن يتعمد امساكه فنيته فى تمزيقها وتفريقها  
التبرك بالخرقة لان الوجد اثر من آثار فضل الحق وتمزيق الخرقة اثر  
من آثار الوجد فصارت الخرقة متساوية باثر ربانى من حقها ان تفتدى  
بالنفوس وتترك على الرؤوس اكراما واعزازا

تضوع ارواح نجد من ثيابهم يوم القدوم لقرب العهد بالسدار  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل الغيث فيتبرك به ويقول  
حديث عهد بربه فالخرقة الممزقة حديث العهد فتحكم المجروحة ان  
تفرق على الحاضرين وحكم ما يتبعها من الخرق الصحاح ان يحكم فيها  
الشيخ فان خصص بشئ منها بعض الفقراء فله ذلك وان خرقتها خرقا  
له ذلك ولا يقال ان هذا تفريط وسرف فان الخرقة الصغيرة ينشف بها



في موضعها عند الحاجات كالكيصرة روى عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه قال اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حلة حرير فارسل بها الي فخرجت فيها فقال ما كنت لاكرة لنفسى شيئا ارضاه لك فشقمها بين النساء خمر وفي رواية اثنتي فقلت ما اصنع بها البسها قال لا ولكن اجعلها خمر بين الفواطم اراد فاطمة بنت اسد وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت حمزة وفي هذه الرواية ان الهدية كانت حلة مكفوفة بحرير قال وهذا وجه في السنة تمزيق الثوب وجعله خرقة حكى ان الفقهاء والصوفية بنيسابور اجتمعوا في دعوة فوخت الخرقه وكان شيخ الفقهاء ابو محمد الجويني وشيخ الصوفية ابو القاسم القشيري فتقسمت الخرقه على عادتهم فالتفت الشيخ ابو محمد الى بعض الفقهاء وقال سرا هذا سرف واضاعة للمال فسمع ابو القاسم القشيري ولم يقل شيئا حتى فرغت القسمة ثم استدعى الخادم وقال انظر الى الجمع من معه سجادة خرقت اثنتي بها فجاءه بسجادة ثم احضر رجلا من اهل الخبرة فقال هذه السجادة بكم تشتري في المزاد قال بدينار قال ولو كانت قطعة واحدة كم تسوي قال نصف دينار فالتفت الى الشيخ ابي محمد وقال هذا لا يسمى اضاعة للمال والخرقة الممزقة تنقسم على الحاضرين كلهم من كان من الجنس او غير الجنس اذا كان حسن الظن بالقوم معتقدا للشرك بالخرقة وذهب بعضهم الى ان المخرج من الخرق يقسم على الجميع وما كان من ذلك صحيحا يعطى لقوال واستدل قائله بحديث من قتل قتيلًا فله سلبه قال وهذا له وجه في الخرقه الصحيحة واما المخرجة فحكمها اسهام الحاضرين والقسمة لهم ولو دخل على الجمع وقت القسمة من لم يكن حاضرا قسم معهم قال ابو موسى الاشعري قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خيبر بثلاث فاسهم لنا ولم يسهم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا ويكره القوم حضور غير الجنس معهم في السماع كمنعه لا ذوق له من ذلك فينكر ما لا ينكر او صاحب

دنيا يحوج الى المدارة والتكلف او متكلف للوجود يشوش الوقت على الحاضرين بتواجده ثم انه رضى الله عنه اسند حديثا بلغ به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من انس قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا رسول الله ان فقراء امتك يدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمس مائة عام ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال افيكم من ينشد هيتا فقال بدوى انا يا رسول الله فقال هات فانشد

قد لسعت حية الهوى كبسدى فلا طيب لها ولا راقسى  
إلا الحبيب الذى شغفت بسى فعنده رقيقى وثرياقسى  
فتواجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواجد معه الاصحاب حتى سقط رداؤه من منكبيه فلما فرغوا آوى كل واحد منهم الى مكانه قال معاوية ابن ابي سفيان ما احسن لعبيكم يا رسول الله فقال ما يا معاوية ليس بكريم من لم يهتز عند سماع ذكر الحبيب ثم قسم رداء رسول الله صلى الله عليه وسلم على من حاضره باربع مائة قطعة قال فهذا الحديث اورثناه مسندا كما سمعناه ووجدناه وقد تكلم في صحته اصحاب الحديث وما وجدنا شيئا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاكل وجد اهل هذا الزمان وسماعهم واجتماعهم وهيتهم إلا هذا وما احسنه من حجة للصوفية واهل الزمان في سماعهم وتفريقهم الخرق وقسمتها لوصح والله اعلم قال ويخالف سري انه غير صحيح ولم اجد فيه دون اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم ويابى القلب قبوله قال ابن عباس هذا حديث باطل لا يحتج به وهو من الاحاديث التي تذكر ليعلم انها موضوعة وفي اسنادها جماعة مجهولون لا يعتبرون وقال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه فيما يرجع الى فضل السماع واعلم ان سماع الاشعار بالالخان الطيبة والنغم المستلذة اذا لم يعتد المستمع محظورا ولم يسمع على مذموم في الشرع لم ينجر في زمام هواه ولم يتحرك في سلك لهوه مباح في الجملة ولا خلاف



ان الاشعار انشدت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانهم سمعها ولم ينكر عليهم في انشادها فاذا جاز سماعها بغير الالحان الطيبة فلا يتغير الحكم بان تسمع بالالحن هذا ظاهر من الامر قال وقد سمع السلف والاكابر الايات بالالحن فمن قال باباحتهم من السلف مالك بن انس واهل الحجاز كلهم يبيحون الغناء قال واما المحدثاء فاجماع منهم على اباحتهم وقد وردت الاخبار واستفاضت الآثار في ذلك قال وروى عن ابن جريج انه كان يرخص في السماع فقيل له اذا اتى بك يوم القيامة ويوتى بحسناتك وسيئاتك ففي اي الجنيتين سماعك قال لا في الحسنات ولا في السيئات يعني انه من المباحات قال فاما الشافعي رحمه الله فانه لا يحرمه ويجعله في العوام مكروها حتى لو احترف بالغناء وانصف به على الدوام فسماعه على وجه التلهمي ترد به شهادته ويجعله ممسا يسقط المروءة ولا يلحقه بالحرمات قال وقد روى ان رجلا انشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

اقبلت فلاح لهم ..... عارضان كالسراج  
ادبرت فقلت لهم ..... والفواد في وهج  
هل علي ويحكم ..... ان عشقت من حرج

فقال صلى الله عليه وسلم لا ثم قال رضى الله عنه الا وان حسن الصوت مما انعم الله به على صاحبه من الناس فقال عز وجل يزيد في الخاق ما يشاء جاء في التفسير ذلك الصوت الحسن وذم الله سبحانه الصوت الفضيع فقال ان انكر الاصوات لصوت الحمير واستلذاذ القلوب واستناسها الى الاصوات الطيبة واسترواحها اليها مما لا يمكن جموده فان الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجمل يقاسى تعب السفر ومشقة الجمولة فيهن عليه بالمحدثاء قال الله عز وجل افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وحكى اسماعيل بن علية قال كنت امشى مع الشافعي رحمه الله وقت الهجرة فجزنا بموضع يقول احد فيه شيئا فقال مل بنا اليه ثم قال ايظربك هذا

فقلت

فقلت لا فقال مالك حس وحكى ابو بكر محمد بن داود الدينوري الدقنى قال كنت في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضافني رجل منهم فرايت غلاما اسود مقيدا هناك ورايت جمالا مائت بفناء البيت فقال لي الغلام انت الليلة صيف وانت على مولاي كريم فتشفع لي فانه لا يردك فقلت لصاحب البيت لا اكل طعامك حتى تخلى هذا العبد فقال هذا الغلام قد افقرني واتلف مالي فقلت ما فعل فقال له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجمال فحملها احمالا ثقيلة وحدا لها حتى قطعت مسيرة ثلاثة ايام في يوم واحد فلما حظ عنها مائت كلها ولكن قد رعبته لك فحمل عنه القيد فلما اصبحنا احببت ان اسمع صوته فسألته عن ذلك فامر الغلام ان يحدو على جمل كان على بشر هناك يستقي عليه فحدا فهام الجمل على وجهه وقطع حباله ولم اظن اني سمعت صوتا طيبا منه ووقعت على وجهي حتى اشار عليه بالسكوت وسئل الجنيد ما بال الانسان يكون هاديا فاذا سمع السماع اضطرب فقال ان الله سبحانه لما خاطب الذر في الميثاق الاول بقوله الست بربكم استفرغت عذوبة سماع الكلام لا وراح فاذا سمعوا السماع حركهم ذكر ذلك وكان الحارث ابن اسد المحاسبي يقول ثلاث اذا وجدن متعن وقد فقدناهما حسن الوجه مع الصيانة وحسن الصوت مع الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء وسئل ذو النون عن السماع فقال وارد حق يزجج القلوب فمن اصغى اليه بحق تحقق ومن اصغى اليه بنفس تزندق وقال الجنيد تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون إلا عن حق ولا يقومون إلا عن وجد وعند اكل الطعام فانهم لا ياكلون إلا عن فاقة وعند محاورات العلم فانهم لا يذكرون إلا صفة الاولياء وحكى عن الجنيد انه قال السماع يحتاج الى ثلاثة اشياء الزمان والمكان والاخوان وسئل الشبلي عن السماع فقال ظاهرة فتنه وباطنة صبرة فمن عرف الاشارة حل له استماع العبارة وإلا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية قيل ولا يصالح السماع



إلا لمن كانت له نفس ميتة وقلب حي فنفسه ذبحت بسيوف المجاهدة وقلبه حي بنور الموافقة وقيل السماع لطف غذاء الأرواح لاهل المعرفة وقال الأستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله السماع طبع إلا من شرع وخرق إلا من حق وفتنة إلا من عبدة وقيل السماع على قسمين سماع بشرط العلم والصحو فمن شرط صاحبه معرفة الآسامي والصفات والإلا وقع في الكفر المحض وسماع بشرط الحال فمن شرط صاحبه الفناء عن أحوال البشرية والتنفق من آثار الخطيئة بظهور أحكام الحقيقة وعن أحمد بن أبي الخوارى قال سألت أبا سليمان الداراني عن السماع فقال من اثنين أحب إلى من واحد وسئل أبو علي الروذباري عن السماع يوما فقال ليتنا تخلصنا منه راسا براس وقال أبو عثمان المغربي من ادعى السماع ولم يسمع صوت الطيور وصرير الباب وتصفيق الرياح فهو مفتر مدع وجاء عن مجاهد في التفسير في قوله تعالى في روضة يحبرون أنه السماع من الحور العين بأصوات شهية نحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن النائمات فلا نباس أبدا وكان أبو سهل الصعلوكي يقول المستمع بين استتار وتجل فالاستتار يوجب التلهف والتجلى يوجب الترويح والاستتار يتولد منه حركات المريدين وهو محل الضعف والعجز والتجلى يتولد منه سكون الواصلين وهو محل الاستقامة والتكئين وذلك صفة المحصورة ليس فيها إلا الذبول تحت موارد الهيبة فقال الله تعالى فلما حضروا قسأوا انصتوا وقسأ أبو سعيد الخراساني من ادعى أنه مغلوب عند الفهم يعني عند السماع وأن الحركات سالكة له فعلا من تحسین المجلس الذي هو فيه بوجوده قال الشيخ أبو عبد الرحمن فذكرنا هذه الحكاية لأبي عثمان المغربي فقال هذا ادناه وعلامته الصحيحة أن لا يبقى في المجلس محقق إلا أنس به ولا يبقى فيه مبطل إلا استوحش منه وقسأ بندار بن الحسين السماع على ثلاثة أوجه منهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بحق فالذي يسمع بالطبع يشترك فيه الخاص والعام فان جبلة

البشرية استلذاذ الصوت الطيب والذي يسمع بالحال فهو يتأمل ما يرد عليه من ذكر عتاب أو خطاب أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تأسف على فائت أو تعطش إلى آت أو وفاء بعهد أو تصديق لوعده أو نقص لعهد أو ذكر قلق أو اشتياق أو خوف فراق أو فرح وصال أو ما جرى مجراه وأما من يسمع بحق فيسمع بالله ولله ولا يتصف بهذه الأحوال التي هي ممزوجة بالخطيئة البشرية فانها مبقة مع العلل فيسمعون من حيث صفاء التوحيد بحق لا يحظ وقيل أهل السماع على ثلاث طبقات أبناء الحقائق يرجعون في سماعهم إلى مخاطبة الحق وضرب يخاطبون الله تعالى بقلوبهم بمعاني ما يسمعون فهم مطالبون بالصدق فيما يشيرون به إلى الله وثالث هو فقير مجرد قطع العلاقات من الدنيا والآفات يسمعون بطيئة قلوبهم وهؤلاء أقربهم إلى السلامة وقال الخواص وقد سئل ما بال الإنسان يتحرك عند سماع غير القرآن ما لا يجد ذلك في سماع القرآن فقال لأن سماع القرآن صدمة لا يمكن لأحد أن يتحرك فيه لشدة غلبته وسماع القول ترويح فيتحرك فيه وقال الجيّد إذا رايت المرید يحب السماع فاعلم أن فيه بقیة من البطالة وقال ابن الجلاء كان بالمغرب شيخان لهما اصحاب وتلاميذ يقال لاحدهما جبلة وللثاني زريق فزار زريق يوما جبلة في اصحابه فقرأ رجل من اصحاب زريق شيئا فصاح واحد من اصحاب جبلة ومات فلما اصبحوا قال جبلة لزريق أين الذي قرأ بالامس فليقرأ آية فقرأ فصاح جبلة صيحة فمات القارئ فقال جبلة واحد بواحد والبادي اظلم وسئل ابراهيم المارستاني عن الحركة عند السماع فقال بلغني أن موسى عليه السلام قص في بني اسرائيل فمزق واحد منهم قميصه فاوحى الله تعالى اليه قل له مزق لي قلبك ولا تمزق ثيابك وسأل أبو علي المغازلي الشبلي فقال ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتخصني على ترك الأشياء والأعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى أحوالي وإلى الناس فقال الشبلي ما جذبك اليه فهو عطف منه عليك ولطف وما



رددت الى نفسك فهو شفقة منه عليك لانه لم يصح لك التبرى من  
الحول والقوة في التوجه اليه وحكى عن الجنيده انه قال دخلت على  
السرى يوما فرايت عنده رجلا مغشيا عليه فقلت له ما له قال سمع  
آية من كتاب الله فقلت يقرأ عليه ثانيا فقرأ فافاق فقال لي من اين  
عليت هذا فقلت ان قميص يوسف ذهب بسببه بصر يعقوب عليه السلام  
ثم عاد به بصره فاستحسن مني ذلك وقال ابو نصر السراج حكى لي بعض  
اخواني عن ابي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي  
من بغداد فلما دخلت اري سالت عن منزله فكل من اسال عنه يقول  
لي ايش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف  
فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت جئت هذا البلد فلا اقل من زيارته  
فلم ازل اسال عنه حتى دفعت الى مسجده وهو قاعد في الحراب وبين  
يديه رجل ومعه مصحف يقرأ واذا هو شيخ بهى حسن الوجه واللحية  
فدنوت وسلمت فرد السلام وقال من اين فقلت من بغداد وقصدت زيارة  
الشيخ فقال لو ان في بعض البلدان قال لك انسان اقم عندي حتى اشترى  
لك دارا وجارية اكان يمنحك عن زيارتي فقلت يا سيدى ما امتكفى  
الله تعالى بذلك ولو كان لا ادرى كيف كنت اكون فقال اتحسن ان  
تقول شيئا فقلت نعم وقلت

رايتك تبني دائما في قطيعى ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني  
فاطبق المصحف ولم يزل يبكى حتى ابتلت لحيتهم وثوبه حتى رحمتهم من  
كثرة بكائه ثم قال يا بنى اتاوم اهل الرى على قولهم يوسف بن الحسين  
زنديق ومن وقت الصلاة هو ذا اقرا القرآن لم تنظر من عيني قطرة وقد قامت  
علي القيامة بهذا البيت وقيل قام الدقى ليلة الى الصباح يقوم ويسقط  
على هذا البيت والناس قيام يكون

بالله فارد فواد مكثب ليس له من حبيبه خلف

وحكى ابن سالم قال رايت سهل بن عبد الله مرة قرع بين يديه الملك

يوهتد الحق للرحمن فتغير وكاد يسقط فقلت له في ذلك فقال ضعفت  
وهذه صفة الاكابر لا يرد عليهم وارد وان كان قويا الا وهم اقوى منه وقيل  
سمع الشبلى قاتلا يقول الخيار عشرة بدائق فصاح وقال اذا كان الخيار عشرة  
بدائق فكيف الشرار وقيل اذا تغنت الحور في الجنة توردت لاشجار  
وسئل بعضهم عن السماع فقال بروق تلعب ثم تخمد وانوار تبدو ثم تخفى  
ما احلاها لو بقيت مع صاحبها طرفة عين ثم انشد

خطرت في السر منته خطرة خطرة بدائم اضحاحل

اي زور لك لو قصدا سرى ولم بك لو حقا فعساحل

وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو فما يقع الى العين تبكى وما وقع الى  
اللسان يصيح وما يقع الى اليد يمزق الثياب وما يقع الى الرجل يرتص  
وقيل مات بعض ملوك العجم وخلف ابنا له صغيرا فارادوا ان يبايعوه  
فقالوا كيف نصل الى عقله وذكائه فتوافقوا على ان ياتوا بقول يقول شيئا  
فان احسن الاصغاء علوا كياسته فأتوا بقول فلما قال القوال شيئا ضحك  
الرضيع فقبلوا الارض بين يديه وبايعوه وقال ابو الحارث الاولاسى رايت  
ابليس في المنام على بعض سطوح اولاس وانا على سطح وعلى يمينه جماعة  
وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطيفة فقال لطائفه منهم قوالوا فقالوا وغنوا  
فاستفرغنى ذلك وطيبهم حتى هممت ان اطرح نفسي من السطح ثم قال  
ارقصوا فرقصوا اطيب ما يكون ثم قال لي يا ابا الحارث ما اصبت شيئا  
ادخل به عليكم الا هذا

### فصل في بيان عقيدة المشايخ العارفين

#### ولايمتد الربانيين المكاشفين

قال لاسناذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه التوحيد المحكم بان الله  
واحد والعلم بان الله واحد توحيد يقال وحدته اذا وصفته بالوحدانية  
كما يقال شجعت فلانا اذا نسبته الى الشجاعة ويقال في اللغة



وحد يحد فهو واحد ووجد ووجد كما يقال فرد فهو فارد وفرد وفريد  
 واصل احد وحد فقلبت الواو همزة والواو المفتوحة قد تقلب همزة كه  
 تقلب المكسورة والمضمومة ومنه امرأة اسماء بمعنى وسما من الوسامة  
 ومعنى كونه تعالى واحدا على لسان العلم قيل هو الذى لا يصح في وصفه الوضع  
 والرفع بخلاف قولك انسان واحد لانك تقول انسان بلا يد ولا رجل  
 فيصح رفع شئ منه والحق سبحانه احدى الذات بخلاف اسم الجملة  
 الحاصلة وقال بعض اهل التحقيق معنى انه واحد نفى التقسيم لذاته  
 ونفى التشبيه عن حقه وصفاته ونفى الشريك معه في افعاله ومضوعاته  
 والتوحيد ثلاثة توحيده الحق للحق وهو علمه بانه واحد واخباره عنه بانه  
 واحد والشانى توحيده الحق للخلق وهو حكمه تعالى بان العبد موجد  
 وخلق توحيده العبد والشاى توحيده الخلق للحق وهو علم العبد بان الله  
 تعالى واحد وخبره وحكمه عنه بانه واحد قال فهذه جملة في معنى التوحيد  
 على شرط الايجاز والتحديد قال واختلفت عبارات الشيوخ في معنى التوحيد  
 فقال ذو النون المصرى وقد سئل عن التوحيد ان تعلم ان قدرة الله في  
 الاشياء بلا مزاج وصنعه للاشياء بلا علاج وعلة كل شئ صنعه ولا علة  
 لصنعه ومهمى تصور في وهمك شئ فالله بخلافه وقال الجنيد التوحيد  
 افراد الموجد بتحقيق وحدانيته بكمال احديته بانه الواحد الذى لم يلد  
 ولم يولد بنفى الازداد والانداد والاشياء بلا تشبيه ولا تكييف ولا تصوير  
 ولا تمثيل ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وقال الجنيد ايضا اذا تناهت  
 عقول العقلاء في التوحيد تناهت الى الحيرة وقال ايضا وقد سئل عن التوحيد  
 معنى تصمحل فيه الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله كما لم يزل وقال  
 الحصرى اصولنا في التوحيد خمسة اشياء رفع الحدوث وافراد القدم وهجر  
 الاخوان ومفارقة الاوطان ونسيان ما علم وجهل قال وسمعت منصور المغربي  
 يقول كنت في صحن الجامع ببغداد يعني جامع المنصور والحصرى يتكلم  
 في التوحيد فرايت ملكين يعرجان الى السماء فقال احدهما لصاحبه الذى

يقول هذا الرجل علم والتوحيد غيره قال معنى كنت بين اليقظة والنوم وقال فارس  
 التوحيد هو اسقاط الوسائط عند غلبة الحال والرجوع اليها عند الاحكام وان  
 الحسنات لا تغير الاقسام من الشقاوة والسعادة وقال السبلى التوحيد صفة  
 الموجد حقيقة وحلية رسما وسئل الجنيد عن توحيد الخواص فقال ان يكون  
 العبد شجها بين يدي الله تعالى تجرى عليه تصارييف تدبيره في مجارى  
 احكام قدرته في الحج بحار توحيده بالفناء عن نفسه وعن دعوة الخلق  
 له وعن استجابته بحقائق وجود وحدانيته في حقيقة قربيه بذباب  
 حسه وحركته لقيام الحق له فيما اراد منه وهو ان يرجع آخر العبد الى  
 اوله فيكون كما كان قبل ان يكون وقال سهل بن عبد الله وقد سئل عن  
 ذات الله تعالى فقال ذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة ولا مرئية  
 بالابصار في دار الدنيا وهي موجودة بحقائق الايمان من غير حل ولا حلول  
 وتراه العيون في العقبى ظاهرا في ملكه وقدرته وقد حجب الخلق عن معرفة  
 كنه ذاته ودلهم عليه بآياته فالقلوب تعرفه والعقول لا تدركه ينظر اليه  
 المؤمنون بالابصار من غير احاطة ولا ادراك نهاية قال وقال الجنيد اشرف  
 كلمته في التوحيد ما قاله ابو بكر رضى الله عنه سبحانه من لم يجعل الخلق  
 سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته قال الاستاذ رضى الله عنه ليس  
 يريد الصديق رضى الله عنه انه لا يعرف لان عند المحققين العجز  
 عجز عن الموجود دون المعدم كالمقعد عاجز عن قعوده اذ ليس بكسب له ولا  
 فعل والقعود موجود فيه كذلك العارف عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة  
 فيه لانها ضرورية وعند هذه الطائفة المعرفة بالله تعالى في الانتهاء ضرورية  
 فالمعرفة الكسبية في الابتداء وان كانت معرفة على التحقيق فلم يعدها الصديق  
 شيئا بالاضافة الى المعرفة الضرورية كالسراج عند طلوع الشمس وانسباط  
 شعاعها عليه وقال الجنيد التوحيد الذى انفرد به الصوفية هو افراد القدم  
 عن الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع الحجاب وترك ما علم وجهل  
 وان يكون مع الجميع وقال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد



لا يزداد على مر الاوقات إلا عطشا وقال الجنييد علم التوحيد مبين لوجوده  
 ووجوده مفارق لعلمه وقال الجنييد علم التوحيد طوى بساطه منذ عشرين  
 سنة والناس يتكلمون في حواشيه ووقف رجل على الحسين بن منصور  
 فقال من الحق الذي تشيرون اليه فقال فعل الانام ولا يعتل وقال الشبلي  
 من اطلع على ذرة من علم التوحيد ضعف على حمل نفسه لشغل ما حمل وسئل  
 الشبلي فليل له اخبرنا عن توحيد مجرد بلسان حق مفرد فقال ويحد  
 من اجاب عن التوحيد بالعبارة فهو ما بعد ومن اشار اليه فهو ثنوي ومن اوما  
 اليه فهو عابد وثن ومن نطق فهو غافل ومن سكت عنه فهو جاهل ومن ثوم انه  
 واصل فليس له حاصل ومن اوما انه قريب فهو بعيد ومن تواجد فهو  
 فاقد وكل ما ميزتموه باوهامكم وادركتموه بعقولكم في اتم معانيكم فهو مصروف  
 مردود اليكم محدث مصنوع مثلكم وقال يوسف بن الحسين توحيد الخالص  
 هو ان يكون بسره ووجدته وقلبه كأنه قائم بين يديه سبحانه تجري  
 تصارييف تدبيرة واحكام قدرته في بحار توحيدة بالفناء عن نفسه وذباب  
 حسه بقيام الحق له في مراده منه فيكون كما هو قبل ان يكون في  
 جريان حكمه سبحانه عليه وقيل التوحيد اسقاط اليماء لا تقول لي  
 وبى وثنى والى فقال روى التوحيد محو آثار البشرية وتجرد الالهية  
 قال وسمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رضى الله عنه يقول في آخر عمره  
 وكان قد اشتدت به العلة فقال من اشارات التاييد حفظ التوحيد في  
 اوقات الحكم ثم قال كالفسر لقوله مشيرا الى ما كان فيه من حاله هو ان  
 تقرضك مقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعت قطعت وانت ساكن جامد  
 وقال الشبلي ما شمت رائحة التوحيد من تصور عنده التوحيد وقال ابو سعيد  
 الخراز اول مقام ان وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكر الاشياء عن  
 قلبه وانفراده بالله وقال الشبلي لرجل اتدري لما لا يصح لك توحيد فقال  
 لا قال لانك تطلبه بك وقال ابن عطاء علامة حقيقة التوحيد نسيان  
 التوحيد وهو ان يكون القائم به واحدا ويقال من الناس من يكون في توحيدة

مكاشفا بالافعال يرى الحادثات بالله ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة  
 فيضمحل احساسه بما سواه فهو يشاهد الجميع سرا بسر وظاهرة بوصف  
 التفرقة قلت لا نزاع ان القوم رضى الله عنهم كما قال في حقهم الاستاذ  
 ابو القاسم القشيري رضى الله عنه ومن تأمل الفاظهم وتصفح كلامهم وجد  
 في مجموع اقوالهم ومتفرقاتها ما يتيقن به من تأمله ان القوم لم يقصروا في  
 التحقيق عن شاولهم يعرجوا في الطلب على تقصير وقال ايضا واعلموا رحمكم  
 الله ان شيوخ هذه الطائفة بنوا قواعد امرهم على اصول صحيحة في  
 التوحيد وصانوا عقائدهم عن البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف واهل  
 السنة من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل عرفوا ما هو حق القدم وتحققوا  
 ما هو نعت الوجود عن العدم والذي يدل عليه مجموع كلامهم ومتفرقه  
 وما اشتملت عليه مصنفاتهم في التوحيد ان الحق سبحانه وتعالى موجود  
 قديم . واحد . حكيم . قادر . عليم . قاهر . فاطر . رحيم . مريد .  
 سميع . مجيد . رفيع . متكلم . بصير . متكبر . قدير . حي . احد . باق .  
 صمد . وانه عالم بعلم . قادر بقدرة . مريد بإرادة . سميع بسمع . بصير  
 ببصر . متكلم بكلام حي بحياة . باق ببقاء . وله يدان هما صفتان يخلق  
 بهما ما يشاء على التخصيص . وله الوجه هو صفة ذاته مختصة . بذاته  
 لا يقال هي هو ولا هي اغيار له بل هي صفات له ازلية ونعوت سرمدية  
 وانه احدى الذات ليس يشبه شيئا من المصنوعات ولا يشبهه شيء  
 من المخلوقات ليس بجسم ولا جوهر ولا صفاته اعراض ولا يتصور في  
 الاوهام ولا يتقدر في العقول ولا له جهة ولا مكان ولا يجري عليه وقت  
 ولا زمان ولا يجوز في وصفه زيادة ولا نقصان ولا تخصص هيئة ولا قد  
 ولا تقطعه نهاية ولا حد ولا يحله حادث ولا يحمله عن الفعل باعث  
 ولا يجوز عليه لون ولا كون ولا ينصرة مدد ولا عون ولا يخرج عن قدرته  
 مقدور ولا ينقث عن حكمه مفطور ولا يعزب عن علمه معلوم ولا هو على  
 فعله كيف يصنع وما يصنع ملوم ولا يقال له اين ولا حيث ولا كيف ولا



يستفتح له وجود فينال متى كان ولا ينتهي له بقاء فيقال استوفى لاجل  
والزمان ولا يقال لم فعل ما فعل اذ لا علة لافعاله ولا يقال ما هو اذ لا  
جنس له فيتميز بامارة عن اشكاله يرى لا عن مقابله ويرى لا عن معاقلة  
ويصنع لا بمباشرة ومزاولة له الاسماء الحسنى والصفات العلى يفعل ما  
يريد ويذل لحكمه العبيد لا يجرى في سلطانه إلا ما يشاء ولا يحصل  
في ملكه إلا ما سبق به القضاء ما علم انه يكون من المحادثات اراد ان  
يكون وما علم انه لا يكون مما جاز ان يكون اراد ان لا يكون خالق اكتساب  
العباد خيرها وشرها ومبدع ما في العالم من الاعيان والآثار قائلها وكثرها ومرسل  
الرسول الى الامم من غير وجوب عليه ومتعبدا لانام على لسان الانبياء عليهم  
السلام بما لا سميل لاحد باليوم والاعتراض عليه وموید نبينا صلى الله عليه  
وسلم بالمعجزات الظاهرة والآيات الزاهرة بما ازاح به العذر وأوضح به  
اليقين والذكر وحافظ بيضة الاسلام بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بخلفائهم  
ثم حارس الحق وناصره بما يوضحه من حجج الدين على السنة اولياته صم  
الملة الخفيفة على الاجتماع على الضلالة وحسم مادة الباطل بما نصب من  
الدلالة وانجز ما وعده من نصرة الدين بقوله جل جلاله ليظهره على  
الدين كله ولو كره المشركون قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله  
عنه دلت هذه المقالات على ان عقائد مشايخ الصوفية توافق اقوال اهل  
الحق في مسائل اصول قلست ولهم رضى الله عنهم الى شار التحق بذلك  
اعز وصول وعقائدهم الماثورة شاهدة بان لهم في علم التوحيد القدم الراسخ  
والتمكن الذى شغف مكانته لتوهبات الجهالة ناسخ ومن عرائس عقائدهم  
الجليلة ونفائسها التى هى بكل مدحة كفيلة عقيدة الشيخ المكي الخايز  
قصب السبق في التمكن شرف العارفين ابى عبد الله محمد بن احمد  
القرشى الهاشمى نور الله قبره واعلى في مقامات المأربين قدره فقد  
جمعت بين البلاغة وحسن الترتيب والمساق الحسن والاسلوب الغريب  
والعافى الجليلة في الالفاظ القليلة والبراعة الفائقة والعلوم الرائقة وهى

هذه صدق الله العظيم الحى القيوم الكريم الذى تقدست عن سمته  
المحدث ذاته وتزهت عن التشبيه بصفات الجنة صفاته ودلت على  
وجوده محدثاته وشهدت بوحدانيته آياته الاول الذى لا بداية لازليته  
الآخر الذى لانهاية لا بديته الظاهر الذى لا شك فيه الباطن الذى  
ليس له شبيه الحى الذى لا يموت ولا يفنى القادر الذى لا يعجز  
ولا يعيب المريد الذى اصل واهدى وافقر واغنى السميع الذى يسمع السر  
واخفى البصير الذى يدرك ديب النمل على الصفا العالم الذى لا يضل  
ولا ينسى المتكلم الذى لا يشبه كلامه كلام موسى كلم موسى بكلامه القديم المنزه عن  
التاخير والتقديم لا بصوت يقرع ولا ببدء يسمع ولا بحروف ترجع كل  
الحروف والاصوات والنداء محدثة بالنهاية والابتداء جل ربنا وعلا وتبارك  
وتعالى له العظمة والكبرياء وله الملك والقدرة والسناء وله الاسماء الحسنى  
والصفات العلى حياته ليست لها بداية فالبداية بالعدم مسبقة قدرته  
ليست لها نهاية فالنهاية بالتخصيص ماحوقة ارادته ليست بمحاذرة  
فالمحاذرات بالاضداد مطروقة سمعه ليس بجارحة فالجارحة مخروقة بصرة  
ليس بمحدقة فالمحدقة مشوقة عليه ليس بكسبى فالكسبى بالتامل والاستدلال  
يعلم ولا بضرورة فالضرورة عن الارادة والالزام تلزم كلامه ليس بصوت  
فالاصوات توجد وتعدم ولا بحروف فالحروف توخر وتقدم جل ربنا عن  
التشبيه بخائه وكل خلقه عن القيام بكنه حقه بل هو القديم لازلى الذاتم لا بدى  
الذى ليس لذاته قد ولا لوجهه خد ولا ليد زبد ولا له قبل ولا بعد ليس  
بجوهر فالجوهر بالتخيز معروف ولا بعرض فالعرض باستحالة البقاء زمانين  
موصوف ولا بجسم فالجسم بالمجهات مخوف هو خالق الاجسام والنفوس  
ورازق اهل الجود والبوس ومقدر السعد والنحوس ومدير الافلاك والشموس هو  
الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس على العرش استوى من غير تمكن ولا  
جلوس لا العرش له من قبل القرار ولا استواء عليه من قبل الاستقرار العرش  
له حد ومقدار والرب لا يحل بالاقطار العرش مخلوق من مخلوقاته اظهر



فيه بعض مقدورات العرش تكيفه خواطر العقول وتصفه بالعرض والطول وهو مع ذلك مجول والقديم لا يحول ولا يزول كيف والعرش بنفسه هو المكان وله جوانب واركان وكان الله قبل ان يكون مكان ولا عرش ولا زمان خلق المكان والعرش والزمان وهو الآن على ما عليه كان ليس له تحت يقفه ولا فوق يطله ولا جانب يعدله ولا خلف يسنده ولا امام يحده لو كان على شيء لكان محجولا ولو كان في شيء لكان محصورا ولو كان من شيء لكان مخلوقا جل ربنا عن التحديد والتقدير والتكليف والتغيير والتأليف والتصوير والتشبيه والتشظير ليس كمثله شيء وهو السميع البصير هو الحمى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد البشير النذير السراج المنير وعلى آله وصحبه وسلم

\* فصل في شرح الفاظ دائرة بين اهل الطريقة \*

\* وبيانها لمن لم ير من سيف الحقيقة الا بريقه \*

\* فلم تزل في مخاطبات هذه الطريقة دائرة \*

\* وبينهم متداولت كالمثل السائرة \*

\* وقد يحتاج الى الفحص عن معانيها بعض اهل \*

\* السلوك \* فليست مخاطبة السوق كالملوك \*

وقد ذكر منها الشيخ ابو الحسن الششتري في رسالته نحو من مائتين وخمسين اسما فاردت ان ارتها على حروف المعجم واعطى منها لكل حرف مشاكل قسما يزول بذلك عن المطالع التباسها ويسهل عليه عند الحاجة اقتباسها وبالله جل جلاله نستعين فهو حسبنا ونعم المعين

حرف الالف : الاسم حروف الاستدلال على الذات قيل وهو الحاكم على حال في الوقت من الاسماء الالهية الاسماء علامات الحقائق الاشارة تكون مع القرب بحضور غير وتكون مع البعد الاثر كلما ظهر للحواس

ورود على القلب انا بلا انا ونحن بلا نحن يريد بذلك التخلي عن الافعال اي لا فاعل الا الله انا انت وانت انا هو ذهاب رسم الحب في محبوبه وغيبته بحضوره وكان مجنون بنى عامر يقول عن ليلي انا الامر يقال على ما يوجد في النفس من غير سبب وقيل هو السر الوارد على النفس الافعال كلها سوى الله تعالى الازل يعبر به عن الماضي والحاضر وقيل القدم الذي لا اول له الابد الدوام الذي لا انتطاع له الآمد لحوظ العقل الدهر وانقطاعه دونه وعجزه عن الاحاطة به الانزعاج ترك القلب الى الله بتأثير الوعظ والسماع فيه الاصطلاح نعت وارد يرد على القلب فيسكنه بقوة سلطانه وقيل هو الوله الغالب على القلب وهو قريب من الهيمان الادب ادب الشريعة وهو الوقوف عند مرسومها وادب الخرقه وهو الفناء عن رويتها مع المبالغة فيها وادب الحق وهو موافقة الحق بالمعرفة وقيل ان تعرف ماله ومالك الافراد الرجس الجارجون عن نظر القطب اي مجاورته وناسيته لاوتاد اربعة رجال على اركان العالم الاربعة وهم في الرتبة قبل البداء الامامان رجلا واحدما عن يمين القطب والاخر عن شماله وقيل الذي عن يمينه نظره في الملكوت والذي عن شماله نظره في الملك وهو الذي يخلف القطب الامناء هم الملامية الانس اثر مشاهدة جمال الحضرة الالهية وقيل الانس جمال الجلال الاسماء اقامة احكام العبودية الامان السلطان الزاجر الاتحاد تصوير الذاتين واحدة الانانية من قولك انا فهي نسبة لها وقيل الانانية الحقيقة التي يضاف اليها كل شيء من العبد كقولك نفسي وروحي وقلبي ويدي اربين محل الاعتدال في الاشياء الانتباه اي تباطؤ الحق للعبد الالهية كل اسم الهى اضيف الى البشر الالية كل اسم الهى اضيف الى روحاني حرف الباء : البادي ما يبدو على القلب البسط حال الرجاء في الوقت وهو وارد يرد على القلب يشير الى الرحمة والانس ويرد الى تناول المناجاة وما منع منه القبح وقيل هو ما يسع



لاشياء ولا يسمعه شيء البقاء روية العبد قيام الله تعالى على كل شيء وقيل هو بقاء روية العبد قيام الله تعالى في قيامه لله وقيل هو اسم لما بقي بعد فناء الشواهد وسقوطها البلاء لا اختبار وهو ظهور امتحان الحق للعبد اليون البيوتنة بلا نفس قالوا هو الذي لا تظهر عليه شهوة ولا غضب البذل لا سمعة وهم كل من سافر عن بلد او موضع وترك به خليفة على صورته حتى لا يعرف انه فقد البعد الاقامة على المخالفة البوادة ما يفجا القلب من الغيب فيوجب فرحا او ترحا البرزخ العالم المشهود بين عالم المعاني والاجسام حرف التواء المشكاة من فسوق . التواجد استدعاء الوجد وقيل اظهار حالته الوجد من غير حضور وجد التحقيق روية الوجد بالحق التفرقة والفرق لاشارة الى الكون والخلق وقيل مشاهدة العبودية التجريد اماطة السوى والكون عن القلب والسوى هو خلع النعيلين وقيل الانخلاع عن شهود الشواهد التفريد وقوفك بالحق معك وهو تفريد الشهود اتصالا التشبيهي الانصاف بمكارم الاخلاق وبصفات الروحانيين التخلي بالحاء المعجمة قطع العلائق وهو قطع كلها تعلق بالقلب من غير الله وقيل اختيار الخلو والاعراض عن الكونين التخلي بالحاء المهملة التشبه بالصادقين بالاحوال واظهار الاعمال التسجلى بالجيم ما ينكشف للقلب من انوار الغيوب التلوين والتلون تنقل القلب في احواله وهو عند الاكثرين مقام ناقص وعند الحقيقة مقام كامل وحال العبد به حال ازدياد التمكين حال اهل الوصول التكلف ذهاب العبد بملاحظة الوجود التاميس نورية تشاهد معان عن موجود قائم وهو تليس الحق على اهل التفرقة بما يكون وعلى اهل الجمع بروية الغناء التدلى والترقى نزول المزمين وصعودهم التلقى والتولى اخذك ما يرد عليك من الحق ورجوعك اليك منك التصوف الوقوف مع الاعمال الشرعية والخلق لالهية ويقال بازاء الخلق بمكارم الاخلاق وتجنب سفاسفها حرف الجيم . الجمع لاشارة الى الحق بلا خلق وهو غاية مقامات السالكين جمع الجمع لاستهلاك في

الله بالكيفية وفناء لاجساس بما سوى الله تعالى وما رويت اذ رويت ولكن الله رمى الجلال نعت الفهر من الحضرة لالهية الجمال نعت الرحمة والانس من الحضرة لالهية الجبروت عالم الارواح المجلوة خروج العبد من الخلقة بالنعوت لالهية حرف الحاء المهملة . الحدس اجمال الخطاب بضرب من التهر الحق بالحق الله الله الحال ما يرد على القلب من غير تعمد ولا اجتلاب وشرطه ان يزول ويعقبه المثل بعد المثل ترقيا الى ان يصفو وقد يعقبه الضد ولاختلاف ومن قال بدوامه غلط وقيل الحال تغيرات لا طوار على العبد الحضور حضور القلب بالحق عند غيبته عن الخلق وقيل مشاهدة الحضرة لالهية بعد الغيبة بالحق الحيرة وارد يرد يترددين البقاء والفناء الحق هو الله تعالى ذلك بان الله هو الحق والحق ما اوجبه على نفسه جل جلاله وما وجب على العبد من جانب الله وقد يطلق على الوجد الحقيقية التي تنال بازاء الشريعة هي سلب آثار اوصافك منك باوصافه فانما الفاعل فيك منك لا انت وما من ذبته إلا هو أخذ بناصيتهما وقيل الحقيقة مشاهدة الربوبية والحقائق في اللغة النساء والحقيقة المرأة حقيقة الحقائق هي الذات الاحدية الجامعة لجميع الحقائق وتسمى حضرة الجمع وحضرة الوجود والحقيقة المحمدية هي الذات مع التعيين لاول وله الاسماء الحسنى كلها وهو الاسم الاعظم الحسن الرجوع الى التفرقة الحساب هو السر وهو في اللغة الستر حق اليقين ما حصل من العلم الالهي بواسطة الشريعة وقيل هو شهود الحق حقيقة في مقام عين جمع لاحدية الحرية اقامة حقيقة العبودية فيكون العبد حرا عما سوى الله تعالى الحرف خطاب الوجد الحد حيث منتهى العقل ووقوفه حجاب العزة تحير العبد بما يلقي على بصيرته حرف الحاء المعجمة . الحاطر انبعاث القلب بتحريك السر فاذا خطر لا يثبت ويزول بخاطر آخر وقال ابن العربي هو ما يرد على القلب والصمير من الخطاب ربانيا كان او ملكيا او شيطانيا او نفسانيا وقيل الرباني



من فوق القلب والملكى عن يمينه والشيطاني عن شماله والنفساني من  
تحتة الخصوص الذين خصهم الله تعالى بالحقائق والاحوال الخلق  
عالم الملك ويقال على كل ما وجد من سبب الخضر والياس يعبرون  
بالخضر عن البسط والياس عن القيص الخلوة محادثة السر مع الله تعالى  
الختم علامة الحق على قلوب العارفين فلا يلتفتون الى الخلق فان يشا  
الله يختم على قلبك والختم في حق النفوس الطبع والغفلة حرف  
الدال المهملة . الدهش سكرة تعدم عقل الحب من هيبة محبوبه  
الدعوى ان تصيف النفس الفعل اليها الدفن والرسم لاحاطة بالقلب  
والاستيلاء عليه بالجملة حتى يغيب عن كل موجود الدرة البيضاء العقل  
الكلى قال عليه السلام اول ما خلق الله درة بيضاء الحديث واول ما خلق  
الله العقل حرف الذال المعجمة . الذهاب مغيب القلب عن  
حسن المحسوسات بالمشاهدة الذات الحقيقية الثابتة الذوق اول  
مبادئ التجليات الالهية حرف الراء . الرسم عبارة عن البقاء  
باعتب الذهاب وهو في اللغة بقاء الحياة الرسم ما رسم الله به المخلوقين  
في سابق علمه وقيل هو كون روية القلب والروح مشاهدة لا يحضرها  
إلا المشهود الرسم ذكر في الدفن رب حال هو بمعنى صاحب قلب على  
ما يذكر غير انه لا يثبت له المقام كثبوته لصاحب القلب الراجع  
هو الذي ينزل عن مقامه ليكمل غيره الرغبة والرغبة الرجاء والخرف  
الرعونته الوقوف مع الطبع الرداء الظهور بصفات الحق الرويا  
المشاهدة بالبصر حرف الزاي . الزوائد زيادة الايمان بالغيب واليقين  
الزمردة الخضراء النفس الكلية حرف الطاء المهملة . الطوالع  
انوار التوحيد تطلع على قلوب العارفين فتطمس غيرها الطارق مسا  
يبصرة قلوب العارفين على طريق السمع فيجدد لهم حقائقهم الطمس  
عجز العقل وسد باب العزة في وجهه ومحو البيان الطريق عبارة عن  
مراسم الله وحدوده الطبع ما سبق به العلم في حق كل شخص حرف الطاء

المشالة \* الظل وجود الراحة خلف الحساب حرف الكاف  
الكشف بيان ما يستتر عن الفهم فيكشف للعبد كانه رآه عيانا الكون  
اسم لما كون بين الكاف والنون الكمال نعت المحصرة الكاملة الكرسي  
موضع النهي ولامر كلمة المحصرة هي كن حرف اللام . اللوائج  
ما يلوح للاسرار الظاهرة من الزيادة في الارتقاء والصعود اللوامع ما يبدو  
من انواع التجلي ويتبين ماخوذ من لمعان البرق اللسان البيان عن  
عالم الحقائق اللحظ ملاحظة القلوب ما يلوح لها من زوائد المن  
اللطيفة كل اشارة دقيقة المعنى تلوح للفهم لا تسعها العبارة ويقال على  
النفس الناطقة اللوح محل الشدوين والتسطير القلب ما طبق من  
العلوم على القلوب المقلقة بالكون حرف الميم . المقام ما يقوم به  
العبد كالثوب والصبر والرضا وغيرها من انواع المقامات والمجاهدات وقيل  
سمى مقاما لمقام العبد فيه المكان عبارة عن منزلة في البساط لا تكون  
إلا لاهل الكمال الذين تحققوا بالمقامات والاحوال وجاوزوها بلا صفة ولا نعت  
المريد المستجرد عن ارادته وقيل هو الذي صح له الابتداء ودخل في  
عبادة الله المنقطعين اليه وقيل الذي صح له الابتداء ولم يرسم بحال ولا  
مقام المراد المجذوب عن ارادته مع تسهيل الامور له فجازو الرسوم  
والمقامات بحاله لا بعلمه ولم تنب له ارادة المسلوب الماخوذ بالجذب  
في العالم الاول وقيل هو الذي كانت له حالة شريفة فسلبت  
الماخوذ كالمسلوب إلا انه لا يكون إلا صاحب سكر المشاهد له  
روية الاشياء بدلائل التوحيد قال القشيري هي وجود الحق من غير بقاء  
تهمة فاذا اصححت سماء الشر عن غيوم الستر فشمس الشهود مشرقة  
عن فرج الشرف المشهود هو الحق تعالى الموجود ما خرج من  
العدم الى الوجود المنزلة ما خرج من الوجود الى العدم المناجاة  
خطاب العبد للحق والمصلح يناجي ربه بالمنازلات الرجوع الى المقامات  
وهو قطعها للعبادة والترحمة للمريدين ومنازلات الاحوال منازعة العوالم



التليسية المحادثة خطاب الحق للعارفين من عالم الملك والشهادة  
المسامرة خطاب الحق للعارفين من عالم الملكوت ولامر المجد  
ذهاب العبودية لقيام الله عليها بالوجود وقيل المجد رفع اوصاف العادة  
وقيل ما شهد الحق ونفاه عنك من قبائحك وقال القشيري من نفى عن  
احواله الخصال الذميمة واتى بدلها بالافعال والاحوال الحميدة فهو صاحب  
معوذات المقصود الغاية لكل واقع ورد على القلب المعدم ما  
خرج كنز الوجود ثم لم يشب الملكوت باطن الكون والملك  
ظاهر الملكوت وذكر بعضهم عن الاجوبة المسكتة عن الاسئلة المبهمة للامام  
ابي حامد انه قال عالم الملكوت ما بوجود الله بالامر الازلي فلا

وبقى على حاله واحدة من غير زيادة فيه او نقصان منه وهو  
الباطن في العقول وعالم الملك ما ظهر للحواس وتكون بقدرة الله بعضها  
من بعض وصحبه التغير وعالم الجبروت ما بين العالمين مما يشبه ان  
يكون في الظاهر من عالم الملك فجبر بالقدرة لازلية بما هو في عالم الملكوت  
المبتدى الداخل في طريق الله المجذوب الذي اختطف وسير به  
على المقامات المسافر الذي عبر من العبودية الدنيا الى العبودية  
القصوى اى خرج من الاوصاف الدنية الى الاوصاف العلية ويقال على  
السالك وهو المسافر بقلبه الملامتية الذين لا يبدو على ظواهرهم مما  
في بواطنهم شئ المجاهدة مخالفة الهوى المحسن ذهاب التركيب  
بحسب الظاهر المحاضرة الوقوف مع الله تعالى المكاشفة اتم من  
المشاهدة وقيل المشاهدة اتم لانها سقوط الحجاب المكنى حالة السالو وهو  
ارداف النعم مع المخالفة وابقاء الحال مع سوء الادب وقيل المكرفي النعم  
الباطنة ولاستدراج في النعم الظاهرة المطالعات توقعات بين العارفين  
المخدع بضم الميم موضع ستر الغضب عن الافراد الواصلين المطالع  
بشد الطاء البصر الى عالم الكون بعين الحق المشمل لانسان والمراد  
صورته التي فطر عليها لانه عالم صغير مثل العالم الكبير حرف النون

النفس بفتح الفاء روح يرسله الله على نار القلب ليطفى شرها نحن  
بلا نحن تقدم في انا بلا انا النقباء الذين يستخرجون خبايا النفوس  
لانكشاف الستائر لهم عن وجوه السرائر وهم ثلاث مائة النقباء  
المشغولون بحمل اثقال الخلق وهم اربعون النزال الخلق التي تخص  
لافراد النون علم الاجمال والقلم علم التفصيل النور كل وارد الهى يكشف  
الاكوان على القلب والظلمة ضده ويقال الظلمة عن النظر في الذات لانها  
لا ينكشف معها غيرها حرف الصاد المهملة الصفاء خلوص  
الحقائق ممن معارجه الطبع وروية الفعل الصحو الرجوع الى الاحساس  
بوارد قدم بعد الغيبة صاحب قلب هو الواحد في عبديته الموثق  
الكون صاحب مقام هو الذي اشتهر بنزق العادة الصفات  
نعوت القلب الصعق البقاء عند التجلي الصفة ما اوجب احله معنى  
كالعالمية للعالم اوجبها العلم حرف الضاد المعجمة الضياء الروية  
بعين الحق حرف العين المهملة العارض ما يعرض للقلب من  
الحوادث المذمومة بالقاء النفس والشيطان العقل هو الذي يقضى بخلع  
الكون وبخلعه هو في الجملة عالم الملك هو الجسم العباد الاجتهاد في اداء  
الوظائف التكليفية العبودية روية البعد نفسه بالله العبودية مشاهدة  
العبد نفسه من روية العبودية عين التحكيم اظهار الولى مرتبة بامر  
يراه علم اليقين ما اعطاه الدليل عين اليقين ما اعطاه المشاهدة  
والكشف العلوة تنبيه الحق لعبده العرش مسند الاسماء المقيدة العبد  
ما يعده على القلب من التجليات باعادة الاعمال العنقاء كناية عن الهوى  
لانها لا ترى كالعنقاء ولا توجد الا مع الصورة فهي معقولة وتسمى العيول  
المطابقة المشترطة بين الاجسام كلها العقاب القلم وهو العمل الاول حرف  
الغين المعجمة الغيب غيب القلب عن القلب عما يجري من احوال  
الخلق لشغل الحس فيه بما ورد عليه وقيل هي غيبة الحق في شهود الخلق  
الغفلة قوة الهموم الخيرة غير الحق لتعدى الحدود وتطلق بازاء كتمان



لاسرار الغوث هو القطب اذا الجا الوقت اليه ولا يسمى في غير ذلك الوقت غوثا الغيب والشهادة الملك والملكوت الغراب الجسم الكلى حرف الفاء . الفناء فناء روية العبد لفعله بقيام الله تعالى على ذلك كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقيل اضمحلال ما دون الحق علما وهو فناء المعرفة في المعروف ثم فخرا وهو فناء العيان في المعاني ثم حقا وهو فناء الطلب في الوجود الفوائد ما يرد على القلب من المعارف عقب الثوبة الفصل التفرقة بين القديم والحديث وقيل الفصل تمييزك عن محبوبك بعد حال الاتحاد الفرق سرفى التفرقة المذكورة قبل الفترة خمود نار البداية الفتوح حب العبادة ظاهرا والخلوة باطنا ووجود المكاشفة البرهانية خطاب المكاشفة الوجودية الغفر نهاية التصوف وقيل البراعة من روية الملك حرف القاف . القادح يكون لاهل الغفلة اذا انشع عن قلوبهم غيم الغفلة فقدح فيها قادح الذكر ما جوف من قدح الزناد القبض حال الخوف في الوقت وهو وارد يرد على القلب يشير الى عتاب وقد يرد على اهل المعرفة فيمنعهم عن تناول المباحات لاكل والشرب والكلام قطع العلائق قد مر في التجسلي القطب اكمل اهل زمانه وهو موضع نظر الله من العالم القرب القيام بالطاعة القلم اسلفناه في النون القس المعلم الذي يصون المحقق القدم ما ثبت في علم اليقين حرف السين المهمة السابح الوارد الذي يخطر على القلب ولا يثبت السكر غيبة بوارد قوى وهو يشار به الى سقوط التهالك في الطرب وهو من مقامات المحبين السر المعنى القائم على قلب العبد فلا يعلم به الا الحق وسر السر ما يعلم به السر السبب روية الوسائط السرمد لا بد السالك السائر بقلبه السائر هو الذي لا يقول بنهاية وفتح له باب الملا الاعلى السمر توجه القلب للحق السمسمة معرفة لا تسعها العبارة السوى بكسر السين هو الغير حرف الشين المعجزة الشاهد ما تعطيه المشاهدة من الاثر في قلب المشاهد

فشاهدك هو خباطر قلبك وقيل الشاهد الحق الشطح ترجمة اللسان عن وجد يفيض من معدنه مقرونا بالدعوى الشفيع وجود العبودية وهو الوسائط وقيل الشفع الخلق والوقر الحق الشريعة الامر بالتزام العبودية الشرب اوسط التجليات واكملها يرى الشجرة للانسان الكامل حرف الهاء . الهاجس الخاطر الاول الرباني وهو لا ينص ابدًا وقد يسميه سهل السبب الاول فاذا تحقق في النفس سمى ارادة فاذا زاد سمى هما فاذا زاد سمى عزما ويسمى عند التوجه للفعل قصدا ومع الشروع في العمل نية الهم جمع الاخبار الخبر واحد الهجوم سائرة على القلب بقوة الوقت من غير تمتع وقيل واراد يرد بقوة طلب في الزيادة وبه يكون فعل صاحب الغلبة هو بلا هو اشارة الى التفريد بذاته هو الهيئته اثر مشاهدة الله في القلب الهمة جمع الهم بصفاء الالهام حرف الواو . الوارد ما يرد على القلب من القبض والبسط من غير ان يستعمله العبد ويطلق بازاء ما يرد على القلب من كل اسم الواقع ما يثبت ولا يزول الا بواقع آخر مثله الوقت عبارة عن حالة في زمن الحال لا تعلق لها بالماضى ولا بالمستقبل الوجد مصادفة القلب الصفاء بذكر كان قد فقد الوصول خلع النعلين وهو عبارة عن ورود ماء التوحيد الوسم ما طبع الله به على قلوب عبادة الوصل ادراك الفائق الوطن بلوغ المقام الى جذب العبد الوتر اشارة الى جمع بلا ملاحظة له الواقف الذى لم يفتح له باب الملكوت الاعلى وقد يلبس عليه بالوصول الوحدة جمع المجمع الواقعة سائرة على القلب من خطاب او مشال الغيب الورقاء النفس الكلية وقيل التي هي قلب العالم وهو اللوح المحفوظ والكتاب المبين حرف الياء اليقظة الفهم عن الله في زجرة اليدان هما اسماء الله تعالى المتقابلة كالقاسطة والقابلة ولهذا وبنح ابلوس بقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ولما كانت الحضرة الاسمائية تجتمع حضرتي الوجوب والامكان قال بعضهم ان اليمين هما حضرتا



الرجوب ولا مكان والحق ان التقابل اعم من ذلك فسان الفسامة قد  
تتقابل كالجمل والجليل واللطيف والتهار والنافع والصار وكذا القابلة  
كاليس والهائيف والراجي والخائف والمتفعل والمتضرر والله

معنى الذوق فيه قد ثبت عقله وما عسى ان تدركه من ذلك لا فهم  
الواقبة والعقول النقية وعلوم القوم كلها في الحقيقة انما هي ذوقية لكن  
متلقى احوالهم بطاقتة الوجه والبشر يقنع متى فاته اللب من علومهم  
بالقشر وبتمام ذلك تم من المقدمة المراد وان كان اطنابنا فيها جاوز القدر  
الذي يراد فقد اتسع الخرق فيها على الراقع واميطت بها عن صور معاني  
علومهم البراقع وتفرزنت بين اعداد الشاه منها البيادق وابى صحيح عزمي على  
لايجاز فيها ان يصادق وما ذاك الا ان بعض اصفياء الاخوان استطاب  
لاطناب وارضى عزمه علي في ذلك لاطناب حرصا منه على انزال المعتقد  
من عرفات المعرفة بين الجبل والسفح وارهاب المعتقد عند بارقة سيوف  
التخويف عن الحد منها بالصفح وانما يحصل الغرض من ذلك بيسط المقال  
ونشر بساط الانقال فلا يزال الناظر فيها بين ابعاد وتقريب وتشويق في  
معاني علومها وتقريب الى ان يفجأه الفتح المبين وتلوح له محجة الهدى  
وتستبين فحينئذ يميل مختسارا الى كل مرشد ويرفع عقيرته وقد استغفرت  
الطرب وينشد

لى سادة من عزهم اقدمهم فوق الجبال

ان لم اكن منهم فلى في حبهم مزوجاه

فيظفر لذلك بالقيمة الباردة ويتاحل لقبول المنح الواردة ويحصل الخير  
الشامل بالافادة لكل من المستفيد والافادة وتغمرنا من الله العطايا وتصحبنا  
برحمته العناية بحب الصالحين من البرايا فقد قالوا محبتهم ولاية وقد  
اشعلت بحمد الله على نبذ من الادب راتقة وجمل تبهده من كريم علم القوم

طراقة توقف الناظر على شرف هذه الطريقة وتعرفه شفوفا منزلة  
اهل الحقيقة فان اقتصر عليها كفته عما سواها واغنته وان تطلع الى المزيد ادته  
الى مرادة واذا نته على انها في جنب علومهم وآدابهم كقطرة من بحر او  
واسطة من جملة سلوك تفلدها نحر ولا يوحشك منها ان قرى وطن الغربية  
قرارها او باح بسر عبيدة بعد العشي عراها فتلك شكاة طاهر منك عارها على انها  
ليست بمانعة جمع او مستحيلة وساء رشذك ان استطلتها الى وجه الحيلة  
هذا رياض فيه ما قد راقى من انواع ما نحوى جناه ونقطف  
فاقرب على قدر اهتمامك والنقط من ذا وذا اوعد بما قد تخطف  
فان كنت ممن يتشوف الى احوال الشيخ فهي في ابوابها بكل مليحة  
موسومة او ممن يتطلع الى علوم القوم فهي في هذه المقدمة مرسومة وان  
كنت ممن جهل جلالة مقدارها غير مفتقر في ذلك الى رابطه فلا تتعرض  
لبدايات الضعفاء فلكل ساقطة لاقطة

وحسبي بهذا كله ان مهجتي لاهل الصفا والقرب صيرتها رقا  
فان قبولها حبذا منهم الرضا ولست اذا ارضى وقد ملكوا عتقا  
وان هم ابوا ان يقبلوها معيبة فلست لصدقى في محبتهم اشقى  
على ان لي الرضا عنهم عمادا بما اهواه من رفاة يلقى  
وطنى به الظن الجميل وانهم زعيم بآمالى كليل بها حقا  
فلنعتطف الآن الى ما قبضنا عليه بكلمات اليمين لننجز منه صادق وعدنا فان  
الوعد دين ومن الله جل جلاله نستوعب العون والامداد فما للعبد من  
كرم مولاه الكريم استبداد

الباب الاول في التعريف بالشيخ رضى

الله عنه وذكر بدايته وترتيب القول

في احواله الدالة على صلاحه وهدايته

هو الشيخ ابو العباس احمد بن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن عروس



الهورى وكنت جمعت بالزوية العروسية من نطن به معرفة نسب  
الشيخ من سائر اصحابه وقربائه فانفقوا على صحته ما قبل ابى بكر من  
آباء الشيخ واختلفوا في ابى بكر فمنهم من صححه ومنهم من قال انما هو  
علي ولم يستند واحد منهم في صحته دعواه الى امر جلى فلما كثر بينهم في  
ذلك لاختلف ولم يحصل منهم فيه على ما اكتبه ائتلاف صعدت الى  
الشيخ رضى الله عنه مع بعض اصحابه متعرضين في المسألة الى جوابه  
فقال وقد اطعم الله من امر اختلافهم على سره ما عرفوا راسه من رجله  
من ظهوره منقبته له ظاهرة وكرامة باهرة

يخاطبنا عن سرنا وهو غائب كانا باذن منه نستودع السررا  
ويبدى لنا اخباره الامر لا نرى لاختلافه عن ذا وذا انه يسدري  
فعلت بشاره الشيخ ان اختلافهم لا اثر لثقله واثبت من ذلك ما تراه  
وعهدة القول على قائله وكان جده عروس المذكور من اكابر الصالحين على  
ما ذكره قرابته الشيخ والله تعالى اعلم واما نسبه رضى الله عنه فالذى عند  
قرابته فيه وعليه انعقدت عقود اشريتهم وغيرها انهم هواره وحدثنى الثقة  
انه سمع الشيخ في غير ما موطن يقول نحن من عرب تميم وكذلك سمعته  
منه رضى الله عنه فهو على هذا تميمي والله اعلم ومولده بقرية بالجيزة  
القلبية على مسافة خمسين ميلا عن تونس اسمها المزاتين بوادى الرمل  
حدثني الشيخ المسن ابو عبد الله محمد بن ابى بكر بن عروس وكان يهاجر  
الشيخ رضى الله عنه في سنة وقد سالت عن بدايته الشيخ رضى الله عنه  
عندهم وحاله في صغرسنه قال كان يدعى عندنا باحمد الرضاع من اجل  
انه كان ملازما للرضاع وهو في سن من يلعب مع الصبيان ولقد رايت  
يلاقى امه وعلى ظهرها جرة الماء قد استقته وهي منقلبة بها الى بيتها فيختلف  
لها للرضع فتحنى عليه وهو قائم وتناولته ثديها قال وامه مسراتية النسب  
واسمها سامة تايمت بموت زوجها والد الشيخ وتزوجت وحملت معها  
ليست زوجها الشيخ لصغرسنه دون اخويه الاكبر بن ابى بكر وعبد المغيث

وابو بكر اكبر الثلاثة ولم يترك والده سوى الشيخ واخويه المذكورين  
وما زال مع امه الى ان مات زوجها واولاده من غير امه لوباء استاصلهم  
فرجع الى اخويه واهله وقال لهم حين رآهم جاءت في الثفر مات هو  
واولاده يريد زوج امه وسلمت انا وامى فضحكوا منه لمقاتله هذه رضى  
الله عنه قال قرابته كان ابغض الناس اليه ارباب الدنيا لا يبالغهم ولا  
يدانهم ولا يعبا بهم ولا يجالسهم واحب الناس عنده اهل الخمول والفقراء  
والمساكين ياولى اليهم ويالذهم ويتسول لهم الطعام بنفسه ويخدمهم ويبالغ  
في اكرامهم وبرهم ما استطاع قالوا وكان على صغرسنه هو الذى يقيم  
المسجد ويقوم بسائر ما يحتاج اليه مبالغا في ذلك عاكفا عليه وكان اذا راي  
احدا من المسافرين القادمين على موضعهم يحمل على عنقه جرة بالماء  
ويتلغاهم بها على مسافة بعيدة تخوفا عليهم من لحوق العطش قالوا وكان  
اهل قريتنا يتوسمون فيه الصلاح والخير على صغرسنه بحيث ينساونه  
فيما بينهم يا مرابط قالوا وكان من امه انه اذا وجد بقرا او غيرها من المواشى  
والدواب تحوم حول الماء من شدة العطش ياتى بسالدلو ولا يزال يملأ  
الى ان يروى كل ما هنالك من الحيوان كثر او قل هذا ذابيه وشققت حنانا  
ورحمته رضى الله عنه قالوا من غريب اتفاقياته في ذلك انه مر ذات  
يوم برجل يسنى الماء على فرس له لسقى زرعه فرأى بها من الجهد والتعب  
ما حمله لفرط شقته على ان قال لصاحب الفرس البهائم في زرعك  
ليصرفه بذلك عن العمل فبنفس ان غاب عنه شخص الرجل نزع الحبل  
من صدر الفرس وردة في صدر نفسه بعد ان ابعدها وجعل يسنى الماء  
مكانها وكان رضى الله عنه صحيح البنية سو بها وجاء صاحب الفرس  
فالفاة على تلك الحالة فانكر عليه ذلك فقال له دعنى اعمل لك في مكان  
فرسك واترك سبيلها فانها تعبت مسكينة فسبحان من الهمه على صغر  
سنه رشده ووفقه الى مسالك الخير وما بلغ اشده وحسب اليه اقتناء  
ارباح هذا التجر وعرفه مدلول في كل ذى كبد وطبقة اجر عنايته له



سابقة شرح الله بها لاعمال البر صدرة واطهر بعد حين من الدهر في سماء  
الولاية بدره فلذلك كان يعمل ولا تكليف كانه الراغب الراهب ويسعى  
كلما بما عجز عنه المكلفون سعى من شملته المواهب

زكت منه في اصل الخليفة طينته لها قلبه بالخير للخير ~~يخبر~~  
فبانت لنا منه عليه شواهد وكل اثناء بالذي فيه ~~يرش~~  
ثم انه رضى الله عنه فر عن اهله قبل بلوغه وجساء الى تونس وأوى  
منها الى زاوية الشيخ ابي عبد الله محمد المحبوب التي عند جامع الهوا  
وصار يقرأ القرآن باللوح ويخدم الزاوية المذكورة في كل ما تحتاج اليه ثم  
انتقل منها الى الزاوية التي بالسواوي وكان شيخها حينئذ الشيخ الصالح ابو  
زيد عبد الرحمن بن البنا وكان ايضا يقرأ القرآن بها ويقوم بكلف خدمتها  
كلها وحدثني ابن عون قال اخبرني من اثق به ان الشيخ رضى الله عنه  
جود القرآن على الشيخ المقرئ ابي عبد الله محمد الحسيب بسويقة عساكر  
من تونس قرا عليه ختمته كاملة لورش وانه رضى الله عنه كان يحضر  
مجلس الشيخ الفقيه السيد ابي محمد عبد الله الباجي بمدرسة المعرض من  
تونس قال وانفقت له مع هذا الشيخ اتفاقية عجيبة اخبرني بها الفقيه  
الاكمل ابو محمد عبد الرحيم الحصري وكان من طلبته الشيخ الباجي المذكور  
قال كنا في جماعته من الطلبة نقرأ على الشيخ ونحن جالس عند باب  
المسجد من داخل بحيث ان الداخل والخارج يمران منا فيبيننا نحن في  
امر قراءتنا واذا بسيدى احمد بن عروس متوجه الينا واعضاؤه تقطر بالماء  
وقد توضا في الميضاة وهو خارج من المسجد وما كان به قبل ذلك فسقط  
في ايدينا حين رايناه خارجا وما كنا رايناه في المسجد قبل ذلك زاد الامير  
الاجل ابو محمد الحسن ابن الامير الاجل ابي الذبيح اسمعيل ان الشيخ  
المذكور قال لطلبت هذا الشاب من اولياء الله او قال ولي الله زاد غيره  
انه قال اما انا فلا اشك ان الحائط شق لهذا ودخل منه وكان رضى  
الله عنه ملازما لخدمته مقام الشيخ الولي الرباني سيدى محرز بن خلف

نفع الله تعالى به ثم انه خدم نشارا للخشب بدار العود وخدم ايضا نجارا  
بالزويجين خارج باب السويقة من تونس قال واخبرني والذي انه  
راة يخبر المحاريث بقرية لانصارين بجبل شعيب غربى تونس وخدم  
وقافا بفرن الجمال بمقرية من زاوية الشيخ الولي الكبير ابي محمد عبد  
العزيز المهدي رضى الله عنه ووقف ايضا بفرن زاوية الشيخ الصالح  
ابي محمد عبد العزيز الطلبي بطلبة قرية من عمل المهدي وخدم في  
عمل البنيان ووقف بفرن القصيبة من بلد بنزرت مدة فكان قرابته على  
ما حدثني به من ادركت من مشايخهم لحققتهم معرفة من وضعه نفسه بهذه  
الواضع وامتهانها بوقوفه مع هذه الصنائع وما دروا انه يبني لهم بذلك  
الشرف الدائم والفخر الصميم القائم فاجتمعوا ومضوا لياتوا به من قصيبة  
بنزرت المذكورة دفعا لما توهموه من حقوق المعرفة وجلبا لما تخيلوه من عاجل  
المسرة وليس مراد الله منه مرادهم ولا قدره القدر الذي يعلمونه ولكنهم قاسوا  
سرائر غيبه بشاهدهم والسر لا يفهمونه فلما وصلوا اليه ووبخوه على ما  
اوقف نفسه فيه من معاطاة هذه الصنائع ولا موه على ذلك وعزموا عليه  
في اسعافهم الى مرادهم منه وتخليه عما تسمك به من هذه الامور فكانه  
رضى الله عنه اظهر لهم الاسعاف فيما ارادوه منه وباتوا بالفرن عنده على  
هذا واكرمهم معلم الفرن الكرامة الوافرة وجعل يحدثهم عن الشيخ متعجبا  
من حاله وانه يعطيه الاجرة ولا يقبل منها الا ما يقيم له اوده فلما اصبحوا  
وطلبوا منه الوفاء بما جاعوا من اجله والحواء عليه في ذلك استأفنى رضى  
الله عنه على قفاه وقال لهم كروني من كراي ثم سكث عنهم وتركهم على  
ما هم عليه من اعلان الملام وتوسيع دائرة الكلام

عابوا المحب وقد راوا لغرامه اثرا اعاد ربوعه آثارا  
عذله ان خلع العذار ولو دروا سر الغرام لا وسعوا لاعتذارا  
كم يمين من يستعذب التعذيب في مرضاة من يهوى ويصلى النارا  
وخلى قلب ليس يعلم ما الهوى ابدا ولا يدري الحمى والدارا



فدعوا الملام واعداوا ان الهوى ما بيننا قد اسبل الاستسارا  
ولما وصلت من تونس الى بلد بنزرت المذكورة في شهر ربيع الاول  
الشريف من عام ثمانية وستين وثمانمائة دخلت مع من كان في صحبتي من  
فضلاء الاخوان للفرن المذكور لنقف به على معاهد من نهواه ونعفر  
الوجنات في آثار من ملك القلب هواه ثم انه رضى الله عنه انتقل من  
قصيبة بنزرت الى باجة وكان اكثر جلوسه عند باب الجامع الاظم منها  
وكان مدة اقامته بها يعتمد الى الافتدة التي يليها الجزارون ايام رخص  
اللاحم عندهم فيغسلها ويجعلها في برمة ويطبخها اما على نار افران الجيارين  
او يلقط ما لا به من القشب والاعواد الملقاة ويطبخ على  
نارها وغالب اقبائته من ذلك وكان رضى الله عنه ياكل المنبذات من  
الخضر والكسر الملقاة ولا يشول ولنا في معنى تجرده عن اسباب الدنيا  
وتخليه وتزيينه بحلى الزهد فيها وتحليه

بانث له اعلام نجد والحمى فتشرقت لوصاله ليلاله

فاشار مهلا فاللقاء مقدر ومضى سريعا في رضا مولاه

متخلي عما سواه مجردا ولكل شئ تاركا لاله

ثم انه رضى الله عنه انتقل الى ميلته وجلس بها لتاديب الصبيان قال  
ابن عون المذكور ولم نزل نسمع الشيخ غير ما مرة يقول كنت مودبا للصبيان  
بميلته قال ومن هنالك انصرف الى المغرب واقام بمقام الشيخ الولي الكبير  
ابن مدين شعيب رضى الله عنه مدة بعباد ثمانين قال وكنا نسمع ما  
يقصص انه دخل فاس في ايام ~~ووصل الى مراكش~~  
ودخل سبته اعادها الله لاقامة كلمة التوحيد بها ومن كلامه الدال على  
صحة ذلك المستفيض النقل عنه قوله رضى الله عنه

جميع البلاد شولست حتى لسبته الحصينة

انا مثل بنزرت ما رايت الوادى وسط المدينة

ثم يقول رضى الله عنه كذاب فرج كذاب من شكرلى بلد العناب بهذا

اللفظ وهذه الصيغة واقام بالمغرب الاقصى مدة طويلة ثم عاد الى تونس  
وقد شب واكمل وعلى ما اهل له من المعارف الربانية اشتمل فاشرفت  
بمقدمه الكريم بقماع الارض وعمت البركة النظر لا فريقي بالطول والعرض  
ولكن انبهم ذلك في طي خموله وانكتم وسر إلا عن اهل الخصوص الى  
ان اكتمل امره وتم ولو انكشف الحجاب الحائل وعلم ما اليه امره آيل  
لانشد مغبطا بقدمه كل انسان وكل جارحة منه لو امكنه ذلك لسان  
عدتم فعدت ليالى الوصل اعيادا من قربكم ولذيذ الانس قد عادا  
ابنتم الصبر ما ابنتم فانتم لاجل ذلك ارى لاغواء ارشادا  
واليوم سامحنى دهرى بوصلكم وصالح الصالح وفي بعد ان عادا  
لا وحش الله عني من جمالكم يا نورها لاقصى الدهر اسعدا  
حدثني ابن عون المذكور عن الشيخ الصالح ابي الخير الزنجارى التونسي  
تلميذ الشيخ الصالح ابي الفتح اليعنى رحمة الله تعالى عليه قال اجتمعت  
بالشيخ رضى الله تعالى عنه بعد قدومه من المغرب بالسوق الجديد من  
تونس الخروسة فقلت له اين كانت هذه الغيبة فقال لي رضى الله عنه  
كنت ارعى الدواب فان هذه النفس ما وجدتها تصلح إلا لرعى الدواب  
تصدى ليفحص عن امره باين قابدا الجوى بالجواب  
اذا كان يرضى ومقصدارة كما قد علمت برعى الدواب  
فحق لنا بعده ان نرى بعين الحفاقة وهو الصواب  
قال ولم يكن السوق المذكور هنالك حينئذ وانما نشأ بذلك الموضع وعمره  
الله تعالى فيما نراه ببركة حلول الشيخ فيه واقامته به فانه رضى الله عنه  
كثيرا ما كان يابى اليه ويالف خرابه قالوا وتلك عادة الله تعالى التي هي  
من الشيخ الموفقة ومن خوارقه الخارجة عن السنن المعقولة معروفة اذا  
أوى الى خراب عاجلته باذن الله العمارة او احتل بمكان ظهرت فيه  
من سره اماره كانما اليه يرشد من قبلنا ينشد  
تحبى بكم كل ارض تنزلون بها كانكم لبطاح الارض امطار



وتنظر العين منكم منظرا حسنا كانكم لعيون الناس ابصار  
 وكان رضى الله عنه حيثئذ حسن الهيئة نظيف الحال يلبس عليه جبة بيضاء  
 من صوف وشملته بيضاء ويلبس القبة القباب في الشتاء والصيف ويعمل من  
 الحلفاء زمما وكان يشهد الصلوات كلها بجوامع الزيتونة ثم انه رضى  
 الله عنه اخذ يسترحل مقامه العالى بحال الثلويين ويخفى بذلك عن  
 امثاله قدره الشامخ المكين واول امره في ذلك تلويث الحال واظهار الحقيقة  
 في صور الحال وقد انشدت في معنى امره وان كنت اجهل الناس بقدرة  
 ارتها حسنها المرأة يومها فبادرت الحجاب وبرقعته  
 وواجهت المحب فكاد يصبو وفي شرك الهوى قد ارقعه  
 فابتدت غيرة منها اموسها بيموس الحمال منها ارقعه  
 فابصرها فغض الطرف عنها فصانت حسنها واستدفعته  
 ثم انه رضى الله عنه اتخذ الصرائر ولم يحملها دفعة واحدة ولا نقلها  
 في آن واحد وانما كان الامر فيها على التدرج ليكون له بذلك على ادب  
 السلوك بعض تعريج وان كان رياض رياضته شميم الخدائل اريج فصر  
 اولا في طرف كسائه صرة قدر النارجة ثم زاد فيها الى ان عادت قدر  
 الصاع ثم قدر الوببة ثم كذلك الى ان عظمت جدا وصارت جملة  
 صرائر فاحذ لنقلها خشبة عافها بطرفها وجعل يحملها على كتفه الايمن  
 تارة وعلى كتفه الايسر اخرى وهو رضى الله عنه يمشی بها في سائر اوقته  
 تونس بحيث انه لم يترك منها شارعا الا ما مر به ولا موضعها من عمراتها  
 او خرابها الا سلمه او آوى اليه

كما يراه اخو بث يمسر به فيكشف البث مرآة ومنظرة

وتعمر الارض بالسر المساج له ويترك التصد في الدارين مبصرة  
 وكانت هذه الصرائر حمولة عظيمة ومن اعظم الادلة على ذلك ما حدثني  
 به ابن عون المذکور قال حدثني من اعتقد صدقه وسماه ان الشيخ  
 رضى الله عنه مر يوما بسوق الجزارين من تونس المحروسة وانزل

صرائره وقام بازاها فاذا بعريف الحماليين الذين يحملون الزيت وهو  
 الحاج عثمان الاسماعلى وكان آية وقته في حمل الانتقال فجاء الى رحل  
 الشيخ رضى الله عنه وهزه ليحمله على وجه الامتحان فلم يقدر على ذلك  
 فلما ان بان عجزه وظهر للناس انهم قد قدرته على ذلك قال يا جماعة  
 المسلمين بلغت حلقى ثمانية قناطير او قال اكثر وعجزت من هذه الصرائر  
 كما ترون فما يحملها هذا الرجل بقوة انسانية ولا بقدرة بشرية وانما  
 ذلك بامر رباني وسر الهى وكان رضى الله عنه يحملها دين كلفة في  
 حملها ولا مشقة يظهر اثرها عليه وربما يعلق بها برمة فيها ما يطبخ دهي  
 على نارها كانما هي بالارض وهو يمشی بها كذلك وبها قد كان اشتهر بابي  
 الصرائر وسارت به الرفاق كالمثل السائر

وايس لهذا لقوة وانما لما سوف يبدى من خفى الصرائر  
 فاهم ايهام التماثل امسره ليخفى سين السر صا الصرائر  
 حدثني الشيخ الصالح ابو الحسن علي المقدم بموضع من دخلت الجزيرة  
 القبلية في شهر ربيع الاول الشريف من عام سبعة وستين وثمانمائة قال  
 كنت ليلة من ليالى الشتاء الشديدة البرد الخارجة في ذلك عن الحد  
 بتونس في علو مشرف على طريق الناس فادركني من البرد ما لم اقدر  
 معه على العمل ورميت النهوض الى شئ من العبادة فما قدرت مع اني  
 على فراش وعلي من اللباس ما يليق بمشلى فكافى خوطبت في حرى  
 اخرج راسك من هذه الطاق فاخرجت راسي واذا سيدى احمد بن  
 عروس تحت الطاق واقف وسط الطين وحمولة صرائره على كتفه وهو  
 مستقبل القبلة فاحذني العجب منه ومن تجلده الذي لا يطيعه احد غيره  
 وجعلت اعط نفسي به وقد صغرت عندي وما زال على هذه الحالة لا  
 ينقل قدما عن موضعه ولا يحط حمولة وانا كلما آذاني البرد في وجهي بالنظر  
 اليه عدت الى موضعي فاذا وجدت من نفسي قوة عدت اليه الى ان طلع  
 الفجر فسمعتهم حيثئذ قال لا اله الا الله ومد صوتيه بها ثم انصرف رضى



الله عنه حدثني الشيخ الثقة المسن ابو عبد الله محمد بن شجرة قال كان من امر الشيخ رضي الله عنه ايام حملته الصرائر اذا ادركه الاذان وبالقرب منه مسجد من المساجد يلقى رحله بالارض ويؤذن عند باب ذلك المسجد ثم ينصرف وحدثني الشيخ الكامل المسن ابو محمد عبد السلام بن محمد القطان وهو اقدم اصحاب الشيخ واكبرهم سنا ان الشيخ رضي الله عنه كان في اول امرة الى بداية حمل الصرائر ملازما للجماعات والجمعات حريصا على ذلك مبالغا في مراقبة اوقات الصلوات وحدثني ايضا بذلك غير واحد قال وكان من سيرته رضي الله عنه انه يتوصا في ميضاة ابن عبد السلام القرينية من جامع الزيتونة عمرة الله فاذا اكمل وضوؤه عمد الى ابريق في رحله وملاء بالماء ليغسل به رجليه عند الخروج للنظافة فاذا فعل ذلك وليس بقبابه ووصل الى باب الجامع المذكور وقف هنالك وجعل يروح رجليه في القباب يحققهما بذلك من الماء فاذا جفتا دخل الجامع وعنده على فم الابريق قاعدة ابريق آخر يضع تلك القاعدة للقطع بطهارتها وجفافها قريبا من مصلاه ويضع فيها ابريقه لئلا يصل الى فرش الجامع من ابريقه ما عسى ان يلوئه وحدثني ايضا الشيخ المسن المذكور قال كان من سيرة الشيخ رضي الله عنه وقد تناهت في الثقل صرائره انه ياتي الى معاصر الزيتون ايام العمل فيها فيجد هنالك الفيتور فيسال عن اربابه فاذا اخبروه بصاحبه سال منه الاذن في الاكل منه ولا بد ان يجيبه الى مرادة فيجالس رضي الله عنه للاكل منه ويطلب الماء فيعطى الماء الذي لا يساغ لكونه ملحا اجاجا فيتناوله غير سائل عن حقيقة امرة وياخذ في اكل الفيتور ويسبغه بذلك الماء وهو غير مشتمز النفس من شئ من ذلك وهم في عجب من امرة فاذا قضى من ذلك نهيمته حمل صرائره وانصرف رضي الله عنه وحدثني الشيخ المسن المذكور ايضا قال كان الشيخ رضي الله عنه ايام حمل الصرائر كثيرا ما يباسط النسوة ومن صغر سنهما من البنات ويداعبهن ويخاطبهن في اثناء ذلك من الكلام الذي اجري الجد

فيه مجرى الهزل بما ينهين الدهر اليه ويوقفهن بعد طول الامر عليه فتعابن كل واحدة منهن مما خاطبها به برهان امرة وتقف من ذلك على خفي سره رضي الله عنه فمن ذلك ما حدثني به الشيخ الحاج الناسك ابو عبد الله محمد بن محمد الربعي عرف المفرضي قال كان الشيخ رضي الله عنه ايام حمل الصرائر وطوافه بها كثيرا ما يتردد الى دارنا ويتعاهد الوقوف على والدتي فانها كانت سالمة الحال وكانت معلمة للبنات تغزلهن وكنا نرى ان كثرة تردد الشيخ اليها انما كان لسمع الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من افواه الصغار فانهم يغزلن مصليات على النبي صلى الله عليه وسلم حسبما هو معلوم في ذلك عندهن فكانت امي اذا راته تقول له الى متى تحمل هذه الصرائر فيقول لها حتى يريد الله يام الحجاج ثم يقول لها اسقني الماء يام الحجاج وكلما خاطبها يقول يام الحجاج ولا تلقى لكلامه هذا بالا قال وكان لي اخوان صغيران جدا فانلق بعد الامد الطويل ان حج اخي علي وهو اوسطنا مشر حجج وصار هو صاحب العلم بالركب وحججت انا بعده ثلاث حجج وحج اخونا يحيى حجة واحدة توفي فيها ودفن بتلك الاماكن الشريفة وحج ولده بعده اربع حجج قال فحيث فهمنا معنا اشارته ومدلول بشارته ونرجو من الله جل جلاله ان يبقى ذلك في عقبنا الى يوم القيامة ببركة الشيخ رضي الله عنه فهذا سر هذا الشيخ بساد ولكن من لنا بالفهم عنه فطالب بالدليل على هـلاه وقد ثبت الدليل عليه منه

وما زال امر كرامته رضي الله عنه دائم الظهور وحاله فيها في البداية والنهاية مشهور حدثني ابن عون المذكور قال حدثني الشيخ الصالح ابو القاسم القديدي وكان من اكابر الصالحين رحمة الله عليه بمسجد سولان من جبل مرسى تونس المحروسة قال كنت ايام الشبيبة لازم السواحل بقصد الرباط فحاجت علي مرة صلاة المغرب برأس الحمراء مرسى من عمل بونة وهي من المراسى المعلومة فاذنت لها واقمت الصلاة وما معي هنالك احد



من الناس فلما دخلت في الصلاة واستفتحت القراءة وإذا بسيدي احمد ابن عروس قد اتى الى موضع قريب منى فاقام الصلاة وصلى فسلمت قبله وقصدته فلما رأى توجهي اليه ولى منصرفا عنى فتبعته هو يمشى وأنا أجرى الى ان غاب عنى وقد كان الامر في هذا قبل ان يحمل الصرائر فلما حملها اجتمعت به يوما قريبا من السوق المجديد الآن بتونس وكان حينئذ خرابا فلما رآنى قال لى ايما اشد مشيى او جريك رضى الله عنه اذا كان هذا في البداية امسرة واحواله في الناس ليس لها رسم فكيف اذا حال الرسوخ وقد غدا وكل المعالي من علاه لها وسسم وعنه ايضا قال حدثنى الفقيه ابو عبد الله محمد الحمى عرف هلال وكان احد طلبته الشيخ الفقيه الصدر ابى العباس احمد الشماع رحمه الله قال كنت ساكنا بمدرسة جامع الهواة من تونس وكان لى مسجد اصلى به اماما فمررت اليه لصلاة الظهر فوجدت سيدي احمد ابن عروس حول معصرة العدة بموضع كان هنالك خرابا هو الآن زاوية عبرها الله تعالى ببركته وصرائره حوله رضى الله عنه وبرمته على النار وهو يدخل يده فيها ويخرج منها وياكل فنادانى وقال لى كل فهممت بادخال يدي في البرمة كما يفعل فلم اطق لحرارة البرمة فقال لى كل فقلت احترقت يدي فادخل الشيخ يده في البرمة واخرج منها الطعام ووضع في يدي معتدل الحرارة ثم اكل وقال كل فادخلت يدي واخرجت لقمة باردة واكبتها ثم قال لى كل فرمت ان ادخل يدي في البرمة كما ادخلتها اولا فما قدرت على ذلك واحترقت يدي قبل ان تصل الى الطعام فضحك رضى الله عنه وقال لى هكذا الرجال ياديوت هكذا ثم قال لى تكون من اولادى فقلت له نعم فلزمت صاحبته من يومئذ رضى الله عنه وحدثنى الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد بن احمد المسلاقي الخراز شهر ابو خريصة قال كنت اماما بمسجد سيدي ابى عبد الله المغربي فاتفق ان كانت ليلة شديدة البرد كثيرة لامطار شديدة الظلمة مع كثرة الطين وكنت قليلا ما اجمع به فصلينا

العشاء الاخيرة واوترنا وخرج الناس ولم يبق في المسجد احد غيرى فسمعت حركة انسان في الميضاة فاخذنى العجب من ذلك وقصدته فاذا هو الشيخ رضى الله عنه فقلت له ما هذا ياسيدي احمد فقال امض لشغلك فلم ازل عنده الى ان توضا وغسل ما تعلق به من الطين وحينئذ خرجت وتركته هنالك وصرائره حوله فقال لى اغلق باب المسجد علي فاغلقته عليه الباب وانصرفت فلما كان آخر الليل قبل طلوع الفجر جئت الى المسجد وفتحت فلم اجد له هنالك اثرا رضى الله عنه فحسب الجاهلين به وحسبى فخامة امره عند البدايات فمن حسنت بدايته وصححت هدايته تصح له النهايات ثم انه رضى الله عنه لازم فندق الرصاص الذى هو بازاء حوانيت العدول مدة يسيرة ثم انتقل الى الفندق الذى هو اليوم زاوية الجليلة القدر المنيفة الخطر وهو حينئذ فى ترتيب امره كله كسائر الفنادق بل كان فيه من الخناء وانواع الفسوق ما لم يكن بغيره من الفنادق وما السر الا هكذا ليس ان يرى وقد جل قدرا فى مكان له قدر لان حل هذا النور موضع ظلمة ففى الليلة الظلماء يستحسن البدر اليس عجيبا حله وهو حفرة فعاد رياضا منه ينشرح الصدر فكان جلوسه منه اولا عند الباب فاذا جن عليه الليل آوى الى سقيفته ثم انتقل الى وسط قاعته تحت سقف الطبقة العليا منه ثم كذلك على التدريج شيئا بعد شئ بامداد بما يهوى حفسى ثمكلمه واظهر فيه نورا بامر الله والطف الحفسى حدثنى الحاج ابو عبد الله محمد المسراقى الجزرى وكان مختريا للصدق على ما اخبرت به وقديما فى معرفة الشيخ على ما حدثنى به هو وغيره ان الشيخ رضى عنه كان يمازح من هنالك من الخرازين الذين حول الفندق المذكور ويصارعهم ويعاملهم بما يليق بقولهم ويوافق طباعهم استيلافا لهم وجبرا لقولهم ويدفعهم عند مجاوزة حد الادب بالتى



هي احسن وما يفتح به عليه من الطعام يطعمه لهم ولم يقدم عليه من  
الواردين ولما كان الفندق مع مجاهرة بعضهم بالكذب وعدم الوقوف معه  
على حد الاحترام وقلة المبالاة بامرهم مع الارزاء بعظيم قدره رضى الله عنه  
لين هزعا ومنصبه وازروا فسوف يرون عاقبة الامور  
وسوف ترى المصلحة منها اذا امتاز البغاة من الصقور  
فتحمل من لها في الحسن اصلا على يد ما جد سامي الظهور  
وتلزم وكرها الاخرى وتقصي ويتف ريشها بين الطيور  
وظهرت له رضى الله عنه وهو بقاعة الفندق خوارق ولاحت من مقامه  
العالى وهو بصفته ما ذكرناه بوارق منها ما حدثني به الشيخ المعتقد ابو  
الفصل قاسم بن احمد الزيات وكان من الاقدمين في معرفة الشيخ على  
ما اخبرني به هو ومن اتق به غيره قال اخبرني انسان سمع من كان  
يسكن الفندق المذكور ويرتكب فيه الكبائر مخبرا عن نفسه والحسن ما  
شاهدت به لاعداء انه كان متعرضا لاذية الشيخ بالفعل والقول غير  
متنه عن ذلك قال فاتفق لي اني اغلقت باب البيت علي والقيت  
نفسى في صورة النائم وانا يقظان واذا بالحائط قد انشق وشاهدت ما كادت  
تزهق عند مشاهدته نفسى واخذنى من الخوف والذعر ما لا اقدر على  
وصفه ولم يذكر ما رآه من ذلك قال واذا بقاتل يقول لي ان عدت الى  
اذاية سيدى احمد ابن عروس لا تلومن الا نفسك فخرجت في الحين الى  
الشيخ وهو بقاعة الفندق وترايمت على رجليه وانا ابكى معتذرا مما سلف  
منى من لاذية متخلصا من ذلك وهو رضى الله عنه يقول لي ايش رايت  
وانا اقول يا سيدى افي تائب الى الله تعالى لا اعود ثم انه لاطفى وصرفنى  
رضى الله عنه ومن يومئذ انا على اعتقاده وتعظيمه رضى الله عنه ونفع  
به واما المحدث الذى كان يوذى الشيخ رضى الله عنه فبعد اختلاف  
النقل عندنا في حكاية بين النطان والجزرى المذكورين وان كان الراجح  
عندى والظاهر كونهما قضيتين لعدم تواردهما على محل واحد في زمن

واحد مع ثبوت تعدد المخشئين فان حكاية الجزرى ذكرها والشيخ في قاعة  
الفندق ولم يدخل بعد الى البيت وسنثبتها بعد هذا في الباب الثانى ان شاء  
الله وحكاية النطان ذكرها والشيخ في البيت قال فيها كان هذا المحدث يوذى  
الشيخ غاية لاذية مستمرا على اسبابها فعلا وقولا الى ان بلغ من اذايته  
انه الفى العذرة على الشيخ رضى الله عنه من كوة في البيت التى فوق  
بيت الشيخ قال فلما اصابه ذلك لم يزد على ان قال ما هذا الكفر فقال  
وطلب الشيخ الماء وغسل ذلك عن نفسه واتفق ان اصاب المحدث  
بلاء عظيم في جسده وتعلقت به رائحة لا يشم اثنين منها واعيته الحيلة  
في ذلك فاجا الى الشيخ معتذرا من ذلك متذللين يديه والشيخ يعرض  
عنه في ذلك كله فلما طال عليه الامر وتفاقم حاله سافر الى بلاد العناب  
ثم ركب منها البحر قاصدا للاندلس فاسر والعياذ بالله وصار في ايدى الكفرة  
قال فبلغنا انه ارتد وانه مات على ردة والعياذ بالله تعالى ومن مستفيض خوارقه  
رضى الله عنه ما حدثني به جمع كبير ان الشيخ رضى الله عنه كان اذا  
راى احدا يبول في موضع في الفندق اعد لذلك يقول له لا تبول في البئر  
وكذلك اذا راى احدا اجتاز من ذلك الموضع يقول له دونك البئر لئلا  
تقع فيه وما هنالك بئر بل ولا في الفندق كله بئر وانما فيه الماهن الذى  
هو اليوم في وسط قاعة الزاوية ولا يلقى الناس لكلامه هذا بالا وانما يرون  
ذلك من الكلام الذى لا محصول له فلما صار الفندق زاوية وبنييت  
به الميضاة وجدوا بشرا قديما في الموضع الذى كان الشيخ ينهاهم عن  
البول فيه وهو اليوم بئر الزاوية وما كان يعلمه احد قبل ذلك وحدثني  
ايضا غير واحد من قدماء اصحابه وغيرهم انه رضى الله عنه كثيرا ما كان  
ينادى على انسان كان يسكن من الفندق المذكور في بيت هو اليوم  
في موضع المسجد وكان المسكين لاسرافه على نفسه يقترف المعاصى  
في ذلك البيت مدمنا على ذلك يا عدو الله تعصى الله في بيت الله والناس  
معروضون عن مدلول كلامه رضى الله عنه فاتفق ان صار ذلك البيت



مع سائر بيوت جهته مسجدا وحقق الله كلامه عليه وطال عمر الرجل الى  
ان ادركته وقد عمى وهو يتسول في الاسواق والعيان بالله تعالى وحدثنى  
الشيخ ابو محمد عبد السلام القطان قال كان الشيخ رضى الله عنه ينادى اهل  
الفندق غير ما مرة يا فيران اخرجوا من الفيران وغاية امر الناس من ذلك  
سماع كلامه قل وما ظهر لهم مراد الشيخ الا بعد انتقال الفندق زاوية  
وخرجهم منها وهذا من لطيف كنايته رضى الله عنه عن فسقهم بجعلهم  
فيرانا فان النبي صلى الله عليه وسلم سمي الفارة فوسقته في حديث  
الامر باطفاء السراج وما زال رضى الله عنه على ما وصف من حاله بقاعة  
الفندق المذكور الى ان خلى بيت من بيوتهم فانتقل اليه وهو البيت  
الاوسط من الجهة الشرقية من سفلى الزاوية وفتح للمغرب بحيث يواجه  
المدخل حدثني الجزري المذكور انه اجتمع في دفع كراته عنه اربعة  
نفر اقدم والد الفقيه الصدر ابي عبد الله محمد البيهيموري متولى الاحباس  
للتاريخ بتونس الحروسة قال ثم ان من له النظر في الربع السلطاني سمع  
بذلك فقال السلطان اولى بهذه الحسنة واسقط مناب كراء البيت عن الذي  
اكثرى الفندق واقام به شيئا يسيرا ثم ادخل معه فيه صرائره واعلمه  
بالجماعة على نفسه ولم يترك سوى تشقيقا يسيرا بين دفقي الباب ومنه  
يتناول ما يريد به اليه من طعام وغيره قال الجزري وامال الله تعالى اليه  
قلوب عباده فكانوا ياتونه من كل ناحية افواجا واطلق الله له ايديهم  
بالعطاء الا انه لا يأخذ منهم الدراهم الا قليلا قال وكان يقول اذا مد انسان  
اليه شيئا من ذلك تعطوني اوساخكم واما الطعام فيقبله من كل احد في  
غالب اوقاته ويعطى لمن حضر عنده وبعد ان اغلق البيت على نفسه  
لا يعلم له احد تصرفا في الطعام الذي يوتي به اليه على كثرته ولا  
يرد شيئا من الاواني التي ياتيها فيها الطعام واقام رضى الله عنه في البيت  
بعد غلقه على هذه الحالة مدة تقرب من سبعة اعوام ما خرج منها في  
هذه المدة قط الا ان يكون على وجه خرق العادة وما زال ما في البيت

من الحجر والنش والفخار يتراكم بعضه على بعض الى ان كاد يصل الى  
سقف البيت وصار يتناول ما يعطاه من فوق الباب مما يلي الاسكفة  
رضى الله تعالى عنه ونفع به

والناس عن سر هذا الامر في سنة لا يعلمون له ورذا ولا صدرا  
وكل احواله غيب وليس انسا من عليها غير ما منه لنا صدرا  
وحدثني غير واحد من ثقة العارفين بحال الشيخ رضى الله عنه انه كانت  
معه في البيت فيران كثيرة عظيمة الخلقة جدا وكانت لا تنفر عنه ولا  
تنزعج من حركاته اخبرني ابن عون المذكور قال اعجب ما رايت معه للفيران  
انه رضى الله عنه اخذ الحيز وقسم بين يديه فاجتمعت عليه الفييران تتناجد  
وبعيدة قصيب يضرب به الارض ويقول مخاطبا لها على مهل واحد واحد  
ثم ان فارا من تلك الفييران صعد على الشيخ وتعلق بصدرة الى كتفيه وصعد  
الى سقف البيت والشيخ على حاله لا يتحرك ومما ظهر له وهو في  
البيت من المناقب واخبرني به من يتفقد احواله ويراقب ما حدثت  
به عن الشيخ ابي الفضل بناسم بن غر بال وكان على المعترف من امره  
ثقة ماحوظا رحمة الله عليه عارفا باحوال الشيخ رضى الله عنه قال اتيت  
الى الشيخ يوما وهو في بيته فلما رآني قال النصاري نزلوا جربة فاهنني  
ذلك فلما كان بعد ايام ورد التعريف بنزولهم في اليوم الذي اخبرني  
فيه رضى الله عنه عنه ايضا قال صليت صلاة عيد الاضحى عام سبعة  
وثلاثين وثمانمائة وجمعت لروية الشيخ رضى الله عنه ولدت قبيل عليه  
فنظر الى وقال لي السلطان مات فقلت له سلطان النصاري ان شاء الله  
فقال لي ابو فارس يا ديبك هكذا فسقط في يدي وكنت فارغ الوقت من  
الطعام فشكوت له ذلك فقال لي لا تخف الحال يمشى بخير ثم ان الخبر  
واقى بعد ذلك بموته رحمه الله يوم تعريف الشيخ بالمغرب على ازيد من  
مسيرة عشرين يوما عن تونس ومشى الحال بخير كما قال رضى الله عنه  
فاستقل بعده بالخلافة وقام باعبائها اوجد حفدته الاكرمين وتوجه من



المغرب لدار ملكه تونس وقد كان الخليفة المجد المرحوم خلف بها نائباً منه  
في النظر في امور البلد وتوابعها صاحب وزارته فستغبرت بموت مخدمه  
لامر اضمره في سريره وانطمست لما قدر من هلاكه بصيرته فاراد ان  
ان يطفئ من شمس الخلافه نورا ويطلع اهله بدورا وكان امر الله قدرا  
مقدورا فوجه الى الشيخ متجسسا عن غائب امره ودفين سره اعز بنيه  
لديه واكرمهم عليه على ما حدثني به ابن عون المذكور عن ابن غربال  
قال فلما وقف بين يدي الشيخ قال له الشيخ رضى الله عنه بعد ان  
امرهم بنزع ما بسطوه لجلوسه اذا سالتك عن شيء تخبرني قال نعم قال  
له انت ببر او داخل فتاخر الولد عن الجواب وما زال الشيخ به الى ان  
قال له برا فقال له الشيخ علي الطلاق لو قلت لي داخل لقلت لك  
كذبت ثم قال له انصرف والله ما بقي لكم فيها مغرزة ابرة فانصرف الولد  
لاعز تحت امر لا يعلمه إلا الله واخبر بالموطن امه فجاءت الى الشيخ  
مع بعض حواشيها من النساء بحيث لا يعرفن من الليل وحملت اليه  
طعاما وجعلت تبكي بين يديه والشيخ يقول لها هذا امر الله ايش اعمل لك  
في حكاية طويلة واتفق ان كان الوزير المذكور هرب آخر نهار استقبلته  
تلك الليلة وكان اتفق ان خرج يوما من بيت الشيخ فار كبير لا ادري  
قال قبل هروب الوزير المذكور او بعده وجعل يجري في قاعة الفندق  
والشيخ رضى الله عنه ينادي في الحاضرين اقتلوه الحقوه هكذا ثم يقول لهم والله  
ان منع منكم لاعور الهجين لاعاقبنكم فما زالوا به الى ان اقتلوه وتاملوا  
عينيه لتحقيق قول الشيخ فيه لاعور الهجين فوجدوه اعور العين كما قال  
رضي الله عنه فاخذهم اعجب من ذلك واعجب من عجبهم ان الوزير  
المذكور الذي هرب اعور العين وان امره اياهم بقتل الفار انما كان كناية  
عن قتل الوزير المذكور وكذلك كانت عاقبة امره في حديث يطول  
جلبه وينصدع به من السامع لمرعة لقلب لا يام قلبه  
فسبحان من خص خلفا بمسا يشاء وخولهم نعمته

واظهر في الخلق تصريفهم ليظهر فيهم لنا حكمهم  
وزاد الثقة ان الشيخ رضى الله عنه قال لابن لاعز المذكور بعد الكلام  
السابق ارني رقيبك فزال لثام العمامة عن رقبته واراها له فجعل  
الشيخ يقول خسارتك من رقبته ويكرر ذلك فلما امتحن بمحنة والده  
قتل المسكين بفك رقبته على ما قيل والله اعلم ثم ان الخليفة المذكور  
قد استقر بدار ملكه وانظممت فوائد المحاسن كلها بسلكه وكان الفندق  
المذكور ملكا من الاملاك السلطانية التي لم فيها النظر التام والتصرف العام  
فاسده الله تعالى وقد اعاده زاوية بشوابه وشملته بحسن نية عناية من  
ثوابه واصاف اليه من ربه الشريف جملة اصول فوصل الى مراده  
من ربه بذلك ازكى وصول وللناس في سبب امالته همة العلية الى  
ذلك طرق تتجاذبها السنة الحاكين ومسالك ولم يصح لدى في ذلك  
ما ابني عليه او استند على يقين من امرى اليه وكل من النقلة الى صحة  
نقله راكن ولم اقف من ذلك على ما يثلج صدرى ولكن  
لا بد من سند لذاك وان خفت عنا بوارقه ومن برهــان  
فالامر جد والعقول شريفة ان الملوك نقيته الاذهــان  
حدثني الشيخ ابوسالم ابراهيم بن احمد عن الشيخ المعتقد التالي لكتاب  
الله تعالى الحاج ابي التناء محمود بما حدثني به الحاج ابو التناء المذكور وقد  
اجتمعت به عن نفسه كما كان حدثني به ابوسالم المذكور قال جمعتني  
مرة بيت التفات من الحلة المظفرة العثمانية مع الفقيه الارفع ابي سالم  
ابراهيم السليمانى رحمة الله عليه وبعض كبار قواد الدولة الفاروقية  
العثمانية فذكرنا سيدى احمد ابن عروس واخذنا نتفاوض في امر كرامته  
فقال الفقيه ابوسالم المذكور انا احدثكم بما وقع لي مع الشيخ رضى الله  
عنه وجهنى اليه مولاى المتصر رحمه الله تعالى وامرنى ان اكتب جميع ما  
اسمعه منه وارفعه اليه مكتوبا وكان رحمه الله قد اضمر في نفسه سوال الشيخ  
وتعرف ما غنده في سبع مسائل قال الشيخ ابو التناء المذكور فذكر لنا منها



ثلاث مسائل وطوى الذكر عن باقيها قال فقال لنا اول شئ بداني به الشيخ  
 رضى الله عنه ان قال لي وقد وقفت بين يديه جئت تكتب اجلس ثم  
 قال اكتب الذين نزلوا مرج الزواغين لاتتهم منهم انا اكفيك مؤونتهم واشارته  
 بهذا رضى الله عنه الى عرب حكيم الذين نزلوا بالمرج المذكور لحصار تونس  
 وقد كان الناس من امرهم في شدة فاصابهم من امر الله ما ازعجهم عن  
 منازلهم فلما وصلوا الى القيروان الا بعد ايلاس من انفسهم واموالهم  
 وذهب لهم من حيوانهم كثير وهذه احدى المسائل الثلاث ثم قال لي  
 رضى الله عنه اكتب اردتها زاوية اعملها زاوية وهذه والله اعلم  
 موامرة في تحييس الفندق وعمله زاوية وهي ثمانية المسائل ثم قال لي  
 رضى الله عنه اكتب وادخل راسي في ثوبه فاخرج سفرجلتي في غير اiban  
 السفرجل لا يرى احسن منها وقال لي تحمل له هذه ثم امسكها وقال  
 ما معناه انها ليست كلها له ثم عضها فنزع منها شيئا يسيرا وناولني وقال  
 ما له منها الا هذا والباقي شك الحاج ابو الشفاء المذكور هل قال هو لاصيه  
 او سكنت قال فكشيت كلامه رضى الله عنه في السبع المسائل ودفعت البطافة  
 لولاي المنتصر واعطيتهم ما ناولني من السفرجلتي مصونا في كاشد وذكرت  
 له انه اخرج سفرجلتي صفتها كذا اعطاني منها هذا ولم اذكر له بقية  
 كلام الشيخ تخوفا من ايلامه بما انهيه اليه من تمام اعلامه فقال لي ما  
 اعطاك منها الا هذا فقلت له نعم فقال لي قال لك ما له فيها الا هذه  
 القديمة السمع والطاعة الذي عمل الله مبارك قال ثم امر رحمه الله  
 بتحسيس الزاوية وتوابعها على الشيخ واقاربهم واخرج الله تعالى منها اهل  
 الاذاية وكلهم رهين لسعات افاعي فعله وعقاربهم فكانت هذه احدى  
 كرامات الشيخ التي لا يخبر نورها ولا يخفى على من تنورت بصيرته ظهورها  
 فقل للعائنين له استقبلوا فان الشيخ واسطة السلوك  
 وقد ظهرت خوارقه ويكفي اخا التحقيق اذعان الملوك  
 ثم ان هذا الخليفة الحبس المذكور قد انطوت ايامه وعاجله لما يرجوه من

الروح والريحان حمامه وطار من قفص سجن الدنيا الى سعة الرحمة حمامه  
 وانظمت بعده كلمة التوحيد باخيه الارضى الوارث سر الخلافة تعصيبا  
 وفرضا وهو الامام ابو عمرو عثمان الذي تجملت اليوم بذكره المناهر وارتوت  
 بشنائيه العطر افواه الافلام من اعين المحارب ومد الملك اليه ودادا يد لانتقاد  
 وما كان استعجله واسفرت العاقبة انه في اشارة الشيخ هو صاحب  
 السفرجلية وكان اتفق في اول دولته المباركة ان المزوار الهلالي اتى الى  
 الشيخ رضى الله عنه زائرا وهو حينئذ في البيت السفلى فاخرج الناس  
 ليخلفوا مراده بالشيخ واراد اخراج خدام الشيخ ابو حوال فزجروا الشيخ  
 عن ذلك قال ابو حوال الخدام المذكور فامرهم الشيخ رضى الله عنه ان  
 ياخذ حبلا كان ملأى بقاعة الزاوية ويربط احد طرفيه بوسطه ويربط  
 طرفه الآخر بسارية من سواري الزاوية فلما فعل ذلك امره ان يدور  
 مع السارية ففعل وجعل كلما دار قصر الحبل لاشفافه على السارية الى  
 ان التصق الهلالي بالسارية فقال له الشيخ زد فقال صفيا يريد الحبل  
 فقال له الشيخ صفت لك اى فرغت ايامك ثم قال له الشيخ ايش  
 اعمل لك ثم قال له انا نردك مثل البندقى بالجمل مرجز على الحدادين  
 فجعل الهلالي يقول ما نزل من السماء حملته الارض وما بقى بعد هذا  
 الموطن الا اياما يسيرة جدا واخذة الخليفة ومات بدار الشقاق والعياذ  
 بالله تعالى من سوء القضاء ودرك الشقاء وشماتة لاعداة ومن كراماته  
 الظاهرة عنه وهو بالبيت ما حدثني به ابو عبد الله محمد حماد الغرياني  
 قال حدثني فلان لرجل سماء ذكر انه ثقتة قال اجتمعت بالشيخ رضى الله  
 عنه وهو حينئذ بالبيت برض باب السويقة من تونس في وقت الفائلة  
 فاخذني العجب من ذلك وجئت مسرعا الى البيت لاقف على حقيقة الامر  
 فيما رايت فلما رآني رضى الله عنه قال وهو يضحك طي كانه يعبت بي  
 اليست خوارقه هذه تدل على قدرة الشامس  
 وان معارجه للعسلى معارج ذى قدم راسس



ثم انه رضى الله عنه لما تراكمت عليه البيت امتلاء بما فيها فتح في سقفا منقاصا صعد منه الى البيت الذى فوقه في الطبقة العليا وغرز في قاعة الذى انتقل عنه مربعين عظيمين من الخشب شاحديهما وقد اعادوا البيت وما حوالاه من البيوت روضة للدفن بموت اول دفين فيها وهو الشيخ ابو محمد عبد الله بكسر الدال نائيه بالزاوية وولد اخيه رحمه الله واستفاض ان الشيخ رضى الله عنه لم يطلع له احد من خدمته الاقربين واصحابه المقربين مدة اقامته بالبيت على فضلة غائط ولا شاهدوا له شيئا من ذلك بالبيت المذكور بخلاف السطح وكانت اقامته بهذا البيت العلوى على ما اخبرنى به غير واحد نحو من ثلاثين شهرا قالوا ومنها ظهر فوق السطح في عام احد واربعين وثمانمائة قالوا واقام فوق السطح سنة او قريبا منها وليس بينه وبين الحر والبرد حاجز من بناء او غيره ثم انه رضى الله عنه اتخذ كساء تكنه واقفها باعواد ثم جعل يضيف اليها الحصر ويرقيها ويرسعها شيئا فشيئا الى ان عادت نوالته على ما ادرناها عليه فانظر الى تقلبات هذا الشيخ في قوالب اطواره وانكماش امثاله عن ادراك خفيات اسراره اخصب روض رياضته وتارج وما زال لديه ما حلا والف مرافقة رفاق المحبين فلا تراه إلا راحلا

لسلى بسلع وادى النفسا فتى في الغرام هو لا عـزل  
يرى اللوم لوما بحكم الهوى وعن مذهب الحق لا يعـزل  
ويهوى التثقل لكن مـتى يقال اطمان به المنـزل

وكانت سيرته المستفيضة المعلومة بعد صعود السطح ان الزائرين لا يصعدون عنده الى السطح كما يصعدون اليوم ولا يصلون اليه وانما يصل اليه اقاربه لمناولته ما عسى ان يحتاج اليه او تدعوه الضرورة الى الخدمة في مهم يراه عنده فيصعد اليه اصحابه بقصد ذلك وكان يخاطب الناس من فوق سطحه وهم وقوف بالممر الذى امام الزاوية وتارة يشرف عليهم من العلو الذى في طالع السطح من الزاوية ويخاطبهم من

المنقاص المشرف على وسطه وكل ما ياتي به الزائرون من انواع الطعام وغيره يتناولوه رضى الله عنه بحبل رقيق اعده لذلك وربما يحمل به الاشياء الثقيلة بحيث يخيل للناظرين ان الشئ المحمول محقق السقوط قالوا وربما يطمع رضى الله عنه الواقفين في سقوط الشئ المحمول حتى يتبها بعضهم لتنايه فاذا راي ذلك من فاعله باسطه بقوله طمساع اقام على هذه الحالة مدة طويلة ثم سرح للناس السطح السفلى وكان اخفض ارتفاعا مما هو عليه فكان الناس يقفون هنالك بين يديه ولا يصل اليه حيث النواله احد إلا من ضرورة وعلى هذه الحالة ادركت امره في شعبان عام سبعة وخمسين وثمانمائة ولما كان في اواخر عام خمسة وستين وثمانمائة وجدت الامر كما كنت اعده تبديل الشيخ رضى الله عنه الى محالطة الناس تنزل فكان يصل الى نوالته القريب والقاصى والمطيع والعاصى وامره ذلك معهم بين القبض والبسط دائر والناس الى محله الارفع بين مهول وسائر وقد تم ترتيب البداية ههنا على وجهه الارضى وغايته التصوى ولم اعز إلا بالذى صح نقله لى ولم اجنح الى كل ما يروى فنبعت حلو كثيرى رحيقها يروى وما بالبحر لمحا فتى يروى وما الامر مما يزدري بحديثه ولا الشيخ ممن حظه عندنا الدعوى وقد بعدت شاوا شماخنة قدرة فما ان يسامها سماك ولا عوا

ولا بد هنا من الاشارة الى التعريف بقدرة العالى ومقامه الشريف الحالى وذكر من شهد له بالولاية واعترف ممن كان في زمانه من بجر المواهب اغترف فمن ذلك ما كاتبتى به امين المملكة العثمانية وصاحب الاشغال الافريقية السلطانية وهو الفقيه ابو عبد الله محمد بن عبد الكريم بن الكماد وكان له على مكانته من اسند اليه حديثه هذا اصح اعتماد وقد وجه الينا ان لا نحيد في النقل عن نص كتابه فاعراضنا عن ذلك بعد الافصاح به تعرض لعتابه قال يقول كاتبه العبد الفقير الى رحمة الله تعالى محمد بن عبد الكريم بن الكماد لطف الله به وعفاه عنه سمعت من سيدنا ومولانا وشيخنا



وبركتنا الولي بحق والثابت الغدق سيدى سعيد الصفورى رضى الله  
عنه غير ما مرة يقول ابو العباس احمد ابن عروس من اولياء الله تعالى وهو  
من السبعة لابدال وكان والدى رحمه الله تعالى ينهائى عن الدخول للشيخ  
رضى الله عنه وكنا مجاورين للشيخ رضى الله تعالى عنه فحضر يوما  
بجلس السيد الشيخ الولي الصالح العارف الكبير الشهير ابى عثمان سعيد  
الصفورى رضى الله عنه والقارى يقرأ بين يديه بعض كتب السادة  
المصوفة رضى الله عنهم والشيخ يتكلم ثم انه قال في اثناء كلامه رايت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وقال لى ابو العباس احمد ابن  
عروس ولى الله وهو من السبعة لابدال فرايت والدى رحمه الله يسبكي  
حتى اشفقت عليه ثم انه انكب على رجلي الشيخ رضى الله عنه بعد  
افتراق المجلس وقابله رضى الله عنه بخير ودعا له فلما خرجنا قال لى  
يا ولدى اقول كما قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام رضى الله عنه لما  
سمع كلام الشيخ القطب سيدى ابى الحسن الشاذلى رضى الله عنه  
هذا هو الكلام العجيب الغريب القريب العهد من الله واستغفر الله ورجع  
الى اعتقاد الشيخ الصالح الولي الغوث الكبير سيدى ابو العباس احمد ابن  
عروس رضى الله عنه وتعظيمه واقلع عن اعتقاده الاول والشكر لله على ذلك  
وكان كلام الشيخ رضى الله عنه مكاشفة لوالدى رحمه الله وههنا انتهى  
كلامه وتم على شرطه اعلامه

فهل بعد هذا حجة لآخى الحجة يقوم بها يوما وقد قرطس السهم  
ولى روى عن سيد الخلق انسى ولى وما فى نقله عندنا وهـ  
وزاد بعض الفضلاء فى الحكاية ان الشيخ الصفورى المذكور رضى الله عنه  
جاء الى الشيخ رضى الله عنه فى بقية ليته التى رآى فيها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واخبره عنه بما ذكره فلما كان عند صومعة جامع الزيتونة  
عمرة الله ناداه الشيخ رضى الله عنه من فوق سطحه الى اين الى اين  
بعد آش بعد آش

كانه قال هلا جئت زائرنا والسر منا بسر الله مكتوم  
اما وقد بان مما قد رايت بهـ رويته فعليك البر مكتوم  
وماله فى المكتبة المذكورة من مقول وهو على الشريطة السابقة منقول  
قوله وسمعت من الشيخ الحاج الصالح سيدى ابى القاسم الفيتورى رضى  
الله عنه قال كان الشيخ الولي الشهير سيدى عبد المؤمن رضى الله عنه  
يقف تحت السطح الذى الشيخ الان به والموضع حينئذ على الصفة  
التي كان عليها فى القديم وقبل ان يظهر الشيخ رضى الله عنه يقول يافقراء  
هنا نخلف العنيدل ويكرر هذا الكلام وفى رواية اخرى عن غيره انه كان  
يقول ياربوع جاءك قنديلك

فقد ظهر القنديل بدو وعساد فى توسطه بدرا وام العلى شمسنا  
فان غابت الشمس المنيرة اطلعت حقيقة شمسنا فنهسى وما امسى  
ومن الصريح فى رفعة مقام الشيخ رضى الله عنه وعلو قدره وسمو درجته  
عند الله تعالى وتزكية سره ان احد اصحاب الشيخ الولي ابى عبد الله محمد  
الجلاد رضى الله عنه وكان شاذلى الطريقة ومن ارباب الحقيقة كان ربما  
يصل الى منزلنا بتونس الحروسة فاتفق ان الفاء يوما عندنا بعض اصحاب  
الشيخ رضى الله عنه فاسر الي فيه ان هذا الرجل ممن لا يعتقد الشيخ  
رضى الله عنه فكان الرجل كوشف بمقالته فقال لى ففانحا اما الشيخ  
سيدى احمد ابن عروس فهو من اولياء الله وقد كنت مرة مع شيخنا الجلاد  
فذكروا عنده الشيخ رضى الله فلم يجب فى امره بشئ ثم اعيد من الغد  
الكلام على الشيخ فقال لا تقواوا فيه الا خيرا فسالاه عن موجب سكوتهم  
بالامس وكلامه اليوم فقال انكم لما ذكرتموه بالامس بقى فى النفس من  
ذلك شئ فلما كان الليل وخلوت بوحدى خاطبني مخاطب من وراء ظهري  
اسمع الصوت ولا ارى الشخص ابن عروس . من الرعوس ذكره يحيى  
النفوس . عطية الملك القدوس . فقلت هذا من الشيطان فاءد الثانية  
ثم اعاد الثالثة فاستغفرت الله تعالى



فهل مثل هذا الامر يصدر عن هوى ويبرز عن هزل ويبدو بلا ستر  
وما امر هذا الشيخ عنده اولى النهى سوى الشمس اشراقا وان كان في ستر  
ومن ذلك ما حدثني به غير ما مرة الشيخ المسن ابو محمد عبد الكريم  
الغرياني الفاطن بنونس المحروسة وكان كثيرا ما يتعاقد الاربعينية  
وكان باخباره عن نفسه لا يعتقد الشيخ رضى الله عنه قال انفق لي مرة  
في خلوة اربعيني ان الروحانية خاطبوني في امر الشيخ وكان من خطايهم  
ان قالوا لي ما عندك في امر الشيخ فقلت اى شيخ فقالوا ابن عروس فقلت  
لا اعتقده فقالوا ولم لا تعتقده وهو من اهل العلم اللادني فقلت ايضا اني  
لا اعتقده فقالوا انه شيخ الوقت قال ثم انتقلوا معي الى الكلام في امر الخضر  
عليه السلام وذكر ما لا حاجة بنا الى ذكره هنا قال ومع هذا كله فالتفلس  
غير منشحة مني الى اعتقاده قلت والى الآن والى الآن وهذا هو  
العجب العجيب دعى الى رشده فابى ان يجيب

تبدى له الحق لكن ابى وصدا لسابقة ابعثته  
واولاح من رشده لائح لكادت سعادتته

ومن ذلك ما حدثني به الحاج الناسك ابو الحسن على النفاقي وهو من  
فضلاء اصحاب الشيخ لا قدمين قال وجهني الشيخ رضى الله عنه الى  
بلد الحامة صحبت بعض فضلاء معتقديه من اهل الطلبة لرجل سماه  
وقد كان قاضي البلدة المذكورة لم يعامله بالانصاف في مرتبة الجارى  
له على يديه من البلدة المذكورة وبعد اجتماعي بالقاضي المذكور وبلغني  
معه في مراجعة الكلام الى الحد الذي امضى باطني وازعجني خرجت  
الى نفازة لروية الشيخ الصالح الشهير الحجة الواضحة الولي الكبير ابى  
عبد الله محمد الزنجاري النفازي رضى الله عنه وكان من اهل التصريف  
والمقام الشريف فقلت له وقد اجتمعت به انت سلطان موضعك ولو  
كان فيك ربح ما بعثني الشيخ رضى الله عنه من تونس الى هنا فقال لي  
والله لو تغير من قلب الشيخ هكذا وجع بين طرفي سبابته وابهامه

لاملك الله به اقليما لكنه رضى الله عنه تخلق باخلاق الرحمة بحيث  
ينفع الناس كلهم البر والفاجر قال ثم ذكر لنا امر قدومه الى تونس فقال  
لما قدمتها اقامت بالمرناقية قريته غربى تونس ثلاثة ايام وقا لا ادخل  
حتى ياذن لي اصحاب البلد فقال لي اصحابي ومن اصحاب البلد فقلت لهم  
سلطانها سيدى احمد ابن عروس ونقيبها سيدى احمد شوشو ثم استاذنت  
فجاء النقيب الملاقى ثم ذكر لنا امر اجتماعه هو والنقيب المذكور بقاضي  
الجماعة حيثن وهو الفقيه القسنطيني رحمة الله عليه في مجلس الخليفة  
وانه قال للنقيب وقد امعن في ذكر الشيخ رضى الله عنه سيدى احمد  
ابن عروس من اهل لاذن مع الله تعالى ومن يقول قلت لربى وقال لي  
ربى وانما اجاب القاضي المذكور وقد انكر عليه هذه المقالة بعد نشر  
فسطاط المفاوضة ونشر احاديث المعارضة في ذلك والمنافضة سيدى  
احمد ابن عروس سيد الناس كلهم في وقته من هنا الى باب المشرق  
ومن هنا الى باب المغرب وانا من بعض خدمته وانا جلست بآذان الله  
ثم باذنه فانظر الى اعتراف هذا الكامل له بالمنزلة التي حازها اتصلا  
وقربا والمكانة التي ساد بها كافة اهل زمانه شرقا وغربا

وهذا وما احدث حقيقة حاله استطاع للسر من امره ان لا  
فلو شاهد اليوم المقام وشيخه لاضاق به ذرعا ولم يستطع قولا  
ومن ذلك عن الحاج النفاقي المذكور قال دخلت بلد العناب واجتمعت  
فيها بالشيخ الصالح ابى محمد عبد الرهاب المراكشي وكان من كبار اولياء الله  
تعالى ومن اهل خرق العادة فقال لي انت بجوار الشيخ ابن عروس وفي  
البيت الذي عن يساره والشيخ رضى الله عنه حيثن في البيت السفلى  
لم يصعد بعد الى السطح وجعل يخبرني عن حاله مع الشيخ الى ان  
اخبرني عن اوانى البيت فقلت في نفسي وقد ادركني من امره العجب  
هذا شيطان تصور لي فما اتممت الخاطر الا وهو يقرأ علي سورة الواقعة ثم  
قبلني في جيبتي ثلاث مرات وقال انت اخي من الشيخ وان ادبناك



يكون ذلك سوء ادب مع الشيخ لسنا بشياطين ولا يتطور الشيطان علينا  
ان شاء الله فقلت له يا سيدي صحيح ان الشيخ هو السلطان يريد  
سيدي احمد ابن عروس فقال فقال لي السلطان القرآن لكن الشيخ  
رضي الله عنه هو الاستاذ واذا عرضت لنا عنده حاجة نرسل عليه طوارق  
فمنعني منه حوائجنا ونصرف وكل واحد منا حاكم على موضعه  
اذا كان هذا وامشـاله يرون الى محبته الامـر آل  
فنحن على عجزنا منهم احق واول بهذا السؤال  
ومن ذلك من النفاق المذكور قال كنت منقطعا الى شيخ وقته الفقيه  
العلم الادري سيدي قاسم العبدوسي رضي الله عنه ورحمه وكان يعلمني  
آداب الشريعة وكان سيدي احمد ابن عروس ابغض الناس الي وكان  
رضي الله عنه اذا رآني يقول يا زفيت اقم موبزنك ليدي ترجع قال  
فينما انا يوما اصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد الصفصافة  
من ربح نفات بتونس الحدودية واذا بقائل يقول لي وانا متيقظ اسمع  
الصوت ولا اري الشخص عليك بابن عروس تستنفع واعاد ذلك ثلاث  
مرات فتعذرت بالله من الشيطان الرجيم وقرأت آية الكرسي فقال لست  
بشيطان عليك بابن عروس تستنفع قال ثم اني رايتهم رضي الله عنه في  
سبعة من المشايخ لا اعرفهم وكانوا معهم سلطاننا للشارين وكان اولئك  
المشايخ يقولون للسلطان المذكور ان سالت عن هذا واثاروا الى الشيخ  
فما في الزمان من ياحق له درجة قال ثم رايتهم بعد ذلك في النوم  
رضي الله عنه وكاني مربوط بوسطهم ثم اني اتيتهم رضي الله عنه في  
الليلة فقال لي لا اله الا الله سمعنا في جوامع الصفصافة وما صدقنا  
ورايانا في النوم السبعة المشايخ وما صدقنا ورأيانا ارواحنا مربوطين في  
وسطهم وما صدقنا ثم قرا رضي الله عنه واما من خاف مقام ربه ونهى  
النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ثم قال لي رضي الله عنه مر شرق  
لو غرب خاطري يرعاك ابن ما كنت قال فمن يومئذ وقفت عند مراسم

حدوده نهيا واما وتركك بانقطاعي الى منيع حمه زيدا وعمرا  
اليس عجيبا انه شيخ وقتنا وليس له في عصره عندهم مثل  
ونحن اذ لم الجهل اعين فهمنا فلسنا نرى شيئا وجهل الفتى قتل  
ومن ذلك ما حدثني به المعلم ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمان عري  
اليزويش قال دخل سيدي محمد شوشو يوما للزاوية العروسية فلاقاه بعض  
المعتقدين من طلبة العلم لرجل سماه فـاله عن الشيخ اين هو فقال له  
هو فوق سطحه فقال له سيدي محمد المذكور لازم النظر في وجهه هذا  
الشيخ فما من مطلع الشمس الى مغربها احد مثله  
فمثل هذا في جلالة قدره ان قال يوما يقتدى الفضلاء  
واليك ما ابدى هنا للشيخ من شرف اليه قد انتهى الكملاء  
وعنه ايضا قال مرض سيدي محمد شوشو المذكور رضي الله عنه ثم نقه  
فجاءه انسان من اهل قرطاجنة بقرص من الشعير وعشرين بيضة فتناول  
منه ذلك وقال حين رآه هذه هديته قرياني فلما اراد الخروج قال له الى  
اين تمشي قال الى سيدي احمد ابن عروس قال فما حملت اليه فقال  
مثل ما حملت اليك فقال اذا وصلت اليه فقل له محمد شوشو يسلم عليك  
يا ولي الله

فانظر اليه على علم مقامه وشوقه ام يدع استبـدادا  
بل امه متطلعا لمزيدة متطلبا من بحرة استمـدادا  
وعنه ايضا قال اخبرني منشد الشيخ المذكور رضي الله عنه قال اثبت  
مع الشيخ الى الشيخ ابن عروس رضي الله عنهما فلما وصلنا اليه قال له  
شيخنا اقول لك كلاما تقبله مني قال ما هو قال على بركة الله اليس ثوبين  
نظيفين وانزل الى جامع الزيتونة يجتمع عليك الاطفال ويدعون لك  
بخير فقال له اني اشتبهت برمة من لحم الوحش فقال له شيخنا اولاد  
ابن عبد العزيز يعتقدونك وهم يطعمونك ما اشتبهت قال ثم التفت الى  
وقال لي عرفت ما وقع بيني وبين هذا فقلت لا فقال طلبت منه النزول



الى مخالطة الناس ليستغفوا به فقال لي لا اعرف إلا الله فقلت له اقم  
اعزك الله ومنه في المعنى عن المنشد المذكور قال وقفت مع شيخنا بين  
يدي الشيخ رضى الله عنهما والناس ياثونه بانواع الاطعمة وغيرها فقلت  
لشيخنا هذا هو الرجل ياتي به الناس بكل شئ مستهوى وهو جالس في مكانه  
وانت انما ياتيك ذلك بعد التعب الكبير فقال لي سبحان من اقام العباد  
فيما اراد ابن عروس يرى انه لا يعرف إلا الله ونحن نعرف الله ونعرف  
الخلق ومن ذلك ما حدثني به الشيخ الصالح الولي ابو الحسن علي بن  
علي عرف المقدم وقد اجتمعنا بموضع من دخلته الجزيرة القبلية في اواخر  
شهر ربيع الاول الشريف من عام سبعة وستين وثمانمائة وكذا اطلعناه  
على كتابنا هذا فاستبشر لراة وذكر انه احسن كتاب في هذا المعنى راة  
وكان من دعائه لي ان قال اسال الله ان لا يعدمك بركة هذا الشيخ وان  
ينور قلبك ويزيدك نورا على نور قال بينما انا في دارى يوما بتونس واذا  
بسيدي محمد شوشور رضى الله عنه في جماعة من اصحابه يسالون عني  
فلما خرجت اليهم قال لي رضى الله عنه اعزم على زيارة الرى درديك  
ومعناه باللسان الرومى السلطان الكبير فقلت ومن هو قال ابن عروس  
فقلت على بركة الله وانصرفنا نحوه فلما قربنا من زاويته قال ادخلوا عليه  
بالذكر فاخذنا نذكر الى ان دخلنا الزاوية وكان الشيخ رضى الله عنه  
امرهم بطعام فهيئوه قبل قدومنا عليه فلما وصلنا اليه امرهم باحضار ذلك  
الطعام فاخذوا في الاكل وسيدي محمد شوشور رضى الله عنه لم يزل يذكر  
فقال الشيخ في عدم موافقة اصحابه في الاكل وانفرادة عنهم بالذكر الناس  
ياكلون يا حمار فسال رضى الله عنه عن مقالة الشيخ فلم يجبه احد  
بذلك اجالا له وهيئة فقال لا بد ان تخبروني فاجبروه فقال لاصحابه  
قولوا معى كما اقول وجعل يقول (آش قالت النحلة للدالية انت القصيرة  
وانا العاليه) ويكرر هذا الكلام واصحابه يتبعونه في هذا والشيخ رضى الله  
عنه ساكت لا يزيدهم في ذلك شيئا

فهذا اعتراف منه للشيخ انه اديهم هو السلطان والعلامة لارضى  
وان له الامر المطاع وانفسه مكين يرى ذو الراى اعزاه فرضا  
ومن ذلك عن الشيخ الصالح المقدم المذكور قال اجاز سيدي محمد شوشور  
رضى الله عنه امام الزاوية العروسية فاشرف عليه الشيخ رضى الله عنه  
من فوق سطحه وقال له غلبتك لحيتك يا ديوث هكذا فقلت له وايش  
نعمل خاطرك خاطرك وانصرف وهو يقول خاطرك فانظر الى اعتراف  
هذا الكامل له باليد البيضاء في احكام الولاية والقدم الراسخ في درجات  
النهاية وهو في وقته من الصدور المحققين والاعلام الصادقين واحد من اظهرة  
الله تعالى بافريقيته الى الوجود وصرفه في الكون وراة شواهد الغيب من  
مشكاة الجود وانتهت اليه رئاسة هذا الشأن بتونس المحروسة واضمحلت  
بها احواله المخارفة من رياض الصالحين غروسة ولم لا حوال السنية العلية  
والكرامات الواضحة الجلية منها ما حدثني به قريبه ابو عبد الله محمد  
البنزويش المذكور قال قال لي يوما رضى الله عنه كنت في صحن جامع  
الزيتونة يوما ومعنى الشيخ الصالح ابو العباس احمد ابو حوال ونحن  
شابان صغيران واذا بالشيخ الجديدي رضى الله عنه دخل علينا فتمت  
اليه وقبلت يده وقلت يا سيدي ادع الله لي فامسك بذنبي وقال يا شوشور  
يكون لك بتونس شان كبير ومنهما عنه ايضا قال قال لي رضى الله عنه  
خرجت مرة مع سيدي احمد ابو حوال المذكور ومعنا ثالث ذكر محمد بن  
انه نسيه ومعنا برمة فيها ما يوكل فلما دنونا من الزلاج وجلسنا للاكل واذا  
بفارس معتجر لا يظهر منه إلا سواد الحدق فسلم علينا ووقف ولم نعلم من  
هو فدعونا له للاكل معنا فقال انا فارس وانتم جلوس فقمتم اليه وانزاعه  
فجاء يمشى وجلس بيننا ثم انه اسفر عن وجهه فاذا هو شيخنا الزاوي  
رضى الله عنه وكان مقعدا فلم نر به عاهة فادعشنا منه ذلك المشافاة  
لا تخافوا انما كان هذا مني باذن من الله ثم قال اما انت يا شوشور فعد  
اعطيتك تونس تستصرف فيها وتنظر في امر الناس والله الله



ومولانا محمد وانت يا ابا حوال ملازم من ملازم الدخلة اعطيناها لك  
واعطينا مصر لفلان للرجل الثالث وانا ان شاء الله القى ربي في هذه  
السنة فكان الامر في جميع ما ذكره كما قال رضى الله عنه ومنها ما حدثني  
به الشيخ الصالح ابو الحسن علي المقدم المذكور رضى الله عنه قال كنت  
يوما بجامع الزيتونة واذا بسيدى محمد شوشو رضى الله عنه يحوم في الجامع  
وكلما وجد جماعة وقف عندها كالمباحث ممن ذهب عنه فقلت في نفسي  
وانا بعبد منه يا ليت شعري هل هذا الشيخ من البدلاء او هو صاحب  
الوقت او نقيب فاذا به رضى الله عنه قد توجه نحوى واجتاز عني  
كانه لا يريدني ثم رجع الي وقال وقد داسني بقدميه من انت لانه  
ضرب فقلت المقدم فجلس الي وقال فيما بيثي وبينه انا نقييها وانا من  
البدلاء وانا صاحب الوقت وانا مجنونها وانت جهاها فقلت له كيف  
ذلك قال تمزج وتقول الحق ومنها عن الشيخ المقدم المذكور رضى الله  
عنه قال كنت في دارى بتونس واذا بسيدى محمد شوشو ناداني فلما  
خرجت اليه قال لي هذا السلطان ابو فارس يعتدنا وتعتدنا ويحبنا  
ونحبه فاعزم على زيارته فقلت على بركة الله فلما دخلنا القصبته وقربنا  
من المجلس تلقانا المزار الهلالي وردنا عن الوصول الى السلطان ردا  
منكرا فيبينما نحن معه على هذا واذا بصاحب الشفيع حينئذ وهو ابن قليل  
الهم قد ورد علينا فقال للهلالي المذكور ما لك مع هؤلاء فقال له انهم ارادوا  
الدخول لمجلس السلطان وما لهم عنده حاجة واخذ يقبح فينا بكل منكر  
من القول وزور فقال له المنفذ المذكور اصبحت في هؤلاء الدرابلية الكذا  
الكذا وتكلم من قبيح الكلام ما شاء الله فلما رأينا ذلك منهما جميعا خرجنا  
فبلغ السلطان ما كان منهما لنا فوجه في طلبنا فلما دخلنا عليه فجلسه قال  
له سيدى محمد سلام عليكم نصركم الله ثم قال لي يا مقدم بايع فقلت سلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته فرد السلطان علي وعليكم السلام ورحمة الله  
وبركاته ثم قال سلام عليكم نصركم الله وقال لي يا مقدم بايع فقلت ايضا

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد السلطان علي كما تقدم هكذا مرارا  
متعددة ثم سألني رضى الله عنه وكان ضريرا عن السلطان فقلت هو الذي  
يكلمك فقال له بعد ان امسكه ما لي بك يا امير المؤمنين خلافتك فقال له  
ولاى شئ يا حبيبي وانا اعتقدك واحبك ثم مد يده رضى الله عنه فوقعت  
على انسان فسألني عنه فقلت له هو مولاي ابو عبد الله فقال له فقال له  
التي قال للخليفة والده ثم مد يده رضى الله عنه فوقعت على صبي صغير  
كان يمين يدي السلطان في سن من لا يلبس العمامة وعليه اذ ذلك شاية  
منصفة من ملف وعلى راسه شاشية كست راسه الى ان كادت تصل الى  
حاجبيه فسال عنه وما كنت اعرفه قبل ذلك فسالت عنه من كان قريبا  
منى فقلت لي هو حفيد السلطان وابو مولاي ابو عبد الله واسمه عثمان  
فاخبرته بذلك فضمه اليه وقال له سلام عليكم نصركم الله يا امير المؤمنين  
ثم قال له يا امير المؤمنين يا مولاي عثمان يا حبيبي ما تحكم لي في الهلالي  
وابن قليل الهم فقال له وهو يصحك نعم نحكم لك فلما قال له ذلك قال  
لي يا مقدم قم انقصت الحاجة فما زال امر الخلافة دائرا الى ان استقر بامر  
الله لديه وكان هلاك من ذكر باذن الله على يديه وحق الله قول عليه  
فيما قاله وصدق فيه ويقول الله ما يشاء فقال له ومنها ما حدثني به ابو سالم  
ابراهيم المذكور قال حدثني الشيخ الكامل ابو عبد الله محمد السوقي ان سيدى  
محمد شوشو رضى الله عنه اغتسل في ليلة شديدة البرد غزيرة المطر في فصل  
الشتاء سبعين مرة كلما اخذته سنة احتلم وقام الى المزاب فاقطع بها يجرى  
منه من ماء المطر الى ان استكمل العدة المذكورة رضى الله تعالى عنه  
ومنها عن ابي سالم المذكور قال حدثني الشيخ السوقي المذكور قال حدثني  
الشيخ ابو عبد الله محمد النويشى قال حدثني الشيخ الصالح ابو الفضل قاسم  
الفيثورى رحمة الله تعالى عليه قال كان في حمام سوق الفلانة بتونس الحروسة  
معلم جربى وكان بشر الحمام المذكور قد نزح فانتهى الامر فيه الى صاحب  
الحبس ليقلبه او يفرق به فلم يجبه الى مراده من ذلك فاخبر بامره بعض



اصحابه واطهر له النوجع من مصابه فقال له الفكاك عندك في الحمام وانت في هذا الكوب العظيم فقال له صاحب الحمام ومن هو قال سيدي محمد شوشو فتجرد الحمامي من ثيابه وقصد الشيخ في داخل الحمام فوجده ملقى على ظهرة وحواليه اولاد الدخان الذين يلذون به فجلس عند رجله ورفع احدعما ووضعها على ركبته فضمها الشيخ ونهض قائما وقال من انت فقال له انا معلم الحمام يا سيدي وذكر له امره وبكى بين يديه فقال له رضى الله عنه مرادك في كثرة الماء او في الاقلية فقال له يا سيدي لا اقدر على ترك باب السبب ان امكنني ذلك فقال احمل في يدك قلعة واملاها من بشر سيدي سثيان وافرغها في البئر واذا خرجت من الحمام اجتاز من هنالك واكلمه من الطابق قال ففعلت ما امرني به وجالست في مكاني من الحمام واذا بالسواق الذي يسنى على البئر قد جاء الى وقال لي ارفعوا في الحبل فان البئر كثر فيه الماء فقمتم معه ووجدت الامر كما قال ونقصنا من طول الحبل لارتفاع الماء في البئر ورجعت الى مكاني فبينما انا جالس واذا بالسواق قد عاد الى وقال لي كثر الماء فارفعوا لي في الحبل فقمتم ايضا معه ونقصنا من طول الحبل وددت الى مكاني فاذا به ايضا قد عاد وقال ارفعوا لي في الحبل فان الماء غابني ففعلت وما زال الماء يتزايد ونحن نقصر من طول الحبل الى ان بلغ الماء في ارتفاعه في البئر كذا كذا قامت تزايد على العشر ومن يومئذ الى الان ما نزح البئر المذكور ولا فرغ ماوه قال الحمامي المذكور وكان رضى الله عنه قال لي اوصيك ان تجعل فيه نصيبا لله تعالى ومن دخل اليك من هؤلاء الاطفال يريد اولاد الدخان تعاملهم بخير فقلت له السمع والطاعة قال وكان يوصيني وهو يبكي رضى الله عنه ومنه ايضا عن الشيخ السوقي المذكور قال كان سيدي محمد شوشو رضى الله عنه يقول لي يا محمد لي اولاد بالشرق واولاد بالمغرب الود على الجميع بسر لطيف لا يعلمه الا الله تعالى قد كان رضى الله عنه يقول اذا كان المتزوج ذليلا كان الشايع اذل وكراماته رضى الله عنه كثيرة جدا واحواله

واحواله الخارقة لا تبلغ لغايتها حدا وفيما ذكرناه منها قصد التماس البركة بذكرها كفاية والله نسال به وبامه ان يسلك بنا لمرصاته سبيل التوفيق والهداية ومن المعترفين للشيخ رضى الله عنه برسوخ قدم الولاية وعلو المقام ممن اثبت صدرا في ديوان الاكابر وعلى الطريقة استقدام الشيخ الصالح القائم على قدم التجريد الحجية في زمانه على كل سالك ومريد ابو الفضل قاسم بن نافع لاندلسي الملقى وهو على ما حدثني به جماعة من ثقة العارفين به عند سلطان المسافرين اليوم قالوا وذلك انه كان يقول في غير ما موطن ابراهيم بن ادھم رضى الله عنه هو سلطان المسافرين في وقته وانا اليوم في مقامى سلطان المسافرين في وقتي وسئل من استاذك فقال مالى استاذ انما استاذى ابو العباس الخضر عليه السلام وانا تحت دائرته قالوا ثم انشغل بعد هذا من تونس الى المشرق واقام به نحو من اثني عشر عاما ثم عاد الى تونس فكان يقول انا تحت دائرة الشيخ سيدي احمد ابن عروس فقيل له انك كنت قلت لنا خلاف هذا فقال انما دخلت في دائرته باذن ابي العباس الخضر عليه السلام فان الشيخ رضى الله عنه خليفته في التصريف في الكون ليس هذا بكفى في مكانته ورفعة القدر منه عند مولاه احله رتبة جلست ورفعه قدره فصبحان من اعطى واولاه ومنهم الشيخ الصالح الولي الرباني ابو العباس سيدي احمد صيلت رضى الله عنه كان يقول كلما سئل عن سبب حلقه لحية ما لاحد مع ابن عروس لحية او ما هو قريب من هذا المعنى وحدثني ابن عون وابو الفضل ابن باقوش قال كان اصحاب الشيخ رضى الله عنه يعملون يوما في الطين بين يديه للبنيان وهو جالس ينظر فيهم وينهضهم للعمل فاحتاجوا في عمل ذلك الى الماء وطلبوه من الشيخ فقال لهم اعملوا الساعة ياتيكم الماء فبينما هم كذلك واذا بالسقائين قد اتوا بالماء وقالوا بعثنا سيدي احمد عسيلا وقال لنا احملوا الماء الى الزاوية فان السلطان عنده الحركة يريد سيدي احمد



ابن عروس وعن ابن عون ايضا قال حدثني منصور البنزرتي قال اجتمعت  
بسيدي احمد عسيلة رضى الله عنه وشكوت اليه بعض ما كان اهدني  
فاعطاني ربع دينار وقال لي سيدي ابو سعيد الباجي نفع الله به سيدي  
احمد ابن عروس براءته نافذة في الشرق والمغرب وحدثني الامير لاجل  
ابو محمد الحسن ابن الامير لاجل ابني الذبيح اسماعيل قال اجتمعت مرة على  
زيارة الشيخ سيدي احمد ابن عروس ثم بعده سيدي احمد عسيلة فزرت  
الشيخ ولما جئت الى سيدي احمد عسيلة قال لي جئت من عند السلطان  
فسكت وما كنت رايت في تلك المدة كلها فعلمت ان مراده سيدي احمد  
ابن عروس وحدثني الشاب الصالح ابو الحسن علي بن عبد الحليم قال  
حملت الى الشيخ يوما خبزة فيها عسل جامد فلما دنوت من باب الزاوية  
وجدت هنالك سيدي احمد عسيلة فرماني بالارض وجعل يضربني برجله  
فاشرف عليه الشيخ من فوق سطحه وقال له اطلقه يا ثور ثم قال له هذا  
الذي فعلته به انما فعلته بي ثم قال له اذا جرت من هذا الموضع فلا  
سبيل ان تزيد على ان تقول السلام على السلطان في قصبة وتنصرف قال  
فما زال رضى الله عنه بعد هذا الكلام نحوا من ثمانية ايام يحوم حول  
الزاوية ليلا ونهارا ثم انصرف رضى الله عنه  
فيا من امالته الهواجس والهوسى

عن الرشيد مل صدقا الى صاحب الوقت

ورد فيه ورد البربر لك الرضا واللا فقد عرضت نفسك للقيمت  
وهذا الشيخ ممن له بافريقية المقام الشريف والاحوال الحارقة والتحكم فيها  
والنصرif وقد انطوت طريقته فيها على امور عجيبة وسيرة الى خطاب خطيب  
رقة شمائها كل نفس زاكية محببة وله الكرامات الجليلة الوافرة والمناقب  
التي هي عن بديع جمال جلالة قدرة سافرة منها ما حدثني به ابن عون  
المذكور قال حدثني الفقيه الشريف قاضي بني ياورار من عمل بجاية وقد  
كان الى الخليفة محنة ابتلى بها قال اجتمعت يوما بسيدي

احمد عسيلة رضى الله عنه فتكامل علي واطم وجهي فحملتني حمية  
النفس على ارادة الانتصار لها ثم اتى صرفت عن ذلك فانصرفت وفي  
النفس منه امر عظيم فلما كان بعد ايام اجتمعت به في مسجد من  
المساجد او قال في غيره فلما رآني قصدني وقال لي يا سيدي ما لنا لا نقول  
استغفر الله فقلت استغفر الله وازال الله ما كان في باطني منه ثم انه رضى  
الله عنه ناولني قطعة صغيرة من الفخار وقال لي خذ هذه عندك للبركة  
فتناولتها منه وجعلتها في جيبى فلما كان الليل ونزعت ثيابي للنوم سقطت  
من جيبى دنائير جديدة الصرب احسن ما يرى على عدد القطع التي  
ناولني وتفتقدت القطع فلم اجدتها وعلت انها هي الدنائير فقلت في نفسي  
هذه تخيلات وستعود كما كانت ولم تطب نفسي بها وما زالت عندي  
الى ان وصلت الى بجاية واطلعت عليها بعض مشايخي وهي دنائير  
جيدة فاخبرته بالموطن فقال لي هذه منقبة عظيمة لهذا الشيخ فحينئذ  
تصرفت في الدنائير المذكورة وصرفتها في مصالح رضى الله تعالى عنه  
ومنها عنه ايضا انه قال حدثني الفقيه ابو سالم ابراهيم اللولو قال كان سيدي  
احمد عسيلة رضى الله عنه في السنة التي مات فيها رحمة الله عليه  
كثيرا ما ياوى الى دارنا ويبيت عندنا فانفق انه بات عندنا ليلة فلما  
كان جوف الليل وهو معي في بيت واحد انتبهت عنه ناحيته من  
البيت واخرجت من الخزانة لطائف المنن لابن طعاء الله لانظر فيه  
فلما امسكته في يدي قال لي هذا كتاب سيدي احمد الذي من لاسكندرية  
يريد سيدي ابا العباس المرسى فقلت له نعم واخذني العجب من  
اطلاعه على الكتاب ومعرفته له وما كان يعرفه قبيل ذلك ولا رآه في  
يدي رضى الله عنه قال وكان قبل قتله بنحو من اربعة اشهر يقول لاهلى  
كلما دنوت منه لتبورك به اليك عنى الدم في حوائجى ويسبغها عن  
نفسه بذلك فقول يا سيدي ما ارى في ثيابك شيئا فيقول الدم في  
حوائجى ثيابي ماطخة بالدم وما كان يخاطبها بمثل هذا قبل ذلك وما



علمنا مراده من ذلك حتى قتل رضى الله عنه ومنها عن الشريف  
العوانى قال كنت يوما في سقيفة دارى واذا بسيدي احمد عسيلة رضى  
الله عنه قد دخل علي وقال لي يا شريف اشترى خسا بغير اوطى فخرجت  
لارى من ارسله في ذلك فوجدت انسانا خارج الدار قد كان جاء معه  
فاردت ان اوجههم لذلك فانتهرني رضى الله عنه وقال لي يا سيدي متاطفا  
على عادتكم في ذلك هذا اذا امسك الخس بيده يحترق هذا من اهل النار  
مسكين فادعشني منه ذلك ثم انصرف عني فكان ذلك المسكين هو قائله رضى  
الله عنه وحينئذ عرفت مدلول كلامه وخفى ما بطن في ظاهر اعلامه  
ومنها عنه وعن غيره ان قتله المذكور لما سجن بعد قتل الشيخ رضى الله  
عنه دخل عليه بعض اصحابه السجن وساله عن علته مصابه ورجاه في  
الخلاص فقال له مخبرا عن نفسه هيهات ان لا بد يموت مرجوما بالحجارة  
والعياذ بالله فقال له من اين علمت ذلك قال كان سيدي احمد عسيلة  
ناولني قبل هذه الايام حجرا وقال لي احتفظ بهذا الحجر فانك تحتاج اليه فاخذت  
الحجر منه واقام الله ضدى في ذلك ما اخبرتك به فمات رجما بالحجارة  
كما قال ولم يقدر احد على رد العامة عنه في ذلك قالوا واخبر المسكين عن نفسه  
انه كان يبيت معدي في غالب وقته يزوم قتله قال فاذا قممت الى ذلك من  
جوف الليل وقصدته لم اجد في مكانه واجبت عنه فلا اقف له على  
خبر وحدث المسكين عن نفسه في ذلك قال خرجت معه الى زاوية سيجوم  
ومعى السكين التي اريد قتله بها فلما انفصلنا عن المدينة وقف وقال لي تريد  
قتلى فقلت له اريد قتلك فنزع السكين من يدي ولم اقدر على ممانعته  
في ذلك واعطاها لبدوى اجتاز علينا ثم قال لي اذا اردت قتلى فاطرح لفعة  
بها تقتلني فطرحت سكيننا وجئت بها اليه فقال ما زلت تريد قتلى  
ثم قال لي بقي لك لما تريد خمسة وعشرون يوما او قال سبعة عشر يوما  
فكان كذلك قتل لهذه المدة ورحمة الله عليه حدثني ابن عون المذكور  
وغالب ظني ان غيره ايضا حدثني بذلك قال لما قتل سيدي احمد عسيلة

رضي الله عنه قال سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه يارب شارب  
بلا الحية يموت قتلا وقال رضى الله عنه يريثه (ابني احمد راجل الزناقي  
منيتواناد اتوا في بستان الزهر مشاتوا ابني احمد منيتوا وافاتوا في رياس  
الزهر ما شاتوا) هكذا بهذا الكلام وحدثني من اثق به من الفضلاء ان الشيخ  
الصالح الاكمل ابا محمد عبد الكريم بن محمد النفاقي القاطن بالرومية شرقي  
طرابلس المحروسة على نحو من خمسة عشر ميلا قام مرة بتغيير المنكر  
واراقة الخمر بطرابلس المحروسة على عادته في ذلك فقال له قائد البلاد  
حينئذ ببساطه بذلك يا سيدي اخاف عليك من بعض هؤلاء المفسدين  
الذين تقوم فيهم بتغيير المنكر ان يقتلك فقال للقائد المذكور واين لي هذه  
السعادة اموت على الشهادة كما يموت عسيلة وكان بين كلامه هذا وبين  
قتل سيدي احمد عسيلة اكثر من عشرة اعوام وكان هذا الشيخ المذكور في  
وقته من الصالحين الاكمل القائمين بسر الله في اغاثة ملهوف ضعفة  
الايامى والارامل ولم بطرابلس المحروسة وسائر عملها الكلمة الطاعة والمنزلة  
التي ما زال من اتقى الله واطاعه حدثني ابن عون المذكور  
قال وجه سيدي عبد الكريم المذكور للشيخ سيدي احمد ابن عروس كتابا  
يسلم عليه فيه ويطلب منه المدد بالمخاطر والدعاء الصالح وارسل اليه  
صحبته زمانا ففتحت ذلك الكتاب بين يديه رضى الله عنه وقلت  
يا سيدي هذا كتاب ارسله اليك سيدي عبد الكريم النفاقي وفيه السلام  
عليك وطلب المدد بالدعاء الصالح فما تقول له وقد كان سيدي عبد الكريم  
المذكور وجه الى ان اعرفه بما يقوله الشيخ عند قراءة كتابه فقال لي قل  
له لا تطامع الكدبا ولا تدلولى حتى ترانى في القطار الاول ثم قال قل له  
انت شيخته والشيخة ترجع دالية والدالية ما تشر حتى تاتي الى هكذا  
بنص هذا الكلام

ففي المنقول من هذا دليل السيدنا العماد ابى الصرائر  
بان القوم نحو علاه ساروا كما عقدوا على محبته الضمائر



ومن المعتزفين للشيخ رضى الله عنه بالولاية الكاملة والمنزلة التي هي في شرفها المراتب الفتح شاملة الشيخ الصالح المسن ابو الحسن على الغربي رضى الله عنه القاطن بقدرت احد قرى قرطاجنة من عمل تونس الحروسة وقد كنت زرتهم يوم السبت خامس العشرين من ذى القعدة عام ستة وستين وثمانمائة وانفق ان كنت يوم زيارته مجتازا بساحل مرسى جراح فرايت هنالك من السمك الطرى ما اثار علي من بواعث الشهوة ما عجزت عن دفاعه والوصول الى قضاء النهمة من ذلك لا يمكنني في ذلك الوقت فبنفس ان اجتمعنا به وجلسنا عنده احضر لنا السمك والخبز وجعل ينالني من السمك المرة بعد المرة ويلاحظني في اثناء ذلك ملاحظة مطلع على غيبى في ذلك ويخصني بذلك دون بعض اصحابي فرايت ذلك منه كرامة حيث كوشف بغائب امرى في ذلك رضى الله تعالى عنه ثم انا اخذنا في مذاكرة احوال الشيخ رضى الله عنه بذكر كتبنا هذا فجعل يشكر اهتمامنا بذلك ويدعو لنا بصالح الدعاء ثم قال اما الشيخ سيدى احمد ابن عروس فلا يشك في ولايته الا مخذول وكراماته اكثر من ان تحصى وذكر لنا منها ما سنثبت في محله ان شاء الله تعالى

فما عذر من ينفى ولا يشبهه الى بها الولياء الله قد اعلنوا القولا

ودانوا له في كل امر واذعنوا وخصوه بالتكريم والمنزل الاعلى

وحدثني الحاج ابو عبد الله محمد بن سالم المسراقي الجزري قال كنت في حيرة من امر الشيخ رضى الله عنه فيما يرجع الى تصحيح اعتقادي فيه فسالت عنه الشيخ الامام حجة الاسلام الجامع بتونس الحروسة بدين الامامة والفتيا الحائز قصب السبق في ذلك ولا ثنيا سيدى ابا الفضل باقسام البرزلى رحمة الله تعالى عليه فسألني عما اراه موجبا في امرة للاعتقاد وسببا مشيرا لبواعث الاعتقاد فذكرت له ما اعلمه من ذلك حسبما ادت معرفتي اليه فقال لي رضى الله عنه اذا كان على الحالة المرضية الحسنة الصالحة في بداية امرة فهو قربالى زمانه والا فالله ياطف بنا

وبه فقلت انه كان على خير وهدى وصلاح وحال وحسن سمت ومحافضة على القربات منذ كان وانما عرضت له هذه الاحوال وظهرت منه هذه الامور في الزمن القريب فقال لي اذا كان الامر كما ذكرت فهو قربالى زمانه وهذا الشيخ القرنبالي المشار اليه هو صاحب الوقت في زمانه وماسك اعنة التصريف في اوانه وله الاحوال السنية العلية والامور الخارقة الجلية والتصرف الثام والقدم الراسخة والمكانة الجليلة والرتبة الشامخة وكان رضى الله عنه موسوما بتخريب العادات والاخلال في الظاهر بامر العبادات وله الكرامات الظاهرة والناقب السنية الباهرة وهو شيخ الشيخ المكين الحائز قصب السبق في التمكن ابي عبد الله محمد شوشو الذي بسطنا في هذا الباب امرة وعطرننا بذكر بعض كراماته ذكره وذكرنا حكايته معه التي رفع فيها من مقدارة واعلى وقلة باذن الله ولاية القطر الاقريقي واولى وذكرنا ايضا امر تصريفه الخارق المغرب في اطعمته وهو بتونس من هو في اقصى المغرب وعجائب غرائب احواله رضى الله عنه كثيرة ومناقبه الجليلة لكل كريمة من قلوب المخلصين مشيرة منها ما حدثني به ابو سالم ابراهيم بن احمد المذكور قال حدثني الشيخ البلاغ قال حدثني رجل كان عندنا يقال له القفصى الزجاج قال كان سيدى عثمان القرنبالي رضى الله عنه مجاورا لنا فخرجت يوما من الدار واذا صبي صغير لا عقل فذهبت ولم تعلم امى اين ذهبت ولا وقفت لي على خبر فادركها من ذلك ما يدرك الام من فقد ولدها فجاءت الى سيدى عثمان واخبرته بذهابي وجعلت تبكي بين يديه رضى الله عنه وتنقلى فقال لها اسكتي هذا امر قريب ثم امرها ان تشتري له بقرط من الحلواء وان يكون شراؤها ذلك من الذى يبيع الحلواء تحت جامع الزيتونة دون غيره فقامت ممتثلة لامره فلما وصلت اليه لم تجد اليه مسلكا من كثرة من احتف به من الناس وما زالت تتلطف في الوصول اليه الى ان امكنها ذلك فلما اشرفت عليه وجدته في حجرة والحلواء في يدي يشغلني بها عن البكاء فترامت علي وقالت



ولدى فتركني لهما وقال الحمد لله الذى جبر صدعك فحملتني الى الشيخ  
بعد ان اشترت له ما طلب من الخلواء فلما وصلنا اليه قالت يا سيدى  
هذا ولدى وجدته عند صاحب الخلواء فقال رضى الله عنه الحمد لله  
وعنه ايضا عن السوقى المذكوران الشيخ الامام حجة الاسلام ابن عرفة  
رضى الله عنه ورحمه صلى العشاء الاخيرة بجامع الزيتونة وهو امامه  
حينئذ وانصرف الى داره فوجد سيدى عثمان رضى الله عنه جالسا عند  
باب مسجد عتبة التراب وهو عريان لا يستتره الا السراويل وكان ذلك  
فى ليلة باردة فى فصل الشتاء قال فقلت فى نفسى هولاء الفقراء هذا  
شانهم اذا سالهم احد شيئا لا يجده عندهم نزعوا ما يكون عليهم من اللباس  
ويعطونه ثم انى قلت فى نفسى تعينت الآن على مواساته بما يصلح  
من اللباس فانى قادر على ذلك واخاف عليه الهلاك من البرد ان تركته  
فلما وصلت الى دارى اخذت ما يصلح له من اللباس وحملته اليه فلم  
اجده حيث تركته ولم ادر اين اطلبه فاردت الرجوع الى مكافى واذا به  
يكلمنى من وراء الباب ارجع يا فقيه الحر والبرد آيسان من آيات الله  
يرسلها على من يشاء ويصرفها عن من يشاء من عباده قال فاستغفرت الله  
تعالى ورجعت بما معى الى منزلى ومنها عن ابن عون عن الشيخ الامام  
السيد ابى الفضل بلقاسم البرزلى رحمه الله قال حدثني شيخنا الامام ابن عرفة  
رحمه الله قال قلت لاهل الدار اقطعوا شيئا من الطعام فى صحيفة لذلك  
الرجل عثمان مسكين ففعلوا فلما حضر حملته اليه فجعل يقول وهو من  
وراء الباب اقطعوا الطعام فى صحيفة لعثمان مسكين ويكرر هذا الكلام  
محاكاة لمقاتي لاهل الدار فادعيتنى ذلك ثم قال لى وانت يابن عرفة  
ما انت مسكين ثم فتح الباب وقال لى ادخل فدخلت فاذا عنده مائدة  
عليها من اشرف انواع اطعمة اهل المشرق واهل المغرب وقال لى ما عند  
عثمان ما ياكله الا طعامك احمل طعامك وانصرف او ما هو قريب فى  
المعنى من هذا الكلام وكراماته رضى الله عنه كثيرة وفى المتناول منها كفاية

فانصرف الى امر الشيخ وهو المقصود بالذات العناية فانتم تترى اعلان من ذكر  
من هولاء السادة باعلاء قدره وابداء شغوف منزلته الشامخة وفخامته امره  
واعترافهم له بانافة رتبته العالية والمكانة التى لا تسام لنفاستها بالقيم  
العالية فلا مطمع بعد اعترافهم لمنكر فى تصحيح انكاره ولا محيد لمخلف  
عن دخول جنة اعتقاده التى حفت بالمسكرة فالى كريم هدى هديهم فى  
ذلك يرجع الطالب وعند توجه القصد اليهم بخالصته لاخلاص تساعده  
المطالب ولا عبرة فى ذلك بسواهم اعجم او اعرب اتى بما يولف من احوالهم  
او اغرب وقد آن ان نذكر من شطحات الشيخ رضى الله عنه ما نطرب بذكره  
المشاهد ونقيم به فى اثبات شرف الشئ من نفسه عليه دليلا والشاهد  
ما تشهد ولا عبرة بالمنكر فى ذلك فقد اصلنا ردة وحصلنا ابعاده عن مراده  
وطرده حدثني ابن عون قال قال امرنى الشيخ رضى الله عنه يوما بانشاد  
بعض كلام الشيخ الكبير محي الدين عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه فانشدته  
يسئلى ويشرب لا تلهيه سكرته عن التذم ولا يلهو عن الكسب  
اطاعه سكرة حتى تحكهم فى حال الصحاح وذامن اعجب الناس  
فقال رضى الله عنه هذا راجل فقلت له نعم فقال وانا عروسة زمانى ثم  
استزادنى فانشدته للشيخ المذكور رضى الله عنه اياتا منها

واهل الصفا يسعون خلفى وكلهم له همة امضى من الصام العصب  
ثم قلت له هذا الذى قال قدمى على رقبة كل ولى لله فقال لى رضى  
الله عنه هذا راجل فقلت له نعم فقال وانا يدى ورجلى فوق الناس كلهم  
وانا مسلط على من يقول انا ولا يقول احد انا وانا عبد من يطاطى وطاطا  
الى ان بلغ حد الركوع رضى الله عنه وحدثني الشيخ ابو محمد عبد السلام  
القطان قال كنت عند الشيخ رضى الله عنه يوما فنظرت الى سباطه فى  
رجله وعليه حبل قد لفه به فقلت فى نفسى متعجبا من امره اين هذا  
الشيخ من سيدى عبد القادر الذى قال قدمى هذه على رقبة كل ولى لله  
فما اتممت هذا الا وهو رضى الله عنه ينادى يا محمد وكذلك كان ينادى



وانا سباطى على رقبة كل ولى لله فقلت الله اكبر ولما ذكرت هذا الكلام  
للشيخ الصالح الولي ابي الحسن علي المقدم ونحن بموضع من دخلته  
الجزيرة القبلية رايتهم اظهر الاذنان والسمع والطاعة لذلك وطاطا راسه  
متواضعا وعنه ايضا قال كنت جالسا حول بيت الشيخ رضى الله عنه وهو  
بها اذ ذاك وانا بحيث اشاهد المجتازين من امام الزاوية فاجتزأ سيدي  
محمد شوشو رضى الله عنه فلما رايتهم قلت في نفسي هذا هو الرجل او ما  
هو قريب من هذا الكلام يريد سيدي محمد المذكور فاذا بالشيخ ناداني من  
داخل البيت انا راجلها من مطلع الشمس الى مغربها فاستغفرت الله تعالى  
مما تحدثت به نفسي من ذلك ثم بعد مدة اجتاز ايضا الشيخ المذكور  
وانا بمكان اشاهده منه فعرض لي مسا كان عرض اولي في امر الشيخ وامره  
فما تم لي ذلك الخاطر الا والشيخ رضى الله عنه يناديني فلما وقفت بين  
يديه قال لي انا عقاب كل عقاب انا عقابك ثم بعد مدة طويلة  
قال رضى الله عنه في بعض مفاخراته الدنيا كلها نساء وانا راجلها ثم بعد  
مدة قال لي رضى الله عنه انا شيخ سبعين مدينة من قواعد الاسلام ثم  
بعد مدة قال لنا رضى الله عنه انا راجل السطوح ثم بعد مدة خاطب ابنته  
اخيه في امر فائز له باطنها ولم تصبر كلمتك فما ارضاك كلامي وانا قلب  
الدنيا قال ثم طرا لي في خاصة نفسي ما تخوفت منه فقال لي تخاف  
وانا قلب الدنيا وعنه ايضا قال انتم امراة يوما وجعلت تتملق بين يديه  
وتقول ياسيدي خاطرك فقال لها خاطري مثل عين الشمس وحدثني  
ابن عون المذكور قال لم ازل اسمع الشيخ رضى الله عنه يقول خاطري  
مثل عين الشمس وانا الغيث قل يا غيث اغثنى وعنه ايضا قال كثيرا ما  
نسمعه يقول رضى الله عنه انا شيخ سبعين قاعدة من قواعد الاسلام وعنه  
ايضا قال سمعت الشيخ رضى الله عنه في بداية امرة كثيرا ما يقول انا  
قلب الدنيا وكل اصبع من اصابع يدي ورجلي يشفع في سبعين الفا وعنه  
ايضا قال من مستفيض كلام الشيخ رضى الله عنه جميع النساء تكذب

الا العجوز امي وانا الفيل حتى بعشرة وميت بالف وحدثني الثقة قبال  
اخبرني ولد اخي الشيخ رضى الله عنه وهو الشيخ عبد الله بكسر الدال  
نائبه في الزاوية رحمه الله تعالى ان الشيخ رضى الله عنه قال في مفاخراته  
انا قرن الثور الذي عليه الدنيا وانا قلب الدنيا وانا سيد اهل قرني وانا  
راجل كل راجل وانا الذي اراها من مطلع الشمس الى مغربها وحدثني  
الشيخ ابو محمد عبد الله ولد اخي الشيخ رضى الله عنه قال سمعت الشيخ  
رضي الله عنه يقول فقيرى يشفع في مائة الف وانا شيخ سبعين قاعدة  
من قواعد الاسلام وانا قلب الدنيا وانا قرن الثور وقدمي على رقبة كل ولى  
لله وحدثني الحاج ابو الحسن علي بن محمد التلمساني المناني قال تحامل  
علي مرة ولد سيدي فتح الله في الدخول في دائرتهم والتسلط بطريقتهم  
وقد كنت دخلت في دائرة الشيخ رضى الله عنه قبل ذلك فلما جئت الى  
الشيخ ووقفت بين يديه واحد فقراء سيدي فتح الله معي قال رضى الله  
عنه ارادوا ان ياخذوا اولادي وانا عجولى ومشرمة لا يتعدى احد عليها  
وانا مخلى السروج العامة وانا مسلط على من يقول انا ثم قال رضى الله  
عنه يريد ولد سيدي فتح الله المذكور ما فتح الجراد يفتح بيضه وبمثل  
هذا سواء حدثني ابن عون قال كنت من الحاضرين لهذا الموطن كلمة وما  
خالقه في شيء مما حدثني به وعن الحاج التلمساني المذكور قال صعدت يوما  
الى الشيخ رضى الله عنه فسمعتهم يقول كل من طلع الي حسابي علي وكل  
من يطلع الي حسابي علي وانا صباغ من زارني صبغته ومن دخل موضعي  
كان محسوبا علي في الدنيا والآخرة وحدثني الفقير قاسم بن خلف الله قال  
سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول انا امين الله ومن مطلع الشمس الى مغربها  
رجالها وحجارها محسوبة علي وانا عساسهم وبمثل هذا حدثني ايضا الشيخ ابو  
محمد عبد الله ولد اخي الشيخ رضى الله عنه وعن الفقير المذكور ايضا قل  
سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول انا العوام وانا بوعطاس وانا البحيرة وانا  
البحر وانا العقاب الذي لا ثاني لي في العقبان وعنه ايضا مع الحاج التلمساني



المذكور قال سمعنا الشيخ رضي الله عنه يقول منجلى حصاد المناجل كلها  
وجميع النساء يكذبن إلا العجوز امي وحدثني الحاج ابو الحسن علي النفاقي  
قال كنت بوابا للزاوية العروسية وكنت اذا رايت موسوما بالخير والصلاح  
متشبها لم امنعه من الدخول واذا رايت معروفا بالسوء موسوما بما لا يليق  
اصرفه عن الوصول الى الشيخ فقال لي رضي الله عنه لا تفعل موضعي مثل  
الحمام من دخل اليه يظهر ويخرج فقلت له حمام في الليل والنهار فقال  
نعم في الليل والنهار ثم قال لي رضي الله عنه من جاز عتبة موضعي مني والي  
ومحسوب علي وحدثني ابن عون قال لما امر القاضي باغلاق الزاوية على  
الشيخ من اجل دخول النساء اليه نزل رضي الله عنه وفتح الباب ودخل  
الى قاعة الزاوية واخذ حبلا وجده هنالك فاحتزم به وجعل يقول مصارع  
يا رجال الدنيا مصارع يا رجال الآخرة ثم قال انا ابو العباس السبتي انا ابو  
مدين انا محرز بن خلف انا عبد القادر وعد رجالا مثل هولاء ثم قال انا  
راجلها من مطلع الشمس الى مغربها وبالله الذي لا اله الا هو ما فيها  
رجل مثلي رضي الله عنه وحدثني النفاقي المذكور قال كنت يوما عند  
الشيخ رضي الله عنه فجاءته امرأة كانت وعدت درهما ناصريا لله تعالى  
جعلت ثلثه للشيخ وثلثه لسيدى ابي العباس السبتي وثلثه الآخر  
لسيدى محرز بن خلف فصرفت الدرهم لقضاء ذلك وجعلت مصارفته  
في يدها فلما وقفت بين يدي الشيخ رضي الله عنه قالت له يا سيدى  
هذه وعدتك فقال لها كم هي قالت ثلث درهم قال اريد الدرهم كله فاذا  
ابو العباس السبتي وانا محرز بن خلف اولئك ماتوا وانا وارثهم فسهط في  
يد المرأة لاطلاع رضي الله عنه على خفي امرها في ذلك وناولته الدرهم  
كله وانصرفت وحدثني ابو الفضل بن باقوش قال كنت يوما بين يدي  
الشيخ رضي الله عنه فدعا بالمقص والمرأة وقص شاربه وسوى لحيته ثم  
لبس العمامة وجعل ينظر في وجهه ثم ابدى اسنانه والمرأة في يده وجعل  
ينظرها فيها ثم قال كانهن اللولو والمرجان ثم قال للحاضرين كل ما يفعله

السلطان مليح يشير الى نفسه رضي الله عنه وحدثني ابو عبد الله محمد بن محمد  
الشرقي قال كانت عندنا بتونس شدة عظيمة فخدمت وانفقت بما حصل  
لي من الاجرة نفقة وسعت بهما على بعض قرابتي صلة مني لهم وجمعت  
الى الشيخ رضي الله عنه فلما وقفت بين يديه جعل يقول ( يا ربنا باهل  
التقى اخلف على من انفق ) ثم قال وانا من اهل التقى وحدثني الامير  
الاجل الاكمل ابو محمد الحسن ابن الامير الاجل امي الشيخ اسمعيل ابن الامام  
السلطان المقدس المرحوم ابي العباس احمد وكان على ما شاهدته منه وتعرفته  
من حاله ملازما امام الشيخ رضي الله عنه قال ما زلت اسمع الشيخ رضي الله  
عنه غير ما مرة يقول انا الغوث قال وسمعتة مرة يقول انا الحاكم بتونس فوقع في  
النفس من ذلك مرض من جهة اني ارى له التصرف التام في تونس  
وغيرها فما استتم لي هذا الخاطر الا وهو يقول انا الحاكم في الدنيا كلها وعن  
الامير المذكور قال سمعته رضي الله عنه يقول انا مريم بنت عمران يشير  
والله اعلم الى مقام الصديقية فانها صديقة رضي الله عنها وحدثني الفقيه  
الكاتب الاجل ابو العباس احمد الطيب وهو من المعتقدين في الشيخ  
رضي الله عنه ومن اهل دائرته الحسين قال سرت مرة مع بعض سادات  
عرب افريقية فقال لي وقد انجز لنا ذكر الشيخ رضي الله عنه ما لكم  
تزورون ابن عروس وتتركون سيدى فلان وسيدى فلان لرجال صالحين  
سماهم فساعف ذلك منه ولكن تجملت له وقلت الحمى اولى بالزيارة من  
الميت وجمعت الى الشيخ رضي الله عنه فقال لي ان كان الهدينة سلطان  
فانا سلطانها وان كان للبحر سلطان فانا سلطانها وان كان للبر سلطان فانا  
سلطانها وانا الغوث وعلى الغانجات جر الذبول وعنه ايضا قال سمعته  
رضي الله عنه مرة يقول انا جبريل فكافي استكرهت في نفسي سماع ذلك  
منه فقال دون ان يواجهني بالخطاب ان جبرتم كسر قلبي يا ثوران جبرتم  
كسر قلبي يا ثور فاستغفرت الله تعالى وعلمت ان مراده بجبريل معنى  
الجبر الذي تضمنه اشتقاق اسم الجبر من جبريل عليه السلام ففي



شطحاته هذه رضى الله عنه ما هو صريح في اثبات حجة البالغة وإضافة  
مرتبته الشريفة الدامغة وأكثرها انما صدر عن الشيخ في بداية امره  
ووجد منه في حال استغراقه بطفحات سكرة وقد اسلفنا من كلام الامام  
السهروردي رضى الله عنه ما هو كفيل باقامة العذر عن ذلك والتماس  
المخرج الارضى لمن سلك من الاكابر هذه المسالك حيث قال وقد  
نقل عن جمع من الكبار كلمات مؤذنة بالاعجاب وذلك لبقايا السكر  
عندهم وانحصارهم في مضيق سكر الحال وعدم الخروج الى فضاء الصحو  
في البداية فمن ذلك قول بعضهم ما تحت خضراء السماء مثلى وقول  
بعضهم قدمي على رقبة كل ولى لله وكقول بعضهم اسرحت والجمت  
وطفت في اقطار الارض وقلت هل من مبارز فلم يخرج الي احد اشارة  
منه الى تفردة في وقته ثم قال ولكن نجعل لكلام الصديقين وجهها في  
الصحة ونقول ان ذلك طفق عليهم في سكر الحال وكلام السكران يحمل  
وجعل الياقنى في كتابه نشر الحسن الغالية هذه الشطحيات من انواع  
التخريب فال ومعنى التخريب بالسطح ان يتكلم بكلام عظيم يدعى فيه  
حالا عظيما فوق ما يظن به بحيث يسهل بذلك من القلوب ويساء به  
الظن فيحصل مقصودة في نفى الصلاح عنه والسطحة عندهم ترجمة  
اللسان عن وجد يفيض عن معدنه مقرونا بالدعوى

فهذا طريق العذر عندك واضح عن الشيخ فيما عنه قد ابرز السكر  
وتلك يد ايضا له وعندنا ايته وفضل علينا فيه للنعيم السكر  
وله رضى الله عنه كلام عال يدل على اتساع حقيقته ومرتفاع منزلته الشامخة  
وعلو طريقتة حدثني به عنه الشاب الصالح ابو الحسن علي بن عبد الحليم  
وكان ضيقا بعدم الافصاح في النقل عنه باسمه حرصا منه على ان  
يسدل اريدة الحصول على آثار رسمه فانه باخباره انما ورد من الشيخ  
هذه الموارد وصدر عنها في حال غيبته بالموارد وان سماع ذلك كان على  
وجه مخصوص في مجالس اهل الخصوص فاعل من لا رسوخ لقدمه في

ارض لا اعتقاد يستبعد هذا القدر ويالحق لرمد بصيرته بالسهم البدر ولا  
يعلم انه قل ما حلى متحل بالاستبعاد إلا بالخبيثة والابعاد لكن راينا  
اسعافه في هذا المطلب مثيرا لسوء الظن بالنقل وتجنب مواقع التهم  
عندنا صفة العاقل وقد ذكر ذلك رضى الله عنه في صورة المراسلة كانه  
خطاب ابن راسله وهذا عين كلامه ونصه وقد طابق الخاتم فيه فصه من  
الرجل الميت ابو العباس احمد ابن عروس الذى لا يخاط قلبه احد غير  
الله اما بعد فان الميت العتيق له سر رقيق فمن ذلك السر انه لا يصل  
اليه احد من اهل الخصوص إلا بشق الانفس فكيف يدرك الوصول الى  
ربه علامة الوصول قطع المالمفات والخروج من الوكر بالزاد الى هجرة الله  
ورسوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدرك الموت  
فقد وقع اجرة على الله جلست في السر الاعظم فوجدت عقيدتى ثابتة في  
الرسول الاكرم او قال في النبي الاكرم على انى امر بالمعروف وانهى عن  
المنكر الآن قطعت عن قلبي كل حجاب وتركزت لاهل ولاقارب والارلاد  
من كان يعرفني حيا فانما اليوم ميت والميت لا يعرف الحي واتساع  
حقيقتي اورثني كشم طريقتي اللهم انى عبد فقير اليك لا املك لنفسى  
شيئا فارزقني السلوك والسياسة في ارضك كى افعل بالمحدث كن في  
الدنيا كاتك غريب او عابر سبيل وعنه ايضا من كلامه الجارى على هذا  
الاسلوب وسر الصدق في خلال حكايته يستميل القلوب الحمد لله على كل  
نعمة والشكر لله على كل بلوى اما بعد نعرفك يا من لا يعرفني طريقتي  
نقمة شديدة الحزم مجازها صعب على الذى يعرفها كيف من لا يعرفها  
جعلت نظرى متصلا في نبي المحبة كفى معرفتك في قلوبنا وانت  
متجمل على حق حقائق سر سرائر علومنا والشرع واتباعه هو طريقنا المعتقد  
لا ييوج بسر اعتقاده لانه صار سرا موثقا عليه ولا يشهد ذلك الامر إلا  
بلمة البوح به مننا وخصنا بحرا فيه الموت بشعنة المخلوقين المتسكين  
بالسنة صار الامر سايما في سابق علم الله سن الله علينا بنينا ومعرفته استاذنا



جعلناه واسطة في السلوك لربنا وامر المخلوق والله صعب علينا ولا طبع  
لذلك الامر الا الزهد في كل شئ يحجبك عنك كل من عليها فان ويبقى  
وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقد اضر بنا عن بعض هذا الكلام لصعوبة  
مجازة وغموض فهمه ومن لا ذوق لديه في علوم القوم كيف يطمع في  
اصابة سهمه ومن كلامه ايضا رضى الله عنه ما حدثني به الشيخ ابو علي  
منصور بن زيد خدامه قال اتاه يوما بعض اصحابه او قال بعض قرابته  
وقال يا سيدى ان فلانا تكلم فيك بما لا يليق فقال رضى الله عنه اللهم اغفر  
لن نحسن اليه ويسع اليينا وما انا ببغاص لمن لا يريدنى ولا نمام ولا حسود  
وكفانا الله شر الجاهل والجاهلة قال وانشد يوما بين يديه رضى الله عنه انسان  
قصيدة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من انشادها قال له  
رضى الله عنه ما هكذا قال عندى قال وكيف قال فانشد رضى الله تعالى عنه  
يحبون محبوبى وما يعرفونه ولو انهم ذاقوا الغرام لهاموا  
ثم قال رضى الله عنه سيدى ساكن في جناتى خير الرسل ظريف المعاني  
ثم قال يا حبیب قلبى يا واحد يا ربیع قلبى لا زاید الرحمة ان الف  
يا رحمان يا رحيم يا الله نسالك الثوبة والمغفرة والنجاة من النار يا الله اللهم  
الطف بنا لطف الحبيب بحبيبهم قالها ثلاثا اللهم لا تجعل فينا شقيا ولا  
محروما ثم قال يا فقراء الدعاء فتوح من الله ومن نفيس تضرعاته على النبي  
صلى الله عليه وسلم المستفيضة النفل عنه رضى الله عنه قوله اللهم صل  
على سيدنا محمد على قدر مقامه العظيم لا اعظم عندك وحدثنى الحاج ابو  
الحسن علي النفاثي قال اجتمعنا مرة بين يدي الشيخ رضى الله عنه  
لنذكر فاستفتح الذكر بنا رضى الله عنه وقال في الورد الاول مغفرتك  
يا رب اوسع من ذنوبي ورحمتك يا رب ارجى عندي من عملي ثم قال  
في الورد الثاني يا رب والطف بنا فيما قدرت علينا ثم قال في الورد الثالث  
يا رب لا تفضحنا يا رب انت معنا ثم قال في الورد الرابع بالشاذلى والغزالي  
يا رب واصليح حالى وحدثنى ابن عون قال كنت عند الشيخ رضى الله

عنه فائمه امرأة وفي يدها سبعة فاستدعاهما منها فلما استقرت في يده قال  
للحاضرين سبكوا كما نسبح ثم جعل يقول سبوح قدوس سبوح قدوس  
سبح مملوك المالك واما الشعر فيعجبه منه رضى الله عنه ما رقى معنى  
وراق ويحركه من حسنه ما كان فيه ذكر الحب والحبوب والوصل  
والفراق والذي يجرى على لسانه منه في الغالب انها هو ما خالف  
قانون الوزن واستوى فيه عند منسدة السهل والحزن فمن مستفيض ذلك  
عنه قوله

ما اهل من جا لبحر هاج وطمع بالعم يفتخر  
صبي احوال الزجج احب للزمع الحجر  
ومن ذلك وقد جاءه على ما حدثني به غير واحد بعض فضلاء تلمسان زائرا  
وقد كان قال لمن معه هلم بنا الى هذا الشيخ لنرى حقيقة ما عنده وهل معه  
شئ من العلم فلما دنا منه قال رضى الله عنه  
ان جيت تشد عن العلم ما ثم علم ان تجي لـ  
وان جيت تشد عن الشيخ شيخ العرب بالطويل  
فاخذ الزائر المذكور حاجته من هذا الكلام وانصرف متعجبا من اطلاعه  
على ما ابطن ومن ذلك ما انشدني ابو الحسن بن عبد الحليم  
آه من علم الف ومن جرح ما له مداوى  
ومن عرض ما عاد ياتهم جا عند ناس الشهادى  
ومن رجل تمشى على ثم ومن دهر ما صح يماوى  
ومن ناس تظلى على وهم ويشلوا في الرساوى  
ومن قلب واسق من الهم ومن حمل فوقه صلاوى  
ومن غيظ ما له سبب علم سواتها في تهـ ساوى  
ومن ذلك عنه

من كان له شور يمضيـ لن يترك الضو لا يـ  
وان كان كاده يخليـ لا يعترض للفضا يـ



ومن مستفيض ذلك عنه رضى الله عنه وهو ادل دليل على سعة علمه  
وكمال صبره ومبذول عفوه الشامل وحلمه قوله

تسعة وتسعين دوار في وسط راسي مقيم

النار ما تشيع النار ولا تعطش لنا بهي

وحدثني ابن زيد انه سمع من الشيخ مائة وتسعين دوار في وسط صبعي  
مقيم ويشير رضى الله عنه الى المختصر من اصابع يده ومن ذلك عنه  
وقد الح علي يوما في الوصول اليه رضى الله عنه بعض الفقراء الواردين  
لزيارته من طرابلس وقد كنت في شغل من هذا الكتاب بحيث لا يمكنني  
في ذلك الوقت اسعافه فقلت له اما انت فاعزم على الوصول اليه  
وسلم عليه باسمي وقل له العبد عاكف على خدمة امدادك واحفظ ما  
يخاطبك به عني واكدت عليه في ذلك حرصا على استئناس راحة مقامي  
عنده رضى الله عنه فعن قريب واذا به قد عاد الي وعليه طلائع البشر  
فاخبرني انه لما خاطبه عني كما امرته واستوعى عني كلامه قال رضى الله عنه  
يا سيدي منك الحديث يغذي اذ جاني بيه من عندك سعي  
ول غير خاطرك طير عيني واعملها فيده وخلافي كفي  
قال ولم يزل رضى الله عنه يخاطبني بهذا الكلام ويعيده علي الى ان  
انقشته حفظا فلا جرم انه لم يدع السرور من قلبي لسماع ذلك محلا  
إلا وحله ولا عقد هم احكم صرف الزمان عنده لإلا توجه نحوه وحله  
واطمعتي بذلك حسن ظني اني متحصن بحرز امانه داخل تحت كفالة  
كفاية ضمانه

فلى البشارة والهناء ان ثم لي منه المراد وضمني ناديه

اونالني من فيض بحر سماحه رش فقد نزل الرجا واديه

وايضا

نلت المقاصد والمثني ان صح لي ما ارتجيه من سحائب غيشه

واكون ممن قد رعاه بسيرة وحماه من شر الزمان وغسده

غيث اذا لهج المرید بذكره نال السعادة والعلی من فضله  
فاله اسال بالنبي وصحبه يمن علي بان ارى من حربه  
ومن ذلك عنه إلا انه لا ينافر الميزان ولا يخرج لموافقة وزن الرجز عن  
الاذان وقد كان عنده رضى الله عنه جماعة من الزائرین واكثرهم على  
ما حدثني به ابن هون لا يعتقد لما يرون من ظاهر احواله التي لا تنقاس  
عندهم فقال

انا هو البهلول من ياتني الي يلزم الصمت ولا يعتب علي

فان تروا خيرا فذا ما قد جرى وان تروا غيرا فسلم يا ذكي

وانما ذكرنا هذا القدر من كلامه رضى الله عنه تيمنا بذكره واقتباسا للبركة  
من كتب ما جرى على لسانه او مر بفكرة

فعل عينا نافرت طيب الكرى كلفا بهذا الامر دون تكلف

ان يستبين لها الهدى فتميل عن سبل الهوى بتودد وتالف

وترى المني واليمن في سعي الى دار القرار بذلة المتخلف

فاله جل جلاله وتقدست اسماءه ذو منته وتعطفت

فقدر هذا الشيخ الذي خدمت كماله عنده جليل وظني به سبحانه وهو  
اعلم بمكنون سري جميل وحاشاه واليه منت الوجوه ان يقصى عن باب  
جوده من يرجوه

### صفة الشيخ رضى الله عنه

ازهر اللون ضخم العظام بعيد ما بين المنكبين عريض الصدر ربعة في قدته  
الى الطول كث اللحية اشهل العينين عريض الوجه مستديرة مع الجمال  
البارع في البنية الكاملة السوية والصورة القويمة القوية

تقدس السر منه واستتم به تناسب منه السر والعلم

تشابكت فيه اوصاف مكملة وطلعت الحسن ابدى وجهه الحسن

وكان رضى الله عنه على المستقر من سيرته لا يحلق شعر راسه في الغالب  
ولا يقصره بل يتركه مع كثرة تلبده الى حد يشرد في كونه شعرا مبصرة لم



لا يزال الى ان ينفصل مع طول الزمان عن راسه ويتجذب متداعيا الى السقوط بنفسه فاذا انفصل بحيث لا يبقى له من اصله ماسك او ثقله بخيوط يبقئ معها وهو بها متماسك ثم ان دعت الضرورة لازالة ما خرج من لحيتيه عن حد الاعفاء او لحد شاربه كان هو المتولى بنفسه من ذلك قضاء مأربه حدثني الثقة ان الشيخ رضى الله عنه استدعى يوما موسى واصليح به من شان لحيتيه وشاربه ثم نزع الخيوط التي كانت ماسكة لما تلبد من شعر راسه فزال وكانه اجنبي من راسه وقال عند ما ازاله زال عنا الهم فاخذ شعره ذلك ولد اخيه النائب عنه بالزاوية واهداه لبعض نساء ارباب الدولة الحفصية العثمانية فاعطته عنه سبعين دينارا ذهبها وهي اشد امثالها من ذوات القدر غبطة بما نالت من ذلك فانظر رحمك الله الى اتانفة هذا الشرف العزيز شعر ينافس فيه بزنته او اكثر من الذهب الابريز

وكم عند المزين من شعور نمر وما لنا منها شعور  
سر الله الذي بهر وفي اولياته الاكرمين ظهر وقد كمله الله بكمال الخالق  
الرضي والتخلق الكامل المرضى فنعته رضى الله عنه مع اهل زمانه الصبر  
والحلم والرافة والحنان والرحمة والتعطف والتودد وحسن المعاملة والشفقة  
على سائر الامة فيدفع رضى الله عنه اساءة المسمى بالتي هي احسن ويراه  
بعين كماله كمن اليه احسن ولو انه قام لنفسه في ذلك بطلب الانتصار  
لحل بالمسمى من اليم اخذ الله ما هو في سرعته هلاكه كنار في اعصار لكن  
رضى الله عنه يرى الصفح اجمل والعفو احسن ما به قادر تجمل ومن  
نعته رضى الله عنه القيام بالنصرة للنزيل والرغبة الى الله فيما يكشف بوسه  
وينزيل وبسط لامل لمن ام من الراجين جنبه او انساخ به مستجيها مما  
نابيه وقد انشعب فيه بوس الزمان مخليه ونابيه لكن مذهبه رضى الله  
عنه تقديم الصدقة بين يدي نجواه في جلب نفع قاصده او دفع بلواه  
سر به خص كالسبقي قبيل يرى تقديم ذاك شفيعا غير مسرود

كذا  
بالنسبة  
السنى  
بايدينا  
قاسم

في صورة البيع ذا يعطى لذاك وقد رقت معاني ذوى التصريف بالحدود  
فنسال الله الذى اهلنا لنشر محاسنه الغالية ونشر طيب الكلم من محامده  
العالية ان ينفعنا به يوم لا ينفع مال ولا بنون ويغمرنا ببركته في الدارين  
وعند احتضار المنون

وهذا القدر في ذا الباب كاف لمن عرف الحقيقة والمجاز  
فبهر الشيخ في الاحوال طام وقد اخفت حقيقته المجاز  
وكانت وفاته نور الله تعالى قبره واعلى في مقامات المقربين قدره  
صبيحة يوم السبت ثامن صفر عام ثمانية وستين وثمانمائة ولم يكن به  
رضى الله عنه مريض وانما اصاب في اليوم المذكور وقد تفقد بعض قرابته  
داخل نواته الكريمة وهو مستقبل القبلة بين الجالس والمضطجع وارنية  
انفه الكريم على حجر وهو مخضوب الوسمه بدم رعاfe الذى كانت وفاته  
فيما نعليه منه وان كان عند الصريح بوته ودهشة صدمته الاولى توهم  
اول من رآه انه جريح لتلطخ ثيابه وموضعه بذلك الدم لكن عند تفقد  
حاله والبحث عن حقيقة امرة بنزع ثيابه عنه وهو على احواد مغسله  
تبين لمن رآه ان ذلك الدم انما خرج من انفه وقد حضرت غسله رضى  
الله تعالى عنه وتاملت جسده المبارك لا قف على حقيقة ما قيل فما  
تحققت إلا انه دم رعاfe وما بسائر جسده كله رضى الله عنه اثر لغير  
ذلك وكانت لموته قدس الله تعالى روحه ونور صريحه نفاة اذابت الاكباد  
وافجعت الحاضر والباد واصمت كل سامع واصمت المسامع واصمت  
الناطق وافزع الصامت والناطق ولم تدع قلبا إلا واصرمت وقده واهرمت  
يد الاسى لتوارد الاحزان بفقدته مقده

واولا الناسى والتصر لم تسزل جفونى بطوفان المدامع تسسبح  
لفقد ولي في رياض سماحه مدى الدهر ما بين الحمائل نمرج  
وكان رضى الله تعالى عنه قد نعى لنا نفسه وهيا بالاذن في بناء تربته  
رسمه واحيي بذكر الموت المبيد يومه وامسه ونحن في غفلة عما ارادة



وراء حجاب يمنعا ان نفهم مراده وكان صحيح الاذن في كسب سره  
صريحا بان الامر منه قد اقترب وحدثنى الشيخ ابن زيد خدام الشيخ  
رضى الله عنه قال وجهنى صاحب الاشغال بتونس الى الشيخ رضى الله  
عنه وقد كان الخليفة دخل المدينة ذلك اليوم وبه مرض وقال لي قل  
له يا سيدى ما الذى تطعم الضيف هذا اليوم يريد السلطان فقال لي  
رضى الله عنه وقد اخترته بمقاله قل له لا اله الا الله كلهم اذنين بهذا  
اللفظ وانتم تنظرون في الناس كيف طلوعوا للحبال وتحصنوا بالادوية  
والشعاب وقد انصرفت عنها وتركها خربة ثم توجه بخطابه الي وقال  
ان سالت عن نفسك امشى لتلك التربة يشير الى تربته الكريمة وابكى  
فيها حتى تشبع وذلك قبل موته رضى الله عنه بازيد من شهر فاتفق ان  
بلغ المرض بالسلطان الى حد اخافت فيه الاعراب السبل والرايا كما  
اشار الشيخ لارجاف المرجفين بموته وعوفى بعد ايام من موت الشيخ  
رضى الله عنه

ابان لنا السر المصون خطابه ولكن وصف المجهل قد عطل الفهما  
ومن لم يجد بالذوق معنى حديثه فمثلى اصم الاذن عن سره اعمى  
وكان رضى الله عنه في اول يوم من الشهر الذى مات فيه يقول  
بالصوت العسالى على صفته البريخ وهو يمشى من طرف سطحه الى  
الطرف الآخر وينادى على سائر اهل الصناعات يا خياطين لا يخط احد  
ويا خرازين لا يخرجز احد ولا يسافر احد ولا يبيع احد ولا يشتري احد  
السلطان مات وانا السلطان

اشار الى كف الاكف بفقده عن الشغل شغلا بالمصاب الذى حلا  
فكان كذا الامر يوم مـسـائـمـه ومحظور محذور لاسى بعده جـسـلا  
وفي رابع الشهر المذكور اخرج رضى الله عنه جميع ما كان في النواله من  
طعام وغيره ودفن كثيرا من خشبها ثم قال هذا خباء اوقفناه وقطعناه وهذه  
نواله عمرناها وخليناها وهذه سارية اوقفناها وهدمناها ولا يدوم الا الله

وفي هذا صريح النعى بساد وابن الذوق يفهمنا المراد  
وعن ابن زيد المذكور قال امرنى رضى الله عنه في يوم الجمعة الموالى  
ليوم وفاته رحمه الله بتخميل بعض ما بقى في النواله وفي جملة حـصـير  
فقال لي رضى الله عنه ازل هذه الحـصـير ما بقى من يقعد عليها ثم اخذ  
مكبا جاءه فوق قصعة طعام ووضع على راسه واخذ في امر النواله فسقط  
المكب المذكور عن راسه فقال لي ايش هذا فقلت له طاح المكب فقال  
لي رضى الله عنه اى والله طاح اى والله طاح اى والله طاح ثلاثا  
وفي هذا لذي الفهم اعتبار وانذار بان الشيخ مات  
قال وفي يوم الجمعة المذكور كان رضى الله تعالى عنه ينادى يا امة محمد  
هذه راحة عظيمة انا فيها ويكرر ذلك وكان رضى الله عنه يقول في  
ذلك اليوم وليلة وفاته ( يا قمر عللى طال الهجار زارنى محبوبى وصفا  
الغيار) هكذا بهذا اللفظ وبمعنى القول فيه

وهل يبقى التواصل في قلوب سقاها الحب كاس هوى غيارا  
واخبرنى الشيخ ابو محمد عبد الله ولد اخى الشيخ رضى الله عنه قال  
اقيمه ليلة موته رحمه الله بعشائه بعد العشاء الاخيرة فامرني بوضعه  
بين يديه وقال لي اذا مات لفته في عباة ته هكذا بضمير الغائب  
موت المحبة كالشهادة عندهم وكذا الشهيد بما عليه يسدون  
ولما اتصل بي خبر موته رضى الله عنه ضاقت بى من جميع الجهات  
لا ركان ولم يقبلى لثقل ما حملت من ذلك مكان وقصدت المقام لتحقيق  
المسموع وانا الى تكذيبه اميل منى الى التصديق به تغليا منى لجانـب  
الرجاء وطمعا في الحياة التى ترجى فاذا ما اطعته من لامل المطاع باطل  
وجيد رجاءى الذى قلدته قلاؤد لامانى عاطل

واذا الصريح الشيخ مات وكل من تلقاه يخبر بالرزيت سائله  
والناس قد حشروا اليه وكلهم من دمه اجرى عيونا سائله  
فعند ذلك حوتلت خروجا عن الحول والقوة واسترجعت الى اساة الناس



رجيميل التحمل رجعت

على اننى بينى وبينى تحملى مجال فسلطان الهوى مهجى ملك  
ورمت الوصول اليه رضى الله تعالى عنه لرويته وحضور غسله فما قدرت  
على ذلك لازدحام الخلق وخوض بعضهم في بعض وتراكمهم على الزاوية  
طمعاً في الوصول اليه وما امكننى ذلك إلا بعد ان تسورت السطح  
من حائط تسورة قبلى جماعة من المحبين ولولا ان لفقراء الشيخ وقربته  
عناية بي ما تم لى ذلك ولم ازل بعد صعود السطح احاول بحسن التخلص  
والسياسة الى ان وصلت اليه رضى الله تعالى عنه وقد انزلوه من نواته  
الى بيت من بيوت علو الزاوية فوجدتهم وقد ارادوا تجريده للفصل  
وهناك جماعة من اهل الامارة وارباب الدولة ي منعون الناس من  
الوصول اليه بالضرب والرد العنيفين

وما في القوم إلا من بسكاه بدمع من عيون كالميسون  
ومن نعم الله تعالى الوافرة وايادي المتظافرة ما تن به سبحانه علينا من  
حضور غسله وتكفينه ومواراته والصلاة عليه بعد ما كان انعم به من  
الدخول صريحاً في دائرته ولا تنظام في كريم سلكه واختياره لنا رضى الله  
تعالى عنه لكتب سره الباهر وفخره الظاهر وقد كان سال ذلك منه رضى  
الله تعالى عنه جماعة من الفضلاء وكلهم متتسب لمنيع جنابه مومل محروما  
جنابه فلم يبرز ذلك إلا على لسان ترجمان بياى ولم تتم محاسن طرور  
طروره إلا بحركة بنائى

وهذه نعم جلت ففسال الله جل اسمه شكر ما اولى من النعم  
وكنث في قائم حياته رضى الله عنه اشد الناس حرصاً على تحصيل بعض  
ما فيه البركة والخير من ملبوسه الكريم فما قدرت على ذلك ولا وصلت  
اليه بوجه من الوجوه مع شدة الطلب منى لذلك وقوة البحث عنه الى  
ان اتفق انا لما ادرجناه يوم وفاته في اكفانه رضى الله عنه وردت عليه  
من قبل الخلافة اكفان امروا بدفنه فيها وعدم اسعافهم في ذلك لا يمكن

لتوجه

لتوجه وجوب امتثال كلمتهم المطاعة فنزعو عنه بعض ما كان ادرج فيه  
وعوضوا عنه بما وجه به الخليفة لذلك وكان في جملة ما نزعه من ذلك  
عمامة الكريمة التي كانت على راسه وطولها خمسة وعشرون ذراعاً  
فكانت لنا من الشيخ رضى الله عنه غنيمة باردة وهديّة على يد الموهبة  
واردة وهى في خزانة تكريمى عوذة شافية وتهيمة كافية

وها هى عندي للمكارة جنسية وما اتقى ارجو وآمل ان تقضى  
وعزت لدينا ان تسام نفاسية بما من نفيس الصفو والبيض اتقى  
ولما فرغنا من غسله وتكفينه رضى الله عنه ولم يبق إلا التحدث في امر  
الصلاة عليه ودفنه ورد علينا صاحب الاشغال من قبل من له الامر معرفة  
ان السلطان امر بعد اخراج الشيخ للصلاة عليه الى جامع الزيتونة خوفاً  
ما هو محقق الوقوع من الفتنة الناشئة عن ازدحام العامة على نعشه  
وكان ذلك من الراى السديد والنظر الرشيد فانزل الى تربته الكريمة  
في سجادة على اعناق الرجال وكاد لولا حضور اولى الامر يقع ما كان يخشى  
بخروجه الى الجامع وصلى عليه رضى الله عنه على شفير قبرة وكان المتقدم  
للصلاة عليه امام جامع الزيتونة حينئذ وهو الشيخ الفقيه الصالح المتفق  
على كمال فضله ودينه ابو العباس احمد المسراقى وكان كامل الاعتقاد  
والحمة في الشيخ رضى الله عنه وغالب ظنى انه لم يتخلف عن شهود  
الصلاة عليه إلا من مسكه العذر الغالب او كان اعمى القلب مطموس  
البصيرة عن شهود انوار الشيخ وكان له رضى الله عنه مشهداً رايته لاحد  
قبله قط وما اظن انه وقع بافرقية غيره وذلك ان الزاوية وما حوالها  
وجامع الزيتونة وما حاذاه من جميع جهاته كل ذلك مغطى بالخلق على  
اختلاف انواعهم وطبقاتهم ولم يستطع امام الجامع للصلاة عليه الوصول الى  
الزاوية من كثرة الخلق إلا بتسور سطح الزاوية من مضاة السلطان ومع  
هذا كله فقد كان المودنون يسمعون التكبير من صومعة جامع الزيتونة  
وصومعة جامع الموحدين من القصبة فان الناس كانوا يصلون حيث



امكتتهم الصلاة من الدور والاسواق وغير ذلك حرصا على ان يكتبوا فيمن  
شهد الصلاة عليه رضى الله عنه واما الخليفة فلم يشهد جنازته لعذر المرض  
المانع له من ذلك وما غاب عن شهودها احمد من سائر اولاده وما زالوا  
بعد الصلاة عليه على شفير قبره الى ان هالوا عليه التراب فيمن هاله ودفن  
من تربته الكريمة في البيت الذى كان اقام به سبعة اعوام ومات رضى  
الله عنه وهو صحيح البنية سويها ولم ارمخبرا بتاريخ مولده رضى الله عنه  
ولا معرفا بمقدار عمره إلا ما حدثني به الشيخ المعتق ابو العباس احمد  
الدقنى انه سمع من الشيخ رضى الله عنه في مواطن عديدة ما يقتضى  
انه يهوت ابن تسعين سنة ولا بعد في ذلك عندي فان حال الشيخ  
عند وفاته قريب من هذا الحد والله تعالى اعلم وقد سال منى بعض الحيين  
انشاد بعض ما يقوله يوم الفراق فانشدته على قدم الاستعجال وما لى في  
ميادين السلو مجال

الله اكبر دمع العين قد وكفا فحسبنا الله مما قد دهى وكفا  
وكم تهدم في ترشيش نبائه لرشقها كل قلب صيرت هدفا  
كم ذا التحمل يا قلبي فذب اسفا هذا المنادى بنعى الشيخ قد هتفا  
ابو الصرائر شيخ الوقت سيدنا معنى الزمان اخو السر الذى لطفا  
ناداه سرا منادى الموت حى على لقي الحبيب وعيش بالخلود صفا  
فقال ليك مشدود النطاق لما يراد منه وغض الطرف وانصرفا  
واعقب الناس من ابلاس نبائه ذعرا كما القطر من افلاسه رجفا  
ودت قبيل سماع النعى انفسنا ان لم تكن خاقت او لم تنزل نطفا  
نضام بالامر نهيه اليه فمسا عنى وذا قط يوما لا ولا ضعفا  
ويحدث الوقت في اثواب جدتنا خرقا فيرفع والمبوس ما عرفنا  
رزق اصم واصمى صوت صارحه فلم يدع مقلته إلا بكى اسفا  
يا سيد الوقت يا قطب الزمان لمن من بعد بعدك نشكو والزمان جفا  
كنا بسرك في امن وفي دصمة فالامر لله ذاك السركيف خفى

وكنيت في الدهر كهفا لانضمام به فبعدك الدهر منا نال وانصفنا  
كيف الصبر والسوان يسا املى وربع انسى بكم لما ارتحلت عفا  
يا قرّة العين من اللنائبات ومن يلقى عن الخلق من احوالهم كلفا  
ومن لربة خدر قل ناصرهما ومن لذى علة يرجو لديك شفا  
ومن لذى امل قد هام فيك هوى واستبعد الفكر في امداحكم كلفا  
وبالمقام اقسام اليوم وهو على ما انت تعلم منه قد اعتكفا  
كسير قلب اسيرا في يديك على ساق المبرة اجالا لكم وقفا  
ما رام انسا بقرب منك يطلبه إلا ترامت به ايدي الهوى شغا  
ولا رثاك ودمع العين شافعه إلا الى مجدك السامى الذرى انعطفا  
منى عليك سـالـم لا يزال به ندى قبرك يهدى للورى تحفا  
ثم رايتها بعد الشامل قاصرة عن المراد قصيرة الباع في المطلب الذى  
يراد فصرفت العناية الى انشاد اخرى واحتسبت ذلك عند الله ذخرا  
وانشدت والعجز بى منوط وعلي من قصورى مروط

ارى الدنيا وزخرفها محالا وحال محبها ان سر حالا  
اذا والتك يوما بالامسانى تولت عنك واستلبت نوالا  
وان حسنت بما اولته حالا لابناء الهوى قبحت مالا  
شراب نعيمها الفانى سراب يرى ماء ولا يروى نهالا  
تسر بوصلها وتسرحجرا وتقطع جبل ود منك طالا  
وحطة خطة الآمال فيها تةود بمقود البلوى وبالا  
وفي يوم السرور بهـا شرور يكدر شربها الماء الزلالا  
وكم فتكت بمن فتنت وفكت مقاطعة مدابرة عقـالا  
يصول بوصلها المزرى فتاهـا فان ولت دعا وبلا وقـالا  
ارى قدمى لنيل الوفـر فيها اراق دمي ولم ادرك منـالا  
وغايتها الزوال وان تراخى زمان المرء فيها واستطـالا  
بعين النقص ولا زرا رآهـا رجال حق ان يسـموا رجـالا



كرام قد زكت منهم نفوس كما طابت معاطفهم جلالا  
 جهابذة ملوك ان تراههم ترى المجد الذي عدم المشالا  
 بدت لهم الحقائق فاجتلوها عرائس البست منهم جمالا  
 وفوق منصة التخصيص سارا انيلوا القرب منها والوصالا  
 سقوا خمرا يدين الحب منها تكاد الكاس تشتعل اشتعالا  
 وعند بذاة العرييد هاموا بساقهم عن الدنيا اشتغالا  
 ومالوا عن زخارفها ركوبها الى ما عند مولاهم تعبالا  
 تحاموها وعضوا الطرف منها وعن نقصانها اعتاضوا الكمالا  
 بهم تستدفع اللاوى ويساوى اليهم ان طمى بحر وهالا  
 لكل منول منهم زممان يسوق الفتح فيه اليه جالا  
 ليصرف صارف التصريف عنا صروفا نخشى منها نكالا  
 وذاك السر صار اليوم وقفنا على علم اليه الامس رالا  
 سرت اسرارهم سرا اليهم فقبل ابو السرائر قد تعالا  
 واصبح مفردا عليها معلى ومن فى الارض نحو علاه مالا  
 عروس جده لقبها وهذا عروس الفتح من وافاه نالا  
 الى عليها تنتسب المعسالى وتطلب منه قربا واتصالا  
 ونحو كماله لاغنى مالت خضوعا بالمحبة وامتشالا  
 اطاع الله والاسرار تبسودو على ذى السر قول او فعالا  
 فساق وقد اطيع الخلق طوعا لطاعتهم ليكسبهم كمالا  
 ودون مقامه ادبسا ويمسالا الى التعظيم قد خلعوا النعالا  
 علا قدرا على من قد يعسالى وسامى الفرقدين علا وعسالا  
 ارتنه كشوفه اسرار غيب اليها سره الملكوت جالا  
 وخول من بساط الانس قربا ونول منه انوارا تلالا  
 والبس بالكرامة تاج فخسر فلم يترك لمن ناوى مقسالا  
 ولما ان توغل فى بحر من العرفان قد رجبت مجالا

ونال السر ولاكسير لاسا راي الاشياء تنفعل انفعالا  
 واحرز طاسم الاسما بسر تحمّل منه احمالا ثقالا  
 وكان الكتم عندهم طريقا تبوا كلهم منه الظلالا  
 تقلد عوذة من سوء فعل ومن احواله ابدى المحالا  
 واطهر فتنة التخریب فينا ليوم فى طريقة اعتسالا  
 كفعل الموصلى وكان ممن يشد الواصلون له الرحالا  
 وللكردى والعندى فمن من التخریب ذروته اطالا  
 وللخواص بالحماس فعل اثار النقص واستلب الكمالا  
 وسفيان الجليل القدر فيهم دم الذمى فتكا قد اسالا  
 وللشيخ الكنى ابي يعزى حديث اورث الداء العضالا  
 وللسبق احوال رآها كثير حين يديها ضلالا  
 لكل مقرب منهم حجاب نرى البدر لاثم به هلالا  
 ونحسبهم لوصف الجهل منا عن الخيرات اجمعها كسالا  
 وهم قوم لسر الله فيهم اقيموا بين اظهرنا جبجبالا  
 بهم يستعصم الجانى فيلغى من الدهر ابتهاجا وابتهاالا  
 وقد رحلوا وبعدهم راينا فقى بالفتح قام لنا احتفالا  
 يرد طلائع المكروه مهمسى تواجهنا اهتماما واهبالا  
 واهل الوقت ان دهم صروفي عليه بصرفها كل احبالا  
 لغنى مجده معنى لطيف اليه به القلوب هوى امبالا  
 افاق فطر الآفاق ذكرا واولى رفده كرمنا ووالا  
 واصبح كعبه للناس تجلى بتونس والرقاب لها استمالا  
 اقام لحسنها حرما وركنا وادع فيه للتقبيل خسالا  
 وكنا معشر الغرباء نساوى اليه ولا نرى منه انتقالا  
 فقد طوى البساط اليوم منه وازمع عن محبيه ارتحالا  
 وبالنادى نادى النعى نادى ابو العباس مات فمن يسوالا



وخلف بعده لا كبلاد منا تكابد بالذى لاقت خبالا  
وقد سحبت عيون العين تبكى نوالته التى عنت نـوالا  
فكم ساق الجمال لها مشرق وسار لكى يرى ذاك الجمالا  
وحث لها المريد السوق شوقا ليقضى من مطالبه سـوالا  
فعادت حين عادتها الليالى فذاك المجد منها لا يبالا  
وكانت والوفود بها عكوف فاصت لا ترى فيها خيالا  
وكان لمجدها سر عجيب فيا لله كيف اليوم زالا  
فمن يرجى اذا دهمت دواه وحال الوقت للمقت استكمالا  
ومن يلقاك معجرا مجيـرا اذا الداعى الشرب قال يالا  
ومن يدي اذا اصطدمت كروب وكف النكس قد صفعت قذالا  
وشين الوقت بالارماس امسى رهينا لا تفك له اعتقـالا  
وكل مقيم بالحب فيـهم عليه الشرب يوم الدفن هـالا  
وما راعته هيبته لدينـا وشيتمه التى كسيت جـالا  
فيما سندی المفدى ان دمعى وقد حجبوك ينهمل انهمـالا  
ويا كهفى المعلى ان قلبى عليه الحزن بعدكم نـوالا  
ولو انى بكم ذبت احتراقـا ومث اسى لما كان اغتيـالا  
ولو ان الفواد كسـاه حزنى لبوس البوس بعدك ما استقالا  
لحسى الله الفراق اراق دمعى وحالى بعد من اهوى احـالا  
ونوى قد اطسار جوى وحزنا وارقتى ويومى قد اطـالا  
تبالت بعدك الدنيا وانى جديد فيك حبي ما تبـالا  
اتيتك زائرا عن صدق قصدى ارم بمجدك السامى اتصـالا  
فكنت لنا ابا برا رحيـما بكل كريمته منكم نـوالا  
وانى اليوم اذ حجبـوك عنى وراشوا بالاسى نحوى نبـالا  
اقمت بمساتم لاحزان سوقى وقمت بها على سوقى احتفـالا  
ولم اترك علا يعليـك إلا وقلت عليه اريكم مقـالا

وقلدت البديع بديع نظمى بنظم قلاندى فيك ارتجـالا  
وفوق منابر الامداح ابدى خطيب خطاياها السحر الحـالا  
ولم اجنح الى من قص جهـلا جناحا منك بالاسرار طـالا  
وقصدى ان يقال بكم عشارى وما قصدى وسرك ان يقـالا  
وان لسان افصاحى لديكم قصاره القصور وان تغـالا  
ولكن ان كبا يوما جوادى فمثلك من لمثلى قد اقـالا  
اولا ان لى عقد افتقـاد لما طال اللسان بكم وصـالا  
فقابل بالرضا عنى اقتراحـى فعجزى وصف اعجازى ازـالا  
وانجز بالاخـاة لى وصـودى فعودى قد ذوى والحال حـالا  
فلست بمخلف للومد فينـا واست كمن يرى ما قلت فلا  
وودى ورده قد طاب فيكم وعقدى لا ارم له انحـالا  
وقدى بعدكم قد قد حزنا ودمعى لو ترى كالسيل سـالا  
على افى وان حجبوك عـنى اراك مصورا عندى خيـالا  
ولست بهيت والذكر بساق وسرك لا يزول ولن يسـالا  
وكل معمر منا سيفـنى ويبقى الله مولانا تعمـالا  
فقدس سرك السـولى واولى ثواب الصبر من حرم الوصـالا  
وقى غرفات عليين ارجـو لك الخلد الذى امن الزوالا  
واختم بالصلاة على رسـول اليه الامر يوم الحشـر آلا  
وعزته الكرام وتابعيـهم صلاة تكسب العبد الكفـالا

\* الباب الثانى فى الكشف عن طريقته الباهرة \*

\* والرد على منكرى ولايته الظاهرة \*

ويشتمل على مقدمة وفصلين وهى بالنسبة لهما كفرع ثم محاسن اصلين  
فالمقدمة فى التحذير من التعريض بالاذية لسائر اهل الكرامة والولاية  
والفصل الاول فى اثبات ما انتهجه رضى الله عنه من هذه الطريقة والاشارة



في ذلك الى ما يفهم الحقيقة والفصل الثاني في التماس المخرج لغرائب  
تخريبه وتسديد الامر في ذلك وتقريره أما المقدّمات فاعلم نور الله  
بصيرتك وقرن بخالص اخلاص اليقين سريرتك انه يجب تعظيم قدر الولاية  
والولي والشاذب مع ارباب ذلك المقام العلى والقياس بين ايديهم على  
قدم البرة والتكريم والوقوف معهم على حد السمع والطاعة فلكريم فخرهم  
حريم اما من بضاة اعتقاده فيهم مزجاة وحجته في ذلك اما له او عليه مرجاة  
فسبيل سلامته سلوك منهج التسليم ورد الامر فيما لا يعلمه الى الواحد  
العليم واما مجاذبة احاديث الانتقاد عليهم فمقرونة بالهلك وخائض ذلك  
البحر الردى لا ينجيه من هلاكه مواخر الفلك وكيف لا والقائم بامر  
نصرتهم على المعادين لهم العادين مولاهم والمتولى خذلان من رام اعتصام  
جناهم من اختصهم بما شاء واولاهم فهم غير مفتقرين لصدق التوكل على  
الله في دفاع المعادى الى جلاله وضرب وكفى المشقة نكاية قوله عليه  
الصلاة والسلام حكاية عن ربه من آذى لي ولما فقد بارزني بالمحاربة وهو  
حديث مسند صحيح وبقيامه جل وصلا بالنصرة لهم صريح فإى رتبة  
لاولياء الله انفس من هذه واشمخ وإى قدم لهم امكن من هذه وارسخ  
انالهم الذى طلبوا واصلى مكانة قدرهم فى العالمين  
وعطر ذكرهم فينسوا وائفى وقام لهم باخذ الظالمين  
قال ابن عطاء الله رضى الله عنه فى لطائف المنن فاصغ رحمك الله الى  
ما تضمنه هذا الحديث من عزارة قدر الولي وفخامة رتبته حتى يهزله  
الى سبحانه هذه المنزلة ويحمله هذه المرتبة لان الولي خرج عن تدبيرة  
الى تدبير الله وعن انتصاره لنفسه لانتصار الله وعن حوله وقوته لصدق  
التوكل على الله وقد قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال  
وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكان ذلك لهم لانهم جعلوا الله مكان همومهم  
فدفع عنهم الاغيار وقام لهم بوجود الانتصار  
ومن قام بالنصر مولا لــــ يوق ويحظ بما امــــ

وبالنور يكتب فى وجهه محياك سبحان من جملــــ  
قال واخبرنى الشيخ شهاب الدين لابرقوهى قال دخلت على الشيخ ابي  
الحسن الشاذلى رضى الله عنه فسمعتهم يقول يقول الله عز وجل عبدي  
اجعلنى مكان همك اكفك كل همك عبدي ما كنت بك فانت فى محل البعد  
وما كنت بى فانت فى محل القرب واختر لنفسك وقد جاء فى الحديث  
من شغله ذكرى عن مسالتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين فاذا كان  
الحق سبحانه قد رضى لهم ان يشغلهم ذكره عن مسالته فكيف لا يرضى  
لهم ان يشغلهم ذكره والثناء عليه عن الانتصار لنفوسهم ومن عرف الله سد  
عنه باب الانتصار لنفسه اذ العارف قد اقتضت له معرفته ان لا يشهد  
فعلا لغير معروفه فكيف يتصور من الخلق من يرى الله فعلا فيهم وكيف  
يدع اولياءه من نصرته وهم قد القوا انفسهم لديره سلما واستسلموا لما يريد  
منه حكما فهم فى معادل عزلة تحت سرادقات مجده يصونهم من كل شى  
إلا من ذكره ويقطعهم عن كل شى إلا من حبه ويختارهم من كل شى  
إلا من وجود قربهم يستهم بذكره لهجة وقلوبهم بانوار بهجة وطن لهم  
وطنا بين يديه فقلوبهم جائمة فى حضرة واسرارهم محقة بشهود احديته  
قال ولقد سمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول ولى الله مع الله  
كولد اللبوة فى حجرها اترها تاركة ولدها لمن اراد اغتياله وقد جاء فى  
الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان فى بعض غزواته وامراة تطوف  
على ولدها رضيع فلما وجدته احنت عليه والقمته الشدى فنظر الصحابة  
اليها متعجبين فقال صلى الله عليه وسلم الله ارحم بعبدة المومن من هذه  
بولدها ومن هذه الرحمة برز انتصار الحق لهم ومحاربة من عاداهم اذ هم  
جمال اسراره ومعادن انواره وقد قال سبحانه الله ولى الذين آمنوا وقال  
ان الله يدافع عن الذين آمنوا غير ان مقاتلة الحق سبحانه لمن آذى  
اولياءه ليس يلزم ان تكون معجلة لتصرمة الدنيا عند الله ولان الله لم  
يرض الدنيا اهلا لعقوبة اعدائه كما لم يرضها اهلا لاثابة احبابه وان



كانت معجزة فقد تكون قساسة في القلب او جمودا في العين او تعويضا  
عن طاعة او وقوعا في ذنب او فقرة في الهمّة او سلب لذاتة خدمة  
وقد كان رجل من بني اسرائيل أقبل على الله تعالى ثم اعرض عنه فقال  
يا رب كم اعصيتك ولا تعاقبني فلوحي الله تعالى الى نبي ذلك الزمان ان  
قل لفلان كم عاقبتك ولم تشعر الم اسليك حلالة ذكرى ولذاتة مناجاتي  
قال وفائدة هذا البيان ان لا يحكم لانسان اذى وليا من اولياء الله تعالى  
بالسلامة اذا لم تر عليه محنة في نفسه وماله وولده فقد تكون محنته اكبر  
من ان يطلع العباد عليها

فتحن على حينا فيهم — ندافع بالله ما لم نطيع  
ونسأل منه تعالى اسمه — خلوص محبة اهل الطريق

قال وسمعت الشيخ ابا العباس يقول كان اذا آذاني انسان يهلك للوقت  
وانا الآن لست كذلك فرأى رضى الله عنه مستشرفا لذلك فقال اتسعت  
المعرفة وسمعت يقول لحوم الاولياء مسمومة ثم قال واعلم رحمك الله وعلمك  
من العلم الذي يدلك عليه وجعلك من الدائمين بين يديه ان انتصار  
الحق لا وليا له ليس ذلك لهم لانهم طلبة من الله ولكنهم لما صدقوا التوكل  
عليه وارجعوا الامر اليه انتصر الحق لهم الم تسمع قوله سبحانه ومن  
يتوكل على الله فهو حسبه ولا تقولن هم مومن ينتصر لنفسه بل قل هم مومن  
ينتصر الله لهم فانه الغالب الذي لا يغلب والقادر الذي لا يعجز والقاهر  
الذي لا قبل لاهل السموات والارض بذرة من بلائه وقهره ولو وضع ذرة  
من ذرات بلائه وقهره على الجبال لاذابتها قال ومعنى قول الشيخ رضى  
الله عنه اتسعت المعرفة ان المرید في مبدء ارادته بهمة وفي نهايته  
بوجود معرفته فاذا كان في مبدء ارادته بهمة توجه بصدق الهمّة الى  
الله لاجتماع اليه في الانتقام ممن آذاه فينتصر الحق له لتوجهه بصدق  
الهمّة في طلب النصر وضيق عطنه عن الصبر على تأخير الانتقام والعارف  
اتسع عليه بحر المعرفة فانطوت همته واشاعته وتدبيره في اشاعة الحق

له وتدبيره اياه ومن عليه شهود المشيئة فاي همّة تبقى له وايضا اذا اخرت  
عقوبة من آذاه شهد حسن اختيار مولاه له الانتصار لانه لا يخشى  
عليه ما يخشى على المرید من عذر الصبر الاخر الانتقام له وايضا ان  
العارف لو توجه بطلب الانتقام ممن ظلمه قامت الرافة والرحمة القائمان  
به لتخليقه بخلق معروفه فمنعاه من الانتصار وان كان على ذلك قادرا  
وكيف ينتصر من الخلق من يرى الله فعلا فيهم ثم اولياء الله اذا ظلموا  
على طيات داح يدعو على من ظلمه واستشار لاذى منه القرح واستخرج  
منه لاضرار فهو الذي لا يرد دعاؤه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا  
دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب والقسم الثاني وهم  
الذين اذا ظلموا لجئوا الى الله سبحانه في طلب النصرة وتعييل لاذى غير  
انهم علموا ان الله سبحانه يعلم السر واخفى فرفعوا امرهم الى الله سرا بسر  
وهولاء اولى بانتصار الحق لهم لتوكلهم عليه ولا رجاءهم بالامر اليه وقد قال  
الله سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولقد ذكر ان امرأة كانت لها  
دجاجة ليس عندها غيرها وكانت تنقوت بيضها فجاء سارق فسرقتها فلم  
تدع عليه وارجعت الامر الى الله تعالى فاخذ السارق الدجاجة فذبحها  
ونصف ريشها فنبت جميعه بوجهه فسأل في ازالته ذلك فلم يستطع  
وسأل الناس فلم يقدروا على ازالته ما نزل به الى ان اتى الى حبر من  
احبار بني اسرائيل فقال لا اجد لك دواء إلا ان تدعو عليك المرأة التي  
سرقت دجاجتها فان فعلت ذلك شفيت فارسل اليها من قال لها اين  
دجاجتك التي كانت عندك قالت سرقت قالوا لقد آذاك من سرقتها  
قالت قد فعل قالوا وقد فجعتك في بيضها قالت هو كذلك وما زالوا بها  
كذلك حتى اثاروا الغضب منها قدعت فساقط الريش فقيل لذلك الحبر  
من اين علمت هذا قال لانها لما سرقت دجاجتها لم تدع عليه ورجعت  
الى الله سبحانه في امره فانصر لها فلما دعت انتصرت لنفسها فساقط  
الريش من وجهه القسم الثالث عباد لما ظلموا لم يلجئوا ولم يدعوا



طلبوا للانتقام ممن ظلمهم ولكن قوضوا الاموال التي كان هو المختار لهم  
 القسم الرابع وهم الطبقة العليا الذين اذا ظلموا رحموا من ظلمهم قال  
 الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه واذا آذاك ظالم فعليك بالصبر  
 والاحتمال واحذر ان تظلم نفسك فيجتمع عليك ظلمان ظلم غيرك لك  
 وظلمك لنفسك فاذا فعلت ما الزمت من الصبر والاحتمال اثابك الله سعة  
 الصدر حتى تغفو وتصفح وربما اثابك من نور الرضا من ترحم به من  
 ظلمك فتدعو له فتجيب فيه دعوتك وسأ أحسن ذلك اذا رحم الله بك  
 من ظلمك فتلك درجة الصديقين الرحماء وتوكل على الله ان الله يحب  
 المتوكلين ومن هذا القبيل الذي ذكره الشيخ رضي الله عنه ما اتفق لابراهيم  
 ابن ادهم رضي الله عنه انه قال له جندي اخبرني اين العمران فإشار  
 ائني المخابر فظن انه يهزأ به فصر به فشجبه فطاطا راسه وقال اضرب راسا  
 طال ما عصى الله فقيل للجندي هذا ابراهيم بن ادهم زاهد خراسان فاحتش  
 على رجليه يقبلهما ويعتذر اليه فقال له ابراهيم بن ادهم والله ما رفعت  
 يدك عن صربي إلا وأنا اسأل الله تعالى لك المغفرة لاني علمت ان الله  
 تعالى يثيبني على ما فعلت بي ويواخذك على ما فعلت بي فاستحييت  
 ان يكون حظي منك الخير وحظك مني الشر فقال الشيخ ابو العباس  
 رضي الله عنه ليس هذا عين الكمال بل ما فعله الصحابي سعد احد العشرة  
 هو عين الكمال ادعت عليه امرأة انه احتاز شيئا من بستانها فقال اللهم  
 ان كانت كاذبة فاعدها وامتها في مكانها فعميت وجاءت يوما تمشي في  
 بستانها فوقعت في بئر فماتت فلو كان ما فعله ابراهيم عين الكمال لكان  
 اولي به ولكنه كان سعد امينا من امناء الله نفسه ونفس غيره عنده سواء فما  
 دعا عليها لانها آذنته ولكن دعا عليها لانها آذت صاحب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وابراهيم بن ادهم لم يصل الى هذه الرتبة فترك الدعاء على  
 الجندي لئلا يكون ذلك انتصارا لنفسه وسعد رضي الله عنه قد خلصه  
 الله من نفسه وابرزته الى الخلق بخلص به من يشاء من عبادة والصوفي

لا يستقصي الحق لنفسه ولكن يستقصي الحق لربه ثم قال اعلم رحمك  
 الله تعالى ان اولياء الله تعالى حكمهم في بدايتهم ان يسلط الخلق عليهم  
 ليظهروا من البقايا وتكمل فيهم المزايا وكى لا يساكنوا الخلق بامتداد او  
 يميلوا اليهم باستناد ومن آذاك فقد اعتقك من رقي احسانه ومن احسن  
 اليك فقد استرقك بوجود امتنانه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم جبلت  
 القلوب على حب من احسن اليها وقال صلى الله عليه وسلم من اسدى  
 اليكم معروفًا فكافئوه فان لم تقدرُوا فادعوا له كل ذلك ليتخلص القلب من  
 احسان الخلق ويتعلق بالملك الحق قال وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي  
 رضي الله عنه اهرب من خير الناس اكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم  
 يصيبك في قلبك وشرهم يصيبك في بدنك ولان تصاب في بدنك خير  
 لك من ان تصاب في قلبك ولعدو تصل به الى الله خير لك من حبيب  
 يتقطع عن الله تعالى وعد اقبالهم عليك ليلا واعراضهم منك نهارا الا ترى  
 انهم اذا قبلوا فتنوا وتسلطوا الخلق على اولياء الله تعالى في مبدء طريقهم  
 سنة الله في احبابه واوليائه ولذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه  
 الهى ان الزوم قد حكمت عليهم بالذل حتى مزوا وحكمت عليهم بالفقد  
 حتى وجدوا فكل عز يمنع دونك فنسالك بدله ذلا تصحبه لطائف رحمتك  
 وكل وجد يحجب عنك فنسالك عوضه فقدا تصحبه انوار محبتك قال  
 وما يدللك على ان هذه سنة الله في احبابه واصفيائه قول الله سبحانه  
 وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله  
 قريب وقوله عز وجل حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم  
 نصرنا وقوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة  
 ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض وقوله تعالى اذن للذين يقاتلون  
 بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق  
 إلا ان يقولوا ربنا الله الى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى فمن  
 حالته في بدايتهم طاطا ابراهيم بن ادهم راسه حين ضرب به الجندي فقال



اضرب راسا طال ما عصى الله وقوله ما نرحمت من عمرى إلا ثلاث  
مرات كنت فى المسجد فاصابنى البطن فكنت اقوم واقعد فجاء صاحب  
المسجد فامرنى ان اخرج فلم استطع لقوة الضعف فاخذ برجلى يخرجنى  
حتى اخرجنى والمرة الثانية نزع ما كان على من ملبوس فلم اراه لكثرة  
القمط والمرة الثالثة ركبنا فى سفينة وكان هنالك مضحك فكان يقول كنا  
ناخذ العلاج فى بلاد العدو هكذا ويمد يده الى تخمى فيها فاعجبني اذ لم  
يرى السفينة احقر منى قال وهذا شأنهم فى بدايتهم علما منهم بوجود البقايا  
فيهم فخافوا ان ينتصروا فينتصرون لانفسهم فيستطون من عين الله فرجعوا  
الى وجود الحلم كافرين ايديهم عن الانتصار لعلهم بأقوات الانتصار للنفس  
وشرعة الحق وعلائقه فى اصفائهم ككثيرة الاعداء والنصرة منهم لهم عليهم  
قال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه آذانى انسان مرة فضقت ذرا بذلك  
فكنت فرايت يقال لى من علامة الصديقية كثرة اعدائها ثم لا يبالى بهم  
ويجب ان تعلم ان النفوس شانها استخلاء لاقامة فى موطن العز والرفعة  
فلو تركها سبحانه وما تريد لهلكت فازعجها عن ذلك بما يساطه عليهم من  
اذى المودين ومعارضة الحاسدين وقال بعض العارفين الصيحة من العدو  
سوط الله يضرب به القلوب اذا ساكنت غيره ولولا ذلك لوقد القلب فى  
ظل العز والجاه وهو حجاب عن الله عظيم وصدق رضى الله عنه وهذا الصنع  
من حسن نظر الله لاوليائه واحبابه واطهارا لآثار ولايته فيها لقوله سبحانه  
الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فاذا تمت انوارهم  
وتطهرت من البقايا اسرارهم حكمهم فى العباد وادلهم عليهم فحينئذ يكون  
العبد المجتنبى سيفا من سيوف الله تعالى ينتصرو به الله لنفسه ومن هذا  
الباب دعا سعد على المرأة التى ادعت عليه كذبا اللهم اعم بصرها وامتها فى  
مكانها فاستجيب له ولما دخل على عثمان رضى الله عنه الدار لطم انسان  
زوجته فقال له عثمان رضى الله عنه قطع الله يديك ورجليك وادخلك  
فى النار فرى ذلك الرجل بالشام وقد قطعت يداه ورجلاه وهو يقول دعوة

عثمان استجيب له فى اثنين وبقيت الثالثة ولذلك قد تلبس احوال  
الرجال على عهوم العباد فلا تفضل وليا ظلم فصيح على ولى ظلم فانصهر  
او دعا فقد يكون صفح من صفح لعله بالبقايا فى نفسه ودعاء الداعي  
لعله بظهيره من البقايا فدعا انتصارا لربه وقال الشيخ ابو الحسن رضى  
الله عنه علم الله ما يقال فى اوليائه والصديقين فبدا بنفسه فغضب على  
قوم اعرض عنهم فنسبوا اليه الزوجة والولد فاذا قيل فى صديق انه زديق  
او قيل فى ولى انه غافل عن الله غوى فان ضاق الولى والصديق بذلك  
ذرا قيل له الذى قيل فيك هو وصفك لولا فضلى عليك وقد قيل فى ما  
لا يستحقه جلالى وقال ايضا رضى الله عنه الهالك بهذه الطائفة اكثر  
من الناجى ثم قال رضى الله عنه واعلم ان الله سبحانه ابتلى هذه الطائفة  
بالحسنى ليرفع بالصبر على اذاهم مقدارهم وليكمل بذلك انوارهم وليتحقق  
الميراث فيهم ليؤذوا كما اوذى من كان قبلهم فيصبروا كما صبر من قبلهم ولو  
كان من اتى بهدى الطبق الناس على تصديقه هو الكمال فى حقه لكان الاولى  
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صدقه قوم هدام الله بفضلهم  
وحرم من ذلك آخرون حجبهم الله عن ذلك فانقسم العباد فى هذه الطائفة  
الى معتقد ومنقذ ومصدق ومكذب وانما يصدق بعلومهم وانوارهم من اراد  
الله سبحانه ان ياحقه بهم والمعتز بتخصيص الله فيهم وعنايته قليل لغلبة  
الجهل واستيلاء الغفلة على العباد وكراهية الخلق ان يكون لاحد عليهم  
شقوق فى منزلة او اختصاص بمنته ومن اين لعموم العباد ان يعلموا اسرار  
الحق فى اوليائه وشروق نوره فى قلوب احبابه وسبب هلاك الهالك بهم  
ان من اظهره الله منهم لا بد ان يظهر بباهر المنن وخوارق العادات  
فتستغرق عقول العموم ان يعطى احد ذلك غير الانبياء وان تظهر الخوارق  
إلا فى اهل العصمة وهؤلاء لم يعلموا ان كل كرامة لولى فهى معجزة لذلك  
النبي الذى هذا الولى تابع له فظن هؤلاء ان جريان الكرامات على الولى  
مساهمة لمقام النبوة وحاشا لله ان يشرك النبى والولى فى مقام كيف وقد



قال ابو يزيد جميع ما اخذ الاولياء مما هو للانبياء كزق ملهى عسلا  
فرشحت منه رشاحة فما انطوى عليه الزق فهو مثل علوم الانبياء وتلك  
الرشاحة هي حظ الاولياء منهم ثم قال واعلم رحمك الله ان من اعز بعز  
لم يشاركه في العز فالولياء الله اعزوا بالانبياء الذين اعتدوا بهديهم واقفوا  
سبلهم فلا يشاركونهم في عزهم لان بهم اعتزازهم الم تسمع الى المولى يقول  
ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين فلم يكن اثبات العزة لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم وللمؤمنين من عباده يوجب شركة لله في عزة وحكمة الله اقتضت  
عدم اتفاق العباد في الولي بل انقسم الامر فيه كما بيناه لما بيناه ولا مراءى  
وهوانه لو كان الخلق كلهم مصدقين للولي فاته الصبر على تكذيب  
المكذبين ولو كان الخلق كلهم مكذبين للولي فاته الشكر على تصديق  
المصدقين فاراد الله سبحانه بحسن اختياره لاوليائه ان يجعل العباد فيهم  
قسمين مصدق ومكذب ليعبدوا الله فيمن صدقهم بالشكر وفيمن كذبهم  
بالصبر ولايمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر واعلم انه لعزاة قدر الولي  
عند الله لم يجعله إلا محجوبا عن خلقه وان ظهر بينهم لانه ظهر لهم من  
حيث ظاهر عليه ووجود دلالة وبطن لهم ولايته وقد قال الشيخ ابو الحسن  
رضي الله عنه لكل ولي حجاب وحجابي لاسباب فمنهم من كان حجابهم ظهوره  
بالسطة والعزة والنفوس لا تختمل صحبة من هذا وصفه وسبب ظهوره  
ذلك الولي بذلك تجلي الحق عليه به فاذا تجلى عليه بصفة ظهورها  
فاذا غلبت عليه شهودا غلبت عليه ظهورا فلا يصحبه ولا يثبت معه إلا  
من يحق الله نفسه وهواه قال ومن هذا الصنف كان شيخنا ومولانا ابو  
العباس رضي الله عنه لا تجلس بين يديه إلا والرعب قد ملا قلبك ومن  
خلصه الله من نفسه وهواه فلا يستغرب ظهوره بالعز فاي ملك اعظم من  
هذا الملك هذا ملك اعز الملوك وجوده افلا ترى انه لم يزل في كل قطر  
وعصر اولياء تذل لهم ملوك الزمان ويعاملونهم بالطاعة والاذعان ومنهم من  
يكون حجابهم كثرة التردد الى الملوك والامراء في حوائج عباد الله فيقول

القصير لادراك لو كان هذا وليا ما تردد الى ابناء الدنيا وهذا جور من قاتله  
بل انظر تردده اليهم ان كان لاجل عباد الله وكشف الضرر عنهم وتوصيل ما  
لا يستطيعون توصيله اليهم مع الزهد والياس مما في ايديهم والتعزز بعز  
الايمان وقت مجالسهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر فلا حرج على  
من هذا شأنه لانه من المحسنين وقد قال سبحانه ما على الحسين من  
سبيل قال وهكذا كان سبيل شيخنا القطب الكبير ابي الحسن الشاذلي  
رضي الله عنه حتى لقد سمعت الشيخ الامام مفتي الانام تقى الدين محمد  
ابن علي القشيري رحمه الله يقول سبب جهل الناس وولادة الامر لقد  
الشيخ ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه كثرة تردده اليهم في الشفاعات  
قال ويجب ان تعلم ان هذا امر لا يقوى عليه إلا عبد متخلق بخلق الله  
قد بذل نفسه واذلها في مرضات الله وعلم وسع رحمة الله فعامل بالرحمة  
عباد الله ممثلا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن  
ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء وقد يكون حجاب الولي كثرة  
الغنى وانبساط الدنيا عليه قال بعض المشايخ رضي الله عنهم كان رجل بالمغرب  
من الزاهدين في الدنيا ومن اهل الجهد والاجتهاد وكان عيشه مما يصيده  
من البحر وكان الذي يصيده يتصدق ببعضه ويتقوت ببعضه فاراد  
احد اصحاب هذا الشيخ ان يسافر الى بلد من بلاد المغرب قال له هذا  
الشيخ اذا دخلت الى بلدة كذا فاذهب الى اخي فلان فاقره مني السلام  
وتطلب الدعاء منه لي فانه ولي من اولياء الله تعالى قال فسافرت حتى  
قدست تلك البلدة فسالت عن ذلك الرجل فدللت عليه في دار لا تصلح  
إلا للملوك فتعجبت من ذلك وطلبت له فقيل لي هو عند السلطان فازداد تعجبي  
اكثر من الاول قال فهممت بالرجوع وعدم الاجتماع به ثم قلت لا يمكنني  
مخالفة الشيخ فاستاذنت فاذن لي فلما دخلت رايت ما هالني من العبيد  
والخدام والشاراة الحسنة فقلت له اخوك فلان يسلم عليك قال جئت من  
عنده قلت نعم قال اذا رجعت عليه فقل له الى كم اشتغالك بالدنيا والى



كم اقبالك عليها والى متى لا تنقطع رغبتك فيها فقلت والله هذا اعجب من  
الاول فلما رجعت الى الشيخ قال اجتمعت باخى فلان قلت نعم قال فما  
الذى قال لك قلت لا شئ قال لابد ان تقول فاعدت عليه ما قال فبكي  
طويلا وقال صدق اخى فلان هو غسل الله قلبه من الدنيا وجعلها في يده  
وعلى ظاهره وانا اخذها من يدي وعندى اليها بقايا التطلع قال ومن حجب  
اولياء الله قبولهم من الخلق فاذا قبل الرجل ما يعطى صغر عند الخلق وهم  
لا يكبر عندهم الا من لم يقبل دنياهم ومن اذا اعطى رد عليهم ولعل فاعل ذلك  
انما فعله زندقه وزواقا واستيلافا لقبول العباد عليه وليتوجه بالتعظيم اليه  
وليسطابق لالسنه بالشناء عليه وقال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه من  
طلب الحمد من الناس بترك لاخذ منهم فانما يعبد نفسه وهواه وليس من  
الله في شئ ومما قد يصد عن قول العموم عن اولياء الله تعالى وقوع زلة  
ممن ترضى بزيهم وانتسب الى مثل طريقهم والوقوف مع هذا حرمان ممن  
وقف معه وقد قال الله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى فمن اين يلزم  
لما اساء واحد من الجنس او ظهر على عدم صدقه في طريقه ان يكون  
بقية اهل تلك الطريق كذلك واشد حجاب يحجب عن معرفة اولياء  
الله تعالى شهود المائنة وهو حجاب قد حجب الله به الاولين قال الله تعالى  
حاكيا عنهم ما هذا الا بشر مثلكم ياكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون  
وقال سبحانه وتعالى مخبرا عنهم ابشرا منا واحدا نتبعه وقال سبحانه وتعالى  
وقالوا مال هذا الرسول ياكل الطعام ويمشى في الأسواق واذا اراد الله ان  
يعرفك بولى من اولياء الله تعالى طوى عنك شهود بشريته واشهدك وجود  
خصوصيته ثم قال رضى الله عنه في وصية له وارشاد اعلى بها صرح النصيحة  
وشاد اياك ايها الاخ ان تصغى الى الواقعين في هذه الطائفة والمستهزئين  
لئلا تسقط من عين الله وتستوجب العقاب من الله فان هؤلاء القوم جلسوا  
مع الله على حقيقة الصديق واخلاص الوفاء ومراقبة الانفساس مع الله  
سلكوا قيادهم اليه والقوا انفسهم سلبا بين يديه تركوا الانتصار لانفسهم حياء

من ربوبيته لهم واكتفاء بقيومته فقام لهم باولى ما يقومون لانفسهم وكان  
هو المحارب عنهم لمن حاربهم والغالب لمن غالهم ولقد ابتلى الله تعالى هذه  
الطائفة بالحقاق خصوصا اهل العلم الظاهر فقل ان تجد منهم من شرح  
الله صدره للتصديق بولى معين بل يقول نعم نعلم ان الاولياء موجودون ولكن  
اين هم فلا تذكر له احدا الا واخذ يدفع خصوصية الله فيه طلق اللسان  
بالاحتجاج عاريا عن وجود التصديق فاحذر من هذه صفتهم وفر منه  
فرارك من الاسد وقال التادى رحمه الله تعالى قيل للشيخ ابي العباس  
السبقي رضى الله عنه ما للعلماء يكرهونك ويعادونك فقال لاني مومن بخبر  
الله تعالى حيث يقول وما انفقت من شئ فهو يخلفه وهم غير مومنين بذلك  
قال وكان يقول ركن العلماء الى الدنيا وبخلوا بها وغلبوا جانب الرجاء وفيهم  
يقول الله تعالى فخلف من بعدهم خلف الى قوله اجر المصالحين وقال  
الشيخ ابو الحسن الششتري رضى الله عنه في رسالته المنكرين على هذه  
الطائفة ثلاثة اصناف ارباب الدنيا واتباعهم والجامدون من الفروعية  
واتباعهم والمتعمقون في الاعمال المتنمسون واتباعهم اما ارباب الدنيا فان  
الفقراء اضدادهم لرثة ثيابهم وقلته جاههم والضدية في ضده والدنيا تورث  
التساوة وطول الامل وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور واتباعهم يمشون في  
مرضاتهم وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا واما الجامدون  
من الفروعية فانهم يعتقدون الاحاطة بالشرعية وينكرون على من ترك  
طريقهم وتتبعهم العوام على ذلك والاحاطة بالشرعية متعذرة وقد انصف  
الامام مالك رضى الله عنه حين قال له الرشيد اريد ان احمل الناس  
على ما في الموطن فقال لا فان الصحابة رضى الله عنهم تفرقوا في الامصار  
وعند كل واحد علم واما المتعمقون في الاعمال المتنمسون فقد فتنتهم الشيطان  
برؤية اعمالهم التي يتصنعون فيها ويرتكبون فيها ناموسا وطرقا يعظمهم  
الناس لاجلها وظاهرها الحسن فهم يبغضون الفقراء لعدم تصنعهم في  
اعمالهم فان الفقير اذا راي عمله اشرك واذا راي انه قد اخلص احتاج



الى اخلاص يخلصه من شرك نفسه قلت وما ذكرناه آنفا في حق  
اهل العلم الظاهر من مقالات فيما يعتمدون به هذه الطائفة الجلييلة من  
متافرة ومقالات لا يعتقد ان ذلك المورد كلهم على جهة العموم يردونه او  
انهم جميعا اذا ذكر التصوف بلسان عملهم يردونه بل فيهم المقبل والمعرض  
والمسلم والمعرض والناكص على عقبيه جريا على مقتضى انتقاده والعاكف  
على تعظيم القوم لصحة قواعد اعتقاده قال الامام الشافعي في روض رباحه ولم  
يزل العلماء الصالحاء رضى الله عنهم قديما وحديثا يعتقدون طائفة الصوفية  
ويزورونهم ويتبركون بمجالستهم ودعائهم وآثارهم من ذلك ما جاء عن  
الامام سفيان الثوري رضى الله عنه في مجالسته لاربعة رضى الله عنهما  
وتأدبه معها وبها وما جاء عن الامامين الشافعي واحمد رضى الله عنهما  
في مجالستهما لشييان الراعي رضى الله عنه وحكايتهم المشهورة معهما قال  
فقد روي ان الامام احمد رضى الله عنه كان عند الامام الشافعي فجاء  
شييان الراعي رضى الله عنه فقال احمد اريد يا ابا عبد الله ان انبه هذا  
على نقصان علمه ليشغل بتخصيل بعض العلوم فقال له الشافعي رضى الله  
عنه لا تفعل فلم يقق فقال لشييان رضى الله عنه ما تقول فيمن نسي  
صلاة من خمس صلوات في اليوم واللييلة ولا يدري اى صلاة نسيها منا  
الواجب عليه يا شييان فقال شييان رضى الله عنه يا احمد هذا قلب  
غفل عن الله تعالى فالواجب ان يودب حتى لا يغفل عن مولاة فغشى على  
احمد رضى الله عنه وفي رواية اخرى فالواجب ان يودبه باعادة الخمس فلما  
افاق الامام احمد رضى الله عنه قال له الامام الشافعي رضى الله عنه الم اقل  
لك لا تحرك هذا وفي رواية اخرى انه سأل عن الزكاة ايضا في كم تحجب  
فقال شييان رضى الله عنه اما على مذهبكم فتجب في الابل في كذا وكذا  
وفي البقر في كذا وكذا وفي الغنم في كذا وكذا وفي الفضة في كذا وكذا وفي  
الذهب في كذا وكذا واما على مذهبي فالكل له قال وكذلك روي ان  
اجتاز ابو العباس ابن شريح الفقيه الامام الشافعي المذهب الملقب بالباز

الاشهب مجلس الاستاذ ابي القاسم الجنيد رضى الله عنه فسمع كلامه  
فقال له ما تقول في هذا فقال لا ادري ما اقول ولكن ارى لهذا الكلام  
صولته ليست بصولته مبطل وما مات ابن شريح رحمه الله حتى اعتقد  
الصرفية واستحسن طريقهم رضى الله عنهم وقال بعضهم حضرت مجلس  
ابى العباس ابن شريح رحمه الله فتكلم في الفروع والاصول بكلام حسن  
عجبت منه فلما راي اعجابي قال اندري من اين هذا هذا من بركة مجالستي  
ابا القاسم الجنيد رضى الله عنه وقيل لابي القاسم الجنيد رضى الله عنه  
ممن استفدت هذه العلوم فقال من جلوسى بين يدي الله تعالى ثلاثين  
سنة تحت تلك الدرجة وشار الى درجة في داره وروى ان ابا المعالي  
امام الحرمين رضى الله عنه كان يدرس يوما في المسجد بعد صلاة الصبح  
فمر عليه بعض شيوخ الصوفية ومعه اصحابه من الفقهاء وقد دعوا الى  
بعض المواضع فقال امام الحرمين في نفسه ما شغل هؤلاء الا الاكل والرقص  
فلما رجع الشيخ من الدعوة مر عليه وقال يافقيه ما تقول فيمن صلى الصبح  
وهو جنب ويقعد في المسجد ويدرس العلوم ويغتاب الناس فذكر امام  
المسلمين انه كان عليه غسل ثم حسن اعتقاده بعد ذلك في الصوفية رضى  
الله عنهم وفي هذا القدر من هذه الزواجر اعظم نكايته للمعتقد واكرم كفايته  
يطمئن بها قلب المعتقد وتأخير القول فيها انسب الى ما انعقد له الباب  
وادعى الى استمالة قلوب ذوى الالباب ولكن لا بد من صرف العناية  
الى ارداف ذلك بحكايات صحيحة واخبار في هلاك المستعرض لاذية  
القوم رضى الله عنهم صريحة تلين لسماعها القلوب القاسية وتترك لها  
سفن الهمم التي هي في مراسي الغفلة راسية فمع الترغيب ترهيب ومع  
الابعاد تقريب والنفوس اذا سكنت الى مساكنة الكسل والتسويق انما  
تزاح عنها ظلم الاغيار ببارقة التخويف وبذكرها يعلم صدق انتصار الله  
لاوليائه وحقيقة معالجة الانتقام ممن تعرض لاذية اصفياته ونكمل  
طرز محاسن حلتها الفاتكة بذكر حكايات عروسية سابقة لها في الترتيب



ولا حقة فيحصل بذلك تمام النفع والدفع ويعلم المخدول قدر ما بين  
 الخفض والرفع فمن ذلك عن شيخنا الكامل مفرع الايامى والارامل ما حدثني  
 به الحاج ابو عبد الله محمد بن سالم المراتى الجزرى وكان على ما تعرفت  
 من حاله صدوقا ومن الاقدمين في معرفة الشيخ رضى الله عنه على ما حدثني  
 به هو وغيره قال لما انتقل الشيخ رضى الله عنه في بداية امره الى الفندق  
 الذى هو اليوم زاوية المباركة وكان حينئذ عامرا بسكانه كسائر الفنادق  
 وفيه مخنت بيده المفاتيح فكان المسكين كثير الاذية للشيخ رضى الله عنه  
 بالفعل والقول متعرضا لذلك في غالب اوقائه واحواله والشيخ رضى الله  
 عنه مع ذلك كله يجامله ويحاسنه قال فلما رايت من المخنت المذكور  
 ما رايت من قلته المبالاة بحال الشيخ وعدم اكترائه به امره ساعني ذلك  
 فكنت اهم ان اوقع به المرة بعد المرة لكثرة ما ارى منه من سوء الادب  
 مع الشيخ رضى الله عنه قال وكان عندي في حانوتي صانع له كفاية  
 فقلت له يوما وقد ضاق من امره صدرى وعيل بتكرار ذلك منه صبرى  
 اريد منك ان تمسك هذا المخنت وتضربه حتى لا تسدع فيه هراكا  
 فتكفل لي بذلك فلما كان في بعض الايام دخل الصانع المذكور للفندق  
 والشيخ هنالك جالس فلم يزل مع المخنت الى ان اوغر صدره واطهر منه  
 بسبب حمية نفسه ما فيه حروشة له فمد يده اليه والقاه بين رجليه  
 في الارض ولم يزل يضربه الى ان كاد يقطع حراكه وخرج للبحانوت  
 وتركه قال فتحن في عملنا واذا بالمخنت افاق وجاءني للبحانوت ودعاني  
 للمحاكم ليبتقم له بزمه منى فحملني خوف العقوبة على ان نزلت للفندق  
 واخبرت الشيخ بانه دعاني للمحاكم واطهرت له الجزع والخوف فقال لي  
 رضى الله عنه اتركه يمشى في لعنة الله قال فوالله ما رىء المخنت من  
 تلك الساعة ولا علم له خبر الى الآن ولم يعلم احد لامره عاقبة وكانما  
 الارض ابتلعته وترك قشعره وسائر حوائجه بالفندق وذهب الى حيث  
 القمت رحلها ام قشعره وارج الله تعالى وليه من اذاه وانتقم له ممن كان

آذاه فنعوذ بالله من سوء قضائه والتعرض لغضبه اوليائه ويشهد لعدم  
 تلافي تلاف هذا المخدول وقلته العثور من امره على خبر منقول ما ذكره  
 الشيخ ابو محمد عبد الله الياقنى رضى الله عنه في كتابه في خلاصة المفاهر  
 عن الشيخ الاصيل ابى الطاهر ابن الشيخ الجليل ابى العباس احمد بن  
 علي الصرصى رضى الله عنه قال سمعت ابى رحمة الله عليه يقول  
 مر الشيخ حماد الدباس رضى الله عنه ببعض قرى بغداد فرأى بعض امراء  
 الدولة المستظهرية راكبا سكرانا فانكر عليه فبط عليه الامير فقال الشيخ  
 يا فرس الله خذيه فعدت به فرسه كالبرق الخاطف يسبق البصر وفقد  
 ولم يعلم اين ذهب وبعث الخليفة الخيل وراءه فلم يسمع له بخبر ولم  
 يقف له على اثر فقال الشيخ تاج العارفين ابو الوفاء رضى الله عنه وعزة  
 من له العزة لم تستقر به فرسه دون بر ولا بحر ولا سهل ولا وعر حتى  
 ذهبت به الى وراء جبل قاف ومن ثم يبعث فاعر سمعك هذه الحكاية  
 واعلم بها وبمثلها تصرف اهل الولاية ومن ذلك عن شيخنا الحق وعمادنا  
 الذى اوضحته مناقبه المحجة ما حدثني به ابن عون المذكور وغيره قال  
 كان رجل فقال يجلس للعمل غربى جامع الزيتونة عمدة الله تعالى يلقب  
 كثوث وكان يوذى الشيخ رضى الله عنه اذية صريحة يواجهه بها كلما  
 رآه فكان اذا سمع كلام الشيخ رضى الله عنه يقول بهراى منه ومسمع الثور  
 يزوك فوق السطح فيقول له الشيخ رضى الله عنه الثور يصبح مذبوحا  
 فاصبح المسكين بعد مدة طويلة مذبوحا لا يعلم له قاتل والعياذ بالله تعالى  
 نسال الله العافية من بلائه ولا من من سخطه لسخط اصفائه وذكر الشيخ  
 الياقنى رحمه الله تعالى انه تخصص خادم الشيخ ابى الغيث المشهور  
 رضى الله عنه وغلام السلطان فضرب خادم الشيخ غلام السلطان فبلغ  
 ذلك السلطان فامر بخادم الشيخ فقتل فبلغ ذلك الشيخ ابا الغيث رضى  
 الله عنه فاطرق ساعة ثم قال ما لي وللحراسة انا انزل من المشاب  
 واترك الزرع فقتل السلطان في ذلك الوقت فجاء ولده الملك المظفر الى



الشيخ المذكور رضى الله عنه مستغفرا ونعلا على راسه او قال في عنقه فقال له الشيخ ما تريد قال الملك قال رضى الله عنه وليتك قال والمشاباب بكسر الميم ثم الشين المعجمة ثم الباء الموحدة مكررة قبل الالف وبعدها يعنى مكانا عاليا من خشب منصوبة فوقها عريش يجلس عليه حارس الزرع فاحضر اصاحك الله قلبك لما نتلوه من هذه الزواجر عليك ونمليه طلبا لصلاحك على السنة اقلام تنهيه اليك وقس رجاءك في ذلك بخبرك وسلامتك المرجوة بحسبك وارتمكب انهم طريق تاحقك بالسلامة وتدخلك تحت كنف اهل الكرامة نسال الله لذلك سبيلا سائلة وهمة لا يقاط فترات العزمت قابلية ومن ذلك عن شيخنا المسكين المطاع وعمادنا الذى تارج نشر عبيرة وضاع ما حدثني به ابن عون المذكور عن الشيخ ابن غربال رحمه الله تعالى قال كان في بيت من بيوت الطبقة العليا التي فوق بيت الشيخ رضى الله عنه من الفندق الذى هو اليوم زاوية الكريمة رجل اندلسى تاجر وكان المسكين كثير الاذاية للشيخ رضى الله عنه مستهزئا به مزدريا بحاله ولم تنزل به اذايته الى ان احتضر تقبا في قاعة بيته التي هي سقف بيت الشيخ والتي عليه من هنالك نجاسة في آنية عنده معدة لذلك فلم يزد رضى الله عنه على ان قال ايش هذا الكفر وسكت عنه ثم ان الاندلسى المذكور سافر في البحر للانندلس وترك من ماله بتونس قدرا له بال فاخذ اسيرا ومات في ارض الكفر تحت ذل الاسر واستولى من له الامر بتونس على متروكه كله والعياذ بالله تعالى فايين انت عن سماع هذا يامن اذا دعتك العبر فاعاس وان بدت له انوار الهدى اطرق لرمد بصيرته وتناعس قد آن لك ان تراجع لطلب السلامة نهاك وتقبل يمين من عن سوء ادبك نهاك وان انت ابيت إلا اذاية لاولياء الله وطعننا وتكاثف طبعك عن المراد وقد قرب لك المعنى ففرض الله اذا فاك وهيا لصقع النقم قفاك ونحن نعوذ بالله جل جلاله من اليم اخذه وموبق سخطه المبلغ الى سقوط العبد من نظر مولاه ونبذه وفي خلاصة المفاخر

للإمام اليافعى رحمه الله تعالى ان الشيخ العارف ابا عبد الله محمد بن ابي الحسين المخزومي ذكر بسنده المتصل انه كان رجلا من وجوه اهل ستجار كثير الوقعة في الاولياء السالفين رضى الله عنهم اجمعين فلما حضرته الوفاة جعل يشكم بكل شئ إلا بالشهادة فاذا قيل له قل لا اله إلا الله يقول لم يؤذن لي في ذلك فصج الناس واتوا الى الشيخ سويد السنجارى رضى الله عنه فاتاه وجلس عنده واطرق مليا ثم قال له قل لا اله إلا الله فقالها وكررها مرارا فقال الشيخ انه عوقب بذلك لوقيعته في الاولياء السالفين وانى شفعت فيه فقيل لي قد شفعتك فيه ان رضى الله عنه اوليائنا السالفون فدخلت الحضرة الشريفة واستوهبت ذنبه من معروف الكرخي والسرى السقطي والجنيد والشبلى وابى يزيد وغيرهم رضى الله عنهم فاطلق لسانه بالشهادة فقال فقال الرجل انى كلما اردت ان اتشهد وثب شئ اسود وشد الثقل على لساني ومعنى النطق وقال لي انا وقيعتك في اولياء الله تعالى ثم جاء بعده نور يتللا فطرد ذلك السواد عنى وقال لي انا رضاء اولياء الله تعالى عنك وها انا انظر الى خيول من نور بين السماء والارض قد ملأت الجو عليها ركبان من نور مطرقة رعوهم مليية يقولون سبوح قدوس رب الملكة والروح قال وما زال ذلك الرجل يلجج بالشهادتين حتى مات رحمة الله عليه فانظر رحمك الله بواردات حنايه وعطفه وعاملتك في الدارين بنفحات فضله ولطفه كيف هدد هذا بسوء الخاتمة والعياذ بالله عند راس المنقلب وكاد على اعز بضائع لولا العناية السابقة يغلب لكنه رحم لحسن سابقته بشفاعته هذا الكامل فكيف ايقظك الله حال موزيحتصر بين ضعفه الارامل نسال الله ان يجعلنا ممن صفا في محبة اوليائه ورده وخلص عن شوائب الكدر ولاوه الصميم ووده ومن ذلك عن شيخنا الذى كمل في سماء السموات بدره وعلا في مقامات المقربين قدره ما حدثني به ابن عون المذكور فقال كان الشيخ رضى الله عنه ربما يقول كالتعود انا معك يا ابن القلال ولا نعلم له في ذلك مرادا ثم انه رضى الله تعالى عنه



نادى يوما ولد اخيه الشيخ ابا محمد عبد الله بكسر دال عبد رحمه الله وهو  
 ذاتهم حينئذ في امر الزاوية فلما وقف بين يديه زجرة وقال يا عبد الله  
 هكذا مرتين او ثلاثا هذه البطن المشومة احوجتك الى من يردنا حلالف  
 وخنازير ثم قال رضى الله عنه انا حصدت ابن قليل الهم من الجدر قال فلما  
 رايت انحراف الشيخ رضى الله عنه سألت النائب المذكور عن موجب  
 ذلك فقال انه عرضت لى عند ابن قليل الهم حاجة وكان حينئذ صاحب  
 التنفيذ بافريقية فكلتمته في قصائرها فكان من خطابه لى ان قال حصرتم  
 لنا حلوقا في خشة وصرتم تنظرمولون علينا به يريد الشيخ رضى الله عنه  
 قال فلم يمض للمذكور إلا ايام قلائد واوغر الله عليه صدر السلطان فاخذته  
 اخذة رابية لم يترك له فيها سبدا ولا لبدا من جميع ممتلكاته وسائر  
 ممتلكاته واهين الاهانة البالغة ومثل به المثلة الدامغة وما زال المسكين  
 في دار التفاف والتنكيل الى ان اخترعته منيته وحسبنا الله ونعم الوكيل  
 فاصغ يا من يرى المجد بعين ازرائه هزلا وولاية الولاية لانطماس بصيرته  
 عزلا واجهد وانا النذير العريان في خلاص نفسك المسكينة وتملق بين  
 ايدي صالحى عبادة والفهم عليك الوقار والسكينة فلعمرى ما لشمل  
 صلاحك من مفرق وان جمعه ولا لسرير سوددك من واضع ان رفوعة  
 من الله علينا بمحبتهم التى هى جماع الخير كله وجامعة ستائر النصف بها  
 ومفرقة كتائب همومه وتلكه وفي خلاصة المفاسد عن بعض الشيوخ  
 لاجلة ان الشيخ الكبير يوسف ابن ايوب الهمداني رضى الله عنه يتكلم  
 يوما على الناس فقال له فقيهان كانا في مجلسه اسكت فانت مبتدع  
 فقال لهما اسكتا لا عشتما فمانا مكانهما قال وكان هذا الشيخ الجليل قد  
 انتهت اليه تربية المريدين بخراسان وكان له القدم الراسخ في علوم  
 المعارف والباع الطويل في الاحكام الشرعية ولايصاح الجلى عن مخفيات  
 الخواطر والفعل الخارق في التصريف الطاهر نشع الله به واعاد علينا من  
 بركاته فانظر سدد الله في مرامى التوفيق سهمك واجزل حظك من قسم

سعادته ووفر منها سهمك الى سوء عاقبة من ادبر عن اعتقادهم الحسن  
 واعرض وتعرض بالطعن والرد لوفود كراماتهم الجليلة واعترض هل تجد له  
 عند اخذ الله من دافع او تقبل فيه عند نفوذ سهم القدر بهلاكه شفاعته  
 شافع نسال الله ان ياخذ بنواصينا الى ما فيه رضاه ويوفقنا من امر القوم  
 الى ما يحبه ويرضاه ومن ذلك عن شيخنا الملاذ وكهفنا النبيع العياذ ما  
 حدثني به فير واحد ان الشيخ الفقيه الاوحد ابا علي منصور ابن الشيخ  
 الكبير الشهير ابي الحسن علي بن عثمان البجائي نور الله ضريحه وقدره  
 روحه كان كثيرا ما يقع في الشيخ رضى الله عنه ويصرح بالانكار الفضيع  
 عليه ويشيع ذلك في المجالس الجمهورية والمشاهد السلطانية وتلك  
 طريقته المعروفة وسيله التي هى منه مالوفة فانه رحمه الله كان شديد  
 الصلوة وله في ميادين الكلام ايما جولة وانتهى امره الى ان تكلم بالانكار  
 على الشيخ في مجلس الخليفة مع الفقيهين الجليلين الصديقين الكاملين  
 قاضي تونس اذ ذاك وقال لهما رجعت تونس قرية ثور فوق سطح  
 يزوك وانتم سكوت يريد الشيخ رضى الله عنه فلما قاضى الجماعة منهما  
 السيد القسطنطين فلم يجبه عن هذا بشئ واما قاضى لانكحة الفقيه  
 الحجة ابو علي عمر القاجاني فانكر عليه بالتى هى احسن هذا التشيع  
 وانفصل المجلس ثم بعد مدة اجتاز الفقيه السيد ابو علي المذكور مع بعض  
 ارباب الدولة تحت مقام الشيخ رضى الله عنه فنادى مساتره فلما وقف  
 قال له رضى الله عنه حصل راس الكلب في الحجرة وهو رحمه الله  
 يسمع فلما انفصلا قال له يا سيدى ما اراد الشيخ بهذا الكلام إلا انت فلو  
 رجعت عن انكارك فلم يقع منه كلام الشيخ موقعه من قلوب الناجسين  
 فكانت عاقبته عن قريب لما هو معلوم مشهور من اخذ الخليفة له والكبس  
 عليه الى ان مات وهو بدار التفاف رحمه الله تعالى فانظر رحمك الله هل  
 تجد منك لهذا الداهم اذنا واعية او قابلية قابلة نصائح هى الى ساحل  
 السلامة داعية هذا رجل من العلماء الاكابر والنضلاء الاشاهير قد لسعته



عقارب لانتقام وهو يرى انه انما تحرك لله وقام وليته بعد على بساط  
التسليم اقام فما ظنك بمن طمس الجهل بصيرته وسودت بوائق الخذلان  
سريرته فان ادبر بالخط نفسه الامارة وان اقبل فما له في مأثر اهل التوفيق  
امارة وهو في اذية اولياء الله ابدا طلق اللسان كانما يرجو على جرائم  
اساءته غنائم الاحسان وهو انما يسعى كما قيل لختفه بظلمه ويجدع مارن  
انفسه بكفه نسال الله السلامة الدائمة والمنته التي لا تبقى معها لائمة  
وفي خلاصة المفاهيم عن الشيخ العارف عبد اللطيف بن احمد البغدادي  
الفقيه رحمه الله تعالى قال قصد الى الشيخ عثمان رضى الله عنه رجلان  
من البطايح احدهما اعمى والآخر مجذوم ليدعولهما بالعافية فلقيهما رجل  
معافى ليس به عاهة فسالهما عن قصدهما فاجبراه فقال لهما ان هذا  
الرجل ما هو عيسى بن مريم والله لو شاهدته وقد ابراكما لما صدقته  
واتى معهما فلما وصلوا الى الشيخ عثمان رضى الله تعالى عنه قال يا عيسى  
ويا جذام انتقلا عنهما الى هذا فابصر الاعشى وبرى المجذوم وعسى المعافى  
وتجذم فقال له الشيخ رضى الله عنه ان شئت الآن صدق وان شئت  
لا تصدق فانصرفوا من بين يديه على هذه الحالة نسال الله الكريم العفو  
والعافية في الدين والدنيا والاخرة قال وكان الشيخ عثمان هذا رضى الله  
عنه من اعيان العارفين واكابر الحققين على المقامات كثير الكرامات بحر  
الحقائق والعارف معدن الاسرار واللطائف له القدم الراسخ والتمكين  
الشريف والجلالة العظمى والمحل الاسمى والتصريف رضى الله عنه ونفع به  
فتامل عاملنى الله واياك بعوارف معروفه وكتب لى ولك الامان من نكبات  
الدهر وكرات صروفه ما يرمى به المؤذون لاولياء الله المعادون ويسلط  
عليهم من النقم المتلفة ولا جرم اولئك هم العادون فنسال الله جل جلاله  
هدايته وتوفيقه وثبات ما ندعيه من محبة اوليائه وتحقيقه ومن ذلك  
عن شيخنا الارضى وصارنا الاوحد الامضى ما حدثنى به ابن عون المذكور  
وهى قضية مشهورة قال كان الشيخ رضى الله عنه يمنع المصروف في دار

لايمة التي هي ملاصقة للزاوية من جميع ما يحدث فيها من بناء وغير  
ويقول الدارلى فانفق انهم ارادوا ان يصاحوا فيها بعض ما يحتاج  
الى الرم والاصلاح فمنعهم من ذلك على عادته فانهم علم منعهم للشيخ  
الفقيه السيد ابى عبد الله محمد الميراثى رحمه الله وكان حينئذ امام جامع  
الزيتونة فجاء الى الدار المذكورة وجلس على سطحها واجهها للشيخ وامر  
البنائين بالعمل فرماهم الشيخ بالحجارة ومنعهم مما ارادوه فقال له الامام  
المذكور باى وجه تمنع بناء هذه الدار وهى حبس على الائمة فقال له  
الشيخ ومن هو الامام ثم انه رمى الامام بحجر اراد الحيدة عنها فستطت  
عمايته عن راسه فانف لذلك وتحامل على الشيخ بالقول والفعل ودعا  
للقاضى وهو حينئذ الشيخ الفقيه الصدر ابو عبد الله محمد بن عقاب رحمه  
الله فقال له الشيخ تدعنى للمخصى هكذا وانا ندعيك للأغوال ثم قال  
له الشيخ انت منك المخصى وانا هذه الصومعة منى يريد صومعة جامع  
الزيتونة والجامع منى والزلاج منى والسموات منى والعرش منى والكبرى منى  
والماء منى ثم ان الامام انهى الامر الى القاضى فارسل الى نائب الشيخ وهو  
ولد اخيه المذكور وخاطبه في المسالة فقال له لا قدرة لى على مراجعة  
الشيخ فى ذلك ولا طاقة لى بمعارضته فى امر من الامور فقال القاضى فاذا  
ينزل حب او كره وتحكم فيه الشريعة فقال له ولد اخ الشيخ المذكور هذا  
شئ عجز عنه القاضى القسطنطينى قبلك وقد كان لاقى منه امورا عظيمة  
فاخرج صدر القاضى بذلك فامر كل من كان بين يديه من الاعوان ان  
ينزلوا الشيخ من مكانه كرها فوصلوا اليه والقى بعضهم بيده فى حزام  
الشيخ وهو رضى الله عنه لا يزيد الامر عنده ولا ينقص وكان فى المسالة  
طويل وعريض وانفصلت ولم يصلوا منه الى ما ارادوه ثم ان الامام المذكور  
لم يمض له الا زمن يسير وايام قلائل دون العشرين يوما ومات رحمه الله  
تعالى وكان الشيخ رضى الله عنه قال له عند مكالمته اياه والله لولا انك  
منا لاهلكك اراد والله اعلم مراعاة والده فانه كان من الصالحين واما



القاضي المذكور فقال لي عنه كنت عند الشيخ يوما فامر احد خدمته  
 باحتفار ساقية صغيرة بين يديه في تراب السطح وامره بايقاف حجرين  
 عند طرفي الساقية ثم قال رضى الله عنه وقد صار ذلك في صورة قبر هذا  
 قبر المخصي يريد القاضي المذكور فعن قريب اصابه مرض البطن وطال  
 به الى ان ادخله قبره وذلك لمدة اشهر من الواقعة رحمه الله تعالى قال  
 وكان ولده محمد يتردد الى الشيخ رضى الله عنه في اثناء مرض والده باذنه  
 لعله بان مصابه منه ويقول لي كلما سألته عن حال مرض والده ما اشوم  
 علينا مسالة المسراق يريد الامام المذكور رحمه الله تعالى فتفقد رحمك  
 الله من مضمرات خبايا شرك غيبك ولا تنس اذا نشرت لديك صحائف  
 احاديث اهل الولاية عيبك واكتحل عند مشاهدة طلعة احوالهم بنائم  
 الادب وكن في مقدمات طلائع من بادر لغنائم رضاهم وانتدب ولا تكن  
 ممن حجه في مذاهب القوم لسوء حفظهم منهم سقيمة واسلك بنفسك  
 معهم في سائر تقلباتك طريقته المستقيمة واياك ثم اياك من شوم  
 التعرض لهم وارنگاه فكم فتى زلت به قدمه فكانت سبب عظمه وانتكابه  
 نسال الله الكريم الذي بيده مفاتيح خزائن الفتح والمواهب ان يسلك  
 بنا لرضا اوليائه اسعد المسالك والمذاهب وفي خلاصة الفاخر عن الشيخ  
 ابي الحسن الجوشي رضى الله عنه قال حضرت سمعا مع سيدى الشيخ  
 علي بن الهيثم رضى الله عنه وحضر جماعة من المشايخ والصالحاء والفتهاء  
 والقراء فلما اخذ المشايخ يحفظهم من السماع انكر عليهم الفقهاء والقراء  
 بسواطهم فعلم الشيخ علي بن الهيثم ذلك فطاف عليهم وكلما قابل منهم  
 رجلا نظر اليه فيفقد جميع ما في صدره من القرآن والعلم حتى اتى على  
 آخرهم فانصرفوا ومكثوا كذلك شهرا ثم اتوا اليه كلهم وقبلوا رجليه واستغفروا  
 الله تعالى فامرني فمددت لهم سماطا فاكلوا واكل الشيخ معهم وائم كلا منهم  
 لقمة فوجد كل منهم ما فقده مع تلقيم الشيخ له تلك اللقمة وانصرفوا  
 مسرورين والحمد لله رب العالمين فانظر شرح الله لتعظيم اوليائه صدرى

وصدرك وطهر من ران الشكوك سرى وسرك اذا كان السلب عندهم عقوبة  
 اعتراض مرض بالباطن فما عقوبة من هو على مستهجن اذيتهم قاطن اما اذا  
 الله واياك من ذلك وسلك بالجميع لمحبتهم احمد المسالك ثم اعلم اكرمك  
 الله بطاعته وجعلك ممن خص بالتوفيق وبطاعته ان فيما ذكرناه من هذه  
 الحكايات مقنعة لاولى الالباب وقمعة لمخذول عليه من التعرض لاذية  
 اولياء الله جلباب وقد اوضحنا بها وبما قبلها من كلام اهل الحقائق طرق  
 المهالك وكشفنا بيسير الصدق فيها عن محبي النصيحة فما يهلك بعدها على  
 الله إلا هالك ولنرجع الآن الى ما نحن بصدده مستوهين الحق جل جلاله  
 في هبوب نسائم مدده فهو الكفيل باسعاف المقاصد واسعاد القاصد

### \* الفصل الاول في اثبات ما انتهج \*

### \* رضى الله عنه من هذه الطريق \* والاشارة \*

### \* في ذلك الى ما يفهم الحقيقه \*

اعلم ايقظ الله عزمتك وكشف عنك بفضل ازمته انا قدما ولا حسن مذهب  
 الشيخ رضى الله عنه في بداية امره وذكرنا ما كان عليه من الخير والعبادة  
 وصلاح الحال وملازمة الجماعات والجمعات وحضور مجالس العلم ومحبة  
 العلماء والصالحين والزهد فيما في ايدي الناس ولاشتغال بتلاوة القرآن وابتدال  
 النفس في خدمة المساجد والزوايا والاخوان ومواضع القرب كمداخن  
 الصالحين وزبارة من يشار اليه منهم حيا او ميتا مع العقاف وعلو الهمة  
 عن مشاكسة ابناء الدنيا لنيل ما في ايديهم وملازمة الصمت والحياء والوقار  
 والسكينة والفرار عن الناس وانفرادة باماكن الخلوة والوحشة دون اماكن  
 الايناس مع ما كان عليه من الشفقة والرحمة والحنان والعطف والبرقة  
 واللين وخفض الجناح لسائر عباد الله وتعظيم سائر اهل موضعه له وتوسمهم  
 الصلاح والخير فيه وعدم اشغال نفسه بامور الدنيا إلا ما فيه نوع مجاهدة  
 وقمع هوى وقهر نفس وكسر شهوة واستمارة على ذلك مع كمال الاستقامة



في حالي الطعن والاقامة لا منازع لنا في اثبات حميد هذه الاوصاف له  
 رضى الله عنه ولا مدافع وكل من يعرفه في بدايته امره بهذه الصفات  
 الجليلة هو عنده موصوف وبباهر حلاها هو لديه معروف ثم بعد طرو  
 واردات الاحوال عليه وانتهائها اما بطريق الجذب او السلوك اليه خفي  
 عن ادراك عقول الصغفة امثالنا امره وانهم عن سائر الخليفة الا ارباب  
 الحقيقة سره لا سيما وقد اخذ في تخريب العادات وزايل في الظاهر ما عهد  
 منه في كثير من العبادات فمن الناس من اخرجهم لظاهر ذلك عن الطريقة  
 ومنهم الواقف لحيرته والمثبب له الحقيقة لكن حين اخفى الله سره بحائل  
 كشف عن مدركات العقول واطهر غيرة على نفيس احواله ستر السلون  
 المخالف للسنن المعقول سري معنى من ذلك السر العجيب الى كثير من  
 القلوب فاحال بالشوف اليه لاحداق واغندي رضى الله عنه وللناس به  
 تعلق واحداق وامره الباهر كلما تقدم في ترق وعود وكوكب كماله في  
 سماء سموة ابدا مقارون للسعود وحال الملبس الباتس وان حسنت مباديها  
 فهي سريعة الاستحالة ودوام صلاحها مع تطاول الزمان لا يكون الا لمن  
 له مع الله حالة فحسب المصدق بكرامات الاولياء في علو مقام الشيخ  
 هذا المقدار ولا حيلة لي في انهاص من اعدته بعد ذلك المقدار ثم ان  
 طريقته رضى الله عنه وان خلاص في محك النظر ابريزها فقد يعسر من  
 على سائر طرق القوم تمييزها فاعلم جبر الله قلبك واعلى بمنه كعبك ان الشيخ  
 رضى الله عنه في عزيز احواله دائر بين الملامية والقلندرية فاننا اذا  
 اخذناه بمجرد وصف اخفاء اعماله دون وصف التخريب المتصف به قلنا  
 انما لم يظهر لاعمال استلذاذا منه بكنهها واستيحاشا من ظهورها كما يستوحش  
 العاصي من ظهور معصيته ثمسكا منه في ذلك بالاخلاص والصدق او غيرة  
 من اطلاع الغير عليها فان المحب يبلغ به صدق محبته الى حد يكره  
 فيه ان يطلع احد على حبه لاجوبه فان هذه احوال الملامتي على ما قدمناه  
 قبل من كلام الامام السهروردي رضى الله عنه فيكون بهذا الاعتبار ملامتيا

لا محالة وان نظرنا الى تحقيق وصف القلندري على ما سبق ذكره عن  
 الامام السهروردي ايضا وانه هو الذي ملكه سكر طيبة القلوب حتى خرب  
 العادات وطرح التقييد بأداب المجالسات والمخاطبات وساح في ميادين  
 طيبة القلوب فقلت اعماله من الصلاة والصوم الا الفرائض ولم يتناول  
 شئ من لذات الدنيا من كل ما كان مباحا برخصة الشرع وربما اقتصر  
 على رعاية الرخصة ولم يطلب حقائق العزيمة وهو مع ذلك متمسك  
 بترك الادخار والجمع والاستكثار لا يترسم به مراسم المتقشفين والمتزهدين  
 والمتعبددين وقنع بطيبة قلبه مع الله تعالى واقتصر على ذلك وليس له  
 تطلع الى طلب مزيد سوى ما هو عليه من طيبة قلبه فهذا هو القلندري  
 عنده واحواله هذه او اكثرها هي عين حال الشيخ رضى الله عنه فيكون  
 بهذا الماحظ المذكور قلندريا ويوضحه ما زاده الامام السهروردي رضى الله  
 عنه في الفرق بين الملامتي والقلندري وان الملامتي يعمل في كتم العبادات  
 والقلندري يعمل في تخريب العادات فانتهى كيف اعتمد ههنا في الفرق  
 بينهما على ان تخريب العادات هو وصف القلندري وان القلندري ليس  
 عنده اعز من طيبة قلبه هي مع الله راس ماله واعز احواله فان قلت اذا  
 كانت خلاصة حال الملامتي انما هي ستر اعماله بظاهر ما يديه من احواله  
 فلا معنى لتخريب القلندري الا هذا فانه يظهر من امره خلاف ما يضره والا  
 فلا تخريب فاذا كان كذلك فقد انسترت اعماله ايضا ابطنها في ظاهر  
 احواله التخريسية كاللامتي فصار القلندري والملامتي بمثابة واحدة في  
 اخفاء الاعمال وسترها اما لقصد الاخلاص والصدق او للغيرة من ظهور احد  
 عليها فقد استويا ولا فرق قلت ليس الامر كما توهمتم ولو اعمت النظر  
 فيما اسلفناه ما انبهم الفرق عنك فان في كلام الامام السهروردي رضى الله  
 عنه ما يكشف قناع اشكالك وذلك ان الملامتي متمسك بكل باب من  
 ابواب البر والخير ويرى الفصل في ذلك ولكن يخفي الاعمال والاحوال  
 ويوقف نفسه موقف العوام في الهيئة والملبس وسائر حركاته واموره ستر



للحال لئلا يفطن له وهو مع ذلك متطلع للمزيد باذل مجهوده في كل مقرب  
الى الله والفيلندري غير مقيد بهيئة ولا يبالي بما يعرف من حاله وما لا  
يعرف ولا ينعطف إلا على طيبة القلب وهي رأس ماله فصار عمدة مطلب  
الملائي لأعمال لكن يخفيها وعمدة الفيلندري الوقوف مع طيبة قلبه فافترقا  
والله اعلم فان قلت قد يتولد من هذا الفرق اشكال في حق الملائي  
وبيانه ان الفيلندري على ما قررتم قد ملكه سكر طيبة القلوب ومن هذه  
صفته له العذر في كل ما يصدر عنه في حال سكره من تخريب العادات  
وغيرها فانه ماخوذ بذلك عن حسه وما كان بهذه الصفة فوجه العذر  
لديه في سائر تصرفاته السكرية واضح مستبين اغر الجبين والملائي على  
ما قررتم ليس كذلك فانه بصفته وفور العقل وكمال الميز وان اظهر من  
نفسه من البله خلاف ذلك فله القدرة بالله على رد ميزة وحاله فما العذر  
له في انزال نفسه منزلة العوام ورعاع الناس في سائر الاحوال والهيآت  
وجملة الامور كلها وتعرضه نفسه بذلك للقول والطعن والذلة والاهانة  
وايقاع الناس معه في مثل هذه الاشياء وربما يورل الامر بمن آخاه غير  
عالم بامره الى العطب والهلاك فيعرض نفسه بذلك لمواقع الذل والهون  
والمومن لا يذل نفسه ويعرض الناس باذايته للهلاك اما عاجلا او آجلا  
وذلك ينافي ما جبل عليه من الرحمة والحنان والشفقة لسائر الامة ودرء  
المفاسد اهم من جلب المصالح قلت هذا سوال وارد والجواب منه ان  
يقال هذه طريقة درج عليها من الائمة الاكابر والاولياء المشاهير من لا يحصى  
كثرة وكلهم ممن يجب ان يتشدد به لوفور على الظاهر والباطن لديه  
وان لم يقع عليه اسم الملائي لانه من لاوضاع الجديدة ثم ان هذه الامور  
لا يرتكبها مع الله تعالى إلا صادق مخلص له القدم العالي في التمكن بالقيام  
بحقوق سائر المقامات والاحوال ولا يرتكبها إلا باذن من الله تعالى غيره  
منه سبحانه عليه فانه من بريته وخصائصه من خلقه  
كى لا يفطن له او يطلع عليه فيقابل لذلك السيئة بالحسنة ويتجاوز

من ظلمه ويصل من قطعه ويعطى من حرمه وينصر من خذله ويرفع  
من وضعه ويدفع بالتي هي احسن واذا علم الله صدق عبده كان الناجي  
به اكثر من الهالك على انه لا يرى الاشياء من الخلق وانما يشاهدها  
من الواحد الحق ولا عبسة عنده بما ذكرته من اذية الناس واهانتهم  
له لاستواء الاهانة والاكرام والذل والعز عنده من الخلق بل ذلك لديه  
اعز شئ يطلبه واحسن امر بحالته تلك يجلبه وهو افرح بذلك منك  
بتعظيم الناس لك قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضى الله عنه سالت  
الشيخ سيدى ابا محمد عن قوله عليه الصلاة والسلام المومن لا يذل نفسه  
فقال لي يا علي لهواة ولكن يذلها لمولاه فمن كانت هذه حاله لا يسوءه  
شئ مما ذكرته ومن لا يسوءه ذلك لا ينتصر لنفسه بوجه بل قد يدعو  
لمن قد اساء اليه بصلاح الحال ويرغب الله تعالى في التوفيق له وذلك  
منقول عن كثير والله اعلم واما ان اخذنا الفيلندري بصفة ما ذكره الشيخ  
ابو الحسن الششتري رضى الله تعالى عنه من انه صاحب الخفاء وكشف  
الراس والتكشف المحض دون نظر الى طيبة القلوب ولا تعريج على  
ذكرها فما الشيخ رضى الله عنه بذلك من الفيلندري في شئ وانما هو  
فيلندري بالنسبة الى ما قررناه من غلبة سلطان سكر طيبة القلوب عليه  
والله تعالى اعلم ويتضح لك علو مقام الشيخ رضى الله عنه وشرف حاله  
بمعرفته حقيقة سكر هذه الطيبة عند اهل الحقيقة قال الشيخ الكبير ابو  
الحسن الشاذلي رضى الله عنه فيما ذكره الشيخ ابو محمد عبد الله الياقنى  
رحمه الله في كتابه روض الرباعين قال مثل رضى الله عنه ما شراب  
الحب وما كاس الحب ومن الساقى وما الذوق وما الشرب وما الرى  
وما السكر وما الصحو فقال الشراب هو النور الساطع عن جمال المحبوب  
والكاس هو اللطف الموصل ذلك الى افواه القلوب والساقى هو المستولى  
الخصوص الاكبر والصالحين من عبادة وهو الله تعالى العالم بالمقادير ومصالح  
احبابه فمن كشف له عن ذلك الجمال وحطى بشئ منه نفسا او نفسين



ثم ارخى عليه الحجاب فهو الذائق المشتاق ومن دام له ذلك ساعة او ساعتين فهو الشارب حقاً ومن توالى عليه الامر ودام له الشرب حتى امتلأت عروقه ومفاصله من انوار الله المخزونة فذلك هو الرى وربما غاب عن المحسوس والمعقول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فذلك هو السكر وقد تدور عليهم الكاسات وتختلف لديهم الحالات ويردون الى الذكر والطاعات ولا يجيبون عن الصفات مع تراحم المقدورات فذاك وقت صحوهم واتساع نظرهم ومزيد علمهم فهم بنجوم العلم وقمر التوحيد يهتدون في ليهم وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون قال وقال بعض المشايخ الكبار المحببة اخذ من الله تعالى قلب من احب بما يكشف له من نور جماله وقدر كمال جلالة قال ويكون الشرب بالتدريج بعد التدريب والتهديب فيسقى منهم على قدره فمنهم من يسقى بغير واسطة والله سبحانه وتعالى يتولى ذلك ومنهم من يسقى من جهة الوسائط كالشبكة والعلاء الاكابر من المقربين والصديقين العارفين فمنهم من يسكر بشهوة الكاس ولم يذق بعد شيئاً فما طذق بعد بالذوق وبعد بالشرب وبعد بالرى وبعد بالسكر ثم بالصحو بعد ذلك على مقادير شتى كما ان السكر ايضا كذلك قلت الشرب لذة الارواح وللنفس والقلب والاسرار والعقل لذاة غير هذه كل بحسب شغوف منزلته واكمل مقام مقال قال الشيخ العارف ابو الطاهر احمد الصرصرى رحمه الله تعالى فيما ذكر عنه الشيخ ابو محمد عبد الله اليافعى رحمه الله تعالى في كتابه خلاصة الفاخر لذة النفس معرفة الرفيق الاعلى ومناجاة العلى العظيم ولذة القلوب من اميرانس النظور في مقاصير قدس بالبحان توحيد في رياض تمجيد بمطربات المعاني من تلك المثاني الرافعة لاربابها في مدارج الاماني الى مقعد صدق عند مليك مقتدر ولذة الارواح الشرب بكاس الحب في ايدي غرائس الفتح اللدنى في خلوة الوصل على بساط المشاهدة واليهام بين معالم الكون او قبال عوالم الكون خيرة في نور العزة

وقراءة ما كتب على صفحات الواح نسمات ذرات الوجود كلا بل هو الله العزيز الحكيم ولذة الاسرار مطالعة نسيم الحياة الدائمة والوصول الى حقائق الغيوب بضمائر القلوب والعناية بالافكار لساتر الاسرار ولذة العقول ملاحظة اسرار الملكوت الخفية عن الابصار بالسرائر المحيطة بالافكار فتعابن القلوب حقائق الغيوب ويصحبها قبول شواهد الاسرار فتلج الضمائر بحصار الافكار وتطمئن النفوس الى ما التحفت به من العالم المحجوب فكما كشف عن الغيوب اذلال دلائلها على اتقان صنع وابداع فطرة قابلة من العقول هيسة وفكرة ومخرج للاعتبار من القلب فاذا كان القلب طاهراً بعد الاعتبار بالشواهد رسمت به الهمة ورقى به الفكر ولم يمنعه مانع فالفكر طريق الى الحق ودليل على الصدق والفكر اصل ثمرته المعرفة والمعرفة ثمرة طبعها العمل والعمل طعمها لذتها الاخلاص والاخلاص لذة غايتها النعيم والنعيم غاية ليس لها انقضاء وايدي العقول تمسك اعنة النفوس والنفس مسخرة للعقل والعقل يستمد من الانوار الالهية ومنه تصدر الحكمة التي هي راس العلوم وميزان العدل ولسان الايمان وعين البيان وروضة الارواح ونور الاشباح وجيد الحسنان وميزان الحقائق وانس المستوحشين ومنجر الراغبين ومنية المشتاقين والحكمة اصابة الحق فاذا وردت على القلب دلت على مكان الهدى وجلت اصدية القلوب وامانت عيوب البواطن وقال ابو الفتح الهاشمى الواسطى المقرئ رحمه الله تعالى اذا كوشف العبد بوصف الجمال سكر القلب فطرب الروح وهام السر وقال الشيخ ابو الفاخر عدى رضى الله عنه من سكر بكاس المحبة لا يصحو الا بمشاهدة محبوبه فان السكر ليلية صباحها المشاهدة كما ان الصدق شجرة ثمرتها الجاهدة ومن نفيس كلام الشيخ الكبير الامام العارف بالله محى الدين عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه في ذلك قوله وقد ذكر السكر والشراب سقى بعض العارفين من هذا الشراب قطرة وافرغ ساقى القوم له نبغة فقامت روحه ترقص طرباً بين ندمائه واهتز جبل موسى شوقاً عند لمع برق الثعلبي فنظر سر المحبوب فقال من غلبته طفحعات عشقه انا الحق



سكر نديمه الآخر فقال سبحاني فارقت جماعة من طيور ارواح اقصاف  
الاشباح وطارت باجنحة الشوق في فضاء الغرام وامت من بحر الوجد  
بوادى مبادئ الازل وطعمت ان ترعى من طور القدم حسب المشاهدة فانقضت  
على حمام طلبها بزة العظمة فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء  
الله قلت اراد بالغلوب بطفحات عشقه القائل انا الحق الحلاج وبالنديم الآخر  
القائل لغلبي سكره سبحاني ابا يزيد البسطامي ولهما رضى الله عنهما حسن  
التاويل في ذلك كما قال الامام السهروردي رضى الله عنه حاشا ان يعتقد  
في ابي يزيد انه يقول ذلك الا على معنى الحكاية من الله تعالى قال وهذا  
ينبغي ان يعتقد في الحلاج في قوله انا الحق ومن كلام هذا الشيخ المكين  
الحائز قصب السبق والتمكين في معنى شطحية الحلاج التي اعياى الاساة في  
حسم علتها العلاج قوله رضى الله عنه طار طائر عئل بعض العارفين من  
وكر شجرة صورته وعلا الى السماء خارقا صفوف الملائكة كان يازيا من  
بزة الملك مخيط العينين بخيط وخلق لانسان ضعيفا فلم يجد في السماء  
ما يحاول من الصيد فلما لاحت له فريسة رايت ربي ازداد تحيرة في  
قول مطلوبه فاين ما تولوا فثم وجه الله عاد هابطا الى حضرة خطته لارض  
طلب ما هو اعز من وجود النار في قعور البحار تلقت بعين عقله فما شاهد  
سوى الآثار فكبر فلم يجد في الدارين مطلوبا سوى محبوبه فطرب فقال  
بلسان سكر قلبه انا الحق ترنم باحن غير معهود من البشر صفري روضه  
الوجود صفيرا لا يليق ببني آدم لحن بصوته لحننا عرضه لحقيقه ونودي في  
سره يا حلاج اعتقدت ان قوتك بك قل الآن نيابة عن جميع العارفين  
حسب الواحد افراد الواحد قل يا محمد انت سلطان الحقيقة انت انسان  
عين الوجود على عتبة باب معرفتك تخضع اعناق العارفين في حمى  
جلالتك توضع جنبه الخلائق اجمعين وقد تقدم لنا في شرح الاحوال عن  
الامام السهروردي رضى الله عنه ان السكر هو استيلاء سلطان الحال وانه  
لا رباب القلوب والصحو العود الى ترتيب الافعال وتهذيب الافعال وانه

المكاشفين بحقائق الغيوب وقال الشيخ ابو الحسن الششتري رضى الله  
عنه السكر غيبة بوارد قوى ويشار به الى سقوط التمالك في الطرب وهو  
من مقامات المحبين والصحو الرجوع الى الاحساس بعد الغيبة بالوارد  
القوى قلت وهذا كلام قريب في المعنى من الاول وان كان في هذا قد  
جعل السكر مقاما وهو في الحقيقة حال لتحوله ما لم يثبت فيصير مقاما  
لكن قد تشادخل المقامات والاحوال وتشبه فيتراى الشئ للبعض حالا  
وللبعض مقاما وكلا الرويتين صحيح لوجود التشادخل وان كانت المشايخ قد  
تداولت السننهم ان المقامات مكاسب والاحوال مواهب على انها في الحقيقة  
كلها مواهب اذ المكاسب محفوفة بالموهبة والمواهب محفوفة بالكسب  
فالاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد ولكن في المقامات ظهر الكسب  
وبطنت الموهبة وفي الاحوال بطن الكسب وظهرت الموهبة فالاحوال مواهب  
علوية سماوية والمقامات طرقها وقد تقدم لنا تحقيق القول في ذلك  
فليطالع المتطلع الى الوقوف على الحقيقة هنالك وقد بان امدك الله بتوفيقه  
وجعلك ممن سلك لهدايتهم سواء طريقه شرف ما ذكرنا انه غلب على  
الشيخ رضى الله عنه من سكر طيبة القلوب الذي هو عند المحبين العارفين اعز  
مطلوب ولاج لك من افق افاقته حاله الحالية لمح بارقة وبدت لك  
من سماء سموة نيرات انوار هي لك بين الشك واليقين فارقة وفي ضمن  
ذلك ما يحقق لكما له رضى الله عنه مقاما يقعد لديك شرفه ويقيم  
وينتج لك مع التوفيق من قضايها حسن ظنك واعتقادك كل عقيم  
ويخرج قيم جلالته من مارستان سوء ظنك ما لك به من مرض الخواطر  
مقيم وسندى لك ذلك بحكايات تسند عن اهل الحقيقة توضح ما نحن  
بصدده من اثبات انافة هذه الطريقة وتؤذن بارتفاع الحق من حظيظ  
الجاهدة الى شرف التطلع الى اوج المشاهدة وان الشيخ رضى الله عنه ما  
هو بيدع في سلوكها وانه واسطة اجادت اجادتها انتظام سلوكها ومن الله  
تعالى نستوهب لاعانة فمن حقق اللجا اليه اعانه قال الشيخ ابو محمد



عبد الله الياقعي رضى الله عنه في كتابه روض الورياحين ما معناه ان  
لاولياء رضى الله عنهم في اظهار الوله والجنون والتخريب على طبقات منهم  
من غلب عليه الوله ومنهم من زاد عليه حتى نسب الى الجنون وهم  
كثيرون وهم المعروفون بعقلاء المجانين وحسب كثير منهم وقيد فيحسب انهم  
مجانين وهم العقلاء الالباء ولكن محبة الله ومعرفته وعظيم ما شاهدوا  
من عظمة الله تعالى وجلاله وجماله وكمال حيرتهم وهيبهم وشجاعتهم  
وتيمهم ومنهم من غلب عليه السكر براح محبة الجمال المشهود فهم في حبه  
وثاب عن الوجود ومنهم آخرون ايضا محبون ولكن تستروا بالجنون كما تقدم  
ومنهم آخرون جمعوا في التستر بين الوله والتخريب يوهمون الناس انهم  
لا يصلون ولا يصومون ويكشفون عوراتهم حتى يساء بهم الظن ولا يشبوا  
الى الصلاح وهم يصلون ويصومون في الباطن فيما بينهم وبين الله تعالى  
قال وقد شوهد كثير منهم يصلون في الخلوات ولا يصلون بين الناس تنبيها  
قال الامام الياقعي رحمة الله عليه في كتابه نشر المحاسن الغالية التخريب  
هو ان يفعل من يظن به الصلاح وعارة الباطن شيئا يوهم خراب باطنه  
وعدم صلاحه وذلك باشياء كثيرة يدل فساد كل واحد منها على تهاونه  
بالدين فالتخريب بالسطح هو ان يتكلم بكلام عظيم يدعى فيه حالا عظيما  
فوق ما يظن به بحيث يسقط من القلوب ويساء به الظن فيحصل  
مقصودة في نفى الصلاح عليه قال والى ذلك اشترت بقولي من قصيدة

وبعض الى التخريب مال تسترا لكيلا يرى فيه الصلاح ويحمدا

ثم قال وانواع التخريب كثيرة والمخربون كثيرون لا يزالون يتعاطون  
ما يودى الى اساءة الظن بهم وسقوطهم من قلوب الخلق ورميهم لهم بالعظائم  
فيوهم بعضهم اذا بات عند الناس انه نائم ويخرج الى بعض المزايل  
يوهمهم انه يبول وليس به نوم ولا بول بل يصلي الصبح بوضوء العشاء  
وبعضهم يكشف عورته للناس وبعضهم يشتم الناس بالالفاظ القبيحة وبعضهم  
يجعل قصبة بين رجلين يعدو عليها كأنها فرسه وبعضهم يشتغل ببعض

الحرف الدنية وبعضهم جاءه بعض الملوك يزوره في عسكر فاستدعى بطعام  
وجعل يأكله اكلًا بشيعا شيعا فانصرف عنه الملك لما راي ذلك وبعضهم  
ياخذ شيئا للناس حتى ينسب للصورية وتزول عنه شهرة الصلاح قال  
ومع هذا فلا ينبغي ان يقرب الحرام اصلا إلا اذا علم بنور الله انه ان لم  
يقدم على الحرام المذكور دخل عليه من الفساد والضرر اكثرا مما يدخل  
بارتكاب الحرام ومع هذا فيستدرك ذلك بالاستغفار بالغفران ظلمه بسبب  
تخريبه بالسب ومجاوزة الحق الواجب عليه في ظاهر الشرع قال وفي  
جواز ارتكاب الحرام للتخريب بمجرد ظن دخول الفساد والضرر الراجحين  
على فساد الحرام وضرره عندي نظر ويتروك على هذا سوال فيقال اذا  
تعارض مفسدتان صغرى قطعية وكبرى ظنية فايتهما اولى بالدفع قال  
وكذلك اذا حصل الغرض بالتخريب بمكره لا يجوز بحرام فمن المخربين  
الشيخ ابو الحسن علي الكردي رضى الله عنه كان يظهر الوله والتخريب  
ولا يصلي في الظاهر ويمشي مكشوف العورة في اكثر اوقائه قال الشيخ صفى  
الدين ابن ابي المنصور رضى الله عنه كان يتحكم في اهل دمشق بحكم  
المالك قال ولما دخلت دمشق كنت في حشكته من الغلمان واللباس  
والاهل وانما ابن ثلاث عشرة سنة فقعدت في الجامع ساعة دخولى اليها  
واذا بشخص قد اقبل له راس كبير وعليه لباد مقطوع فشق ساحة الجامع  
من باب جيرون الى ان جاءنى عند مقصورة الامام الغزالي رضى الله عنه  
فمد يده الى مملوتين تقافا وقال خذ ففرغت منه وتناخرت الى خلفي  
فرماني بالتفاح واحدة بعد واحدة ومضى ثم جاءنى عقب ذلك الشيخ  
ابو القاسم الصقلي رضى الله عنه وكان معتبرا ومعهم الفقيه نجم الدين خال  
والدى وكان مدرسا بدمشق فاخبرناهما بذلك فتعجبا منه عجبًا كثيرا  
وقالا يابني ابشر فسيكون لك شان هذا الرجل قطب الشام يقال له علي  
الكردي اتاك بالضيافة وعزيز ان يفعل مثل هذا مع احد فقمت ومشيت  
اليه وسلمت عليه عند باب جيرون وقبلت يده فبش في وجهي وصحك



الي وسالت عنه سيدي الشيخ عتيقا رضى الله عنه فقال لي يا بني هو امام  
وقته في فنه فكان عاقبة الشيخ صفى الدين المذكور الى ما هو معلوم من  
التخلي عن الدنيا والزهد فيها والاقبال على الله تبارك وتعالى قال ومما اتفق  
اعلي الكردي المذكور من الكرامات انه قال في بعض الاوقات لرجل من  
اعيان دمشق يقال له بدر الدين اعمل للفقراء في دارك سماغا واطعمهم  
شيئا فقال له السمع والطاعة فرتب الرجل طعاما وقوالا ودعا الفقراء  
المعروفين بالجامع وغيره فهم مجتمعون واذا بالشيخ هلي قد جاء الى الدار  
فراى في صفة منها قوالب سكر فقال لصاحب الدار ارمها كلها في البركة  
قال نعم ثم رمى الجميع في البركة فصار الفقراء يشربون الجلاب ويسمعون  
الى آخر النهار ثم اكلوا وانصرفوا ثم قال الشيخ علي لصاحب الدار اخرج  
القوالب فاخرجها ووجدها كلها صحاحا لم يذهب من السكر شي ثم قال  
لصاحب الدار اخرج واغلق علي الدار واقفلها ولا تات الا بعد ثلاثة  
ايام ففعل ذلك وتركه في الدار وحده فلما كان اليوم الثاني لقيه في  
الطريق فسلم عليه ثم ذهب الى داره فوجدها مغلقة على حالها ففتحتها  
ودخل فوجد اكثر رخام الدار مقلوعا فخرج الى الشيخ علي وقال له يا سيدي  
لم قلمت رخام الدار قال يا بدر الدين تكون رجلا جيدا وتضيف الفقراء  
على رحام حرام فقال يا سيدي هذه الدار ارثي عن ابي وجدى فتغيظ  
الشيخ عليه وخلاه ففكر في فعل الشيخ وعلمه بمكاشفاته فتذكر انها كانت  
قد قلع رخامها واصلى فارسل الى الصنائع الذين رخصوها وقال لهم عرفوني  
ما صنعتهم في ترخيم الدار والحق عليهم في ذلك وامنتهم وبسط نفوسهم فقالوا  
رخامك بعناه ورخصناها بشئ من رخام الجامع قال وقال الشيخ صفى الدين  
المذكور رضى الله عنه في رسالته لما جاء الشيخ الامام شهاب الدين  
السهروردي رضى الله عنه الى دمشق في رسالة الخليفة الى الملك العادل  
بالخلعة والطوق وغير ذلك قال لاصحابه اريد ان ازور الشيخ عليا الكردي  
رضى الله عنه فقال له الناس يا مولانا لا تفعل انت امام الوجود وهذا

رجل لا يصلي ويمشي مكشوف العورة في اكثر اوقاته فقال لا بد لي من  
ذلك قال وكان الشيخ علي الكردي رضى الله عنه مقيما اكثر اوقاته في  
الجامع حتى دخل عليه موله آخر يقال له ياقوت فسأته دخوله من  
الباب خرج الشيخ علي الكردي رضى الله عنه من باب دمشق وسكن  
جبانته بالبواب الصغير وما دخلها بعد ذلك الى ان مات وياقوت فيها  
يتحكم فقالوا للشيخ شهاب الدين هو في الجبانة فركب بغلته ومشى في  
خدمته من يعرفه موضعه فلما وصل الى قريب مكانه ترجل واقبل يمشي  
اليه فلما رآه علي الكردي رضى الله عنه قد قرب منه كشف عورته فقال  
الشيخ شهاب الدين ما هذا شئ يصدنا عنك وما نحن صيفانك ثم دنا  
منه وسلم عليه وجلس معه واذا بحمالين قد جاءوا ومعهم مأكول معتبر  
فقيل لهم من تريدون قالوا الشيخ عليا الكردي فقال لهم ضعوه قدام حفي  
وقال للشيخ شهاب الدين سم الله وكل هذه صيفانك فاكل الشيخ رضى  
الله عنه وكان يعظم الشيخ عليا الكردي رضى الله عنهما قال ومن جملة  
الخبرين الشيخ ربحان رضى الله عنه كان في عدن واطنه حبشيا  
معتقيا كان يصدر منه في الظاهر شئ مما ينكره ظاهر الشرع قال ولم  
كرامات مشهورة منها ما اخبرني به بعض الاخيار انه كان بعض الناس  
في ساحل البحر فاعلق الباب دونه فلم يقدر يدخل عدن فبات بالساحل  
ولم يكن معه مشاء فراى الشيخ ربحان رضى الله عنه في الساحل فاني  
اليه وقال له يا سيدي اغلقوا الباب دوني وما عندي عشاء وانا اشتهى  
منك ان تطعمني هريسة فقال الشيخ ربحان رضى الله عنه انظر هذا قال  
لك يطلب مني العشاء وما يريد ايضا الا هريسة كافي كنت مهرا اصنع  
الهريسة فقال له يا سيدي لا بد ان تطعمني ذلك قال فلم اشعر الا والهريسة  
حاضرة حارة في الحال فقلت له يا سيدي بقي السمن فقال انظر هذا  
الفاعل التارك وما يرضى ياكل الهريسة ايضا الا بالسمن وانا كنت سمانا  
ابيع السمن قال فقلت يا سيدي ما آكلها الا بسمن فقال اذهب بهذه







لا تتعب الحبيب قبل محبته فإدريه ما يغنيه عن اتعابه  
 وحياته لو سل سيف لحاطمه بلغ المنى ويداه في اثوابه  
 فقال ومن مناقبه رضي الله عنه ما أخبر به به الشيخ أبو محمد المارديني  
 رحمه الله تعالى قال كنت عند الشيخ الإمام كمال الدين بن يونس شارح  
 التبيين بمدرسته بالموصل فذكروا قضيب البان ووقعوا فيه ووافقهم ابن  
 يونس فبينما هم في المجلس يخوضون فيه إذ دخل عليهم قضيب البان  
 فبهتوا فقال يا بن يونس انت تعلم كلها يعلمه الله تعالى قال لا قال فان  
 كنت انا من العلم الذي لا تعلمه انت فلم يدرك ابن يونس ما يقول قال  
 المارديني فقلت في نفسي لا بد ان الزمه اليوم والليلة حتى ارى ما يصنع  
 فلزمته بقية يومى فلما كان العشاء اخترق الازقة واخذ منها سبع كسرات  
 الى باب دار فطرقه فخرجت اليه عجوز وقالت له يا قضيب البان  
 ابطات علينا فنارها تلك الكسرات وانصرف حتى اتى باب الموصل وهو مغلق  
 فانفتح له فخرج وانا خلفه ومشى يسيرا واذا نهر يجري وعنده شجرة فخلع  
 ثيابه واغتسل في ذلك النهر وعود الى ثياب معلقة على تلك الشجرة  
 فلبسها وانصب يصلى الى ان طلع الفجر وغلب علي النوم فما استيقظت  
 الا ببحر الشمس وانا في صحراء مقفرة لا ارى بها احدا ولا يترأى لى بنيان  
 قريب ولا بعيد فوقفت متحيرا لا ادري باي ارض انا فمررت بركب فالتفتهم  
 وسالتهم وقلت لهم انا من الموصل وخرجت منها الليلة وقت العشاء فانكروا  
 امرى وقالوا ما ندري اين تكون الموصل فتقدم الي منهم شيخ وقال  
 اخبرنى بقصتك فاخبرته فقال والله لا يقدر على ذلك الى الموصل الا  
 الذي جاء بك الى هنا يا اخى انت ببلاد المغرب وبينك وبين الموصل  
 ستة اشهر فامكث ههنا لعله يعود ثم تركوني وساروا فلما كان الليل اذا  
 انا بقضيب البان قد نزع ثيابه واغتسل وقام يصلى الى الصبح فلما  
 طلع الفجر نزع تلك الثياب ولبس اهدامه وسار فتبعته فلم يلبث الا  
 يسيرا حتى جئنا الموصل فالتفت الي وعرك اذني وقال لي لا تعد الى

مثلا واينك وافشاء الاسوار قال فوافينا الناس يصلون صلاة الصبح بالموصل  
 رضي الله تعالى عنه فقال ومن مناقبه رضي الله عنه عن الشريف ابي  
 عبد الله محمد بن الحضر بن عبد الله الحسيني الموصلى رحمه الله تعالى عليه  
 قال سمعت ابي رحمه الله تعالى يقول كنت سى الظن بقضيب البان  
 على كثرة ما يساغى من كراماته ومناقبه ومكاشفاته وكنت عزمت على  
 ان اكلم السلطان على اخراجه من الموصل اذ رايت قضيب البان مقبلا  
 من راس الزقاق على هيئة المعروفة ولم يكن ذلك الوقت في ذلك الزقاق  
 احد غيرى وغيره فقلت في نفسي لو كان معى احد امرت باسأله فمشى  
 خطوة واذا هو على هيئة كرى بصورة غير صورته الاولى ثم مشى خطوة  
 اخرى فاذا هو على هيئة بدوى بصورة غير الصورتين المتقدمتين ثم مشى  
 خطوة فاذا هو على هيئة فقيه بصورة غير الصور المتقدمتين وقال لي يا قاضى  
 هذه اربع صور رايتها فمن قضيب البان منهن حتى تكلم السلطان في  
 اخراجه فلم اتمالك الا ان اكببت على يديه اقباهما واستغفرت الله  
 تعالى قال ومن مناقبه رضي الله عنه عن الشيخ الاصيل ابي المفاخر علي  
 ابن الشيخ ابي البركات بن صخر بسنده المتصل ان قضيب البان رضي  
 الله عنه خرج يوما عند اذان الظهر من زاوية في لالش بالشين المحجمة  
 على ما ضبط فقال له بعض الصالحين من الفقهاء هل لك في الصجبة فقال  
 نعم يا اخى بشرط ستر الحال قال ذلك الفقير فقلت له نعم فمشينا غير  
 بعيد فاتيينا الى مدينة لا اعرفها ولا ادري في اى ارض هى فقام اليه  
 اهلها وثقلوه وبالغوا في اكرامه واذا هو من اكمل الناس ادبا وافرهم مثلا  
 واكرمهم خشوعا فصلى بهم الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح وخرجنا  
 من عندهم وقت الاسفار ولا اكلنا ولا شربنا فساروا بعيد وصار يلقي من  
 انواع الفواكه والحلواء وسقاني ماء فوالله ما اكلت ولا شربت الذمما  
 اطعمني قضيب البان وسقاني ولقد خرجنا من تلك المدينة وما معه  
 شئ فلم يكن الا يسيرا حتى اتينا الموضع الذي خرجنا منه فقلت له



ما هذه المدينة قال يا اخي هذه مدينة من وراء بحر الهند اهلها مسلمون  
ويصلي بهم كل يوم ولى من اولياء الله تعالى الذين في ذلك الزمان  
وانه لا يدخلها عليهم الا ولى ولو لم يرذن لى في مصاحبتك لما استطعت  
ان ترافقنى رضى الله عنهما ونفع بهما وقال ابو البركات بن صخر رضى  
الله عنه وهو ابن الشيخ عدى بن مسافر رضى الله عنه مكث عندنا  
قضيبة البان بالزاوية شهرا لا ياكل ولا يشرب ولا يضع جنبه على الارض  
وهو مستغرق وكان عمى الشيخ عدى بن مسافر يقف عليه ويقول هنيئا  
لك يا قضيبة البان قد اختطفك الشهود لالهى واستغرقك الوجد  
الربانى ويقول لمن يرد عليه سلم على ولى الله حق رضى الله تعالى عنهم  
اجمعين وقال اليافعى ايضا في كتابه نشر الحسن الغالية عن الشيخ عبد  
العزیز المولى رضى الله عنه انه اشتبهت عليه نفسه في بعض سياحاته  
شهوة والحمت عليه فيها فعدل الى بعض القرى فاذا فيها ناس مجتمعون  
فدعته نفسه الى الوقوف عليهم لينظر على اى شىء اجتمعوا فاذا فيهم  
شيخ يضرب لهم بدف او قال بطبل قال فثقلت في نفسى ما لقي هذا  
الشيخ الا هذه الصنعة فرفع الشيخ الى راسه وقال يا شيخ عبد العزيز  
حاجتك التى جمعت اليها حاصلته قال فتعجبت من ذلك وسكت او قال  
وخجلت فلما فرغ من ذلك الشغل وقام خلوت به وقلت يا سيدى ما  
لقيم الا هذه الصنعة فقال لولينا صنعة انحسن من هذه الصنعة دخلنا  
فيها ثم مشى بى الى بيته فدق الباب فخرجت بنية له صغيرة وقالت  
يا ابى ترى حاجة الشيخ عبد العزيز قد جهزناها له قال فمقت نفسى  
ونويت انى ما بقيت آكلها فقال يا بنيتى هو قد خرج عنها قال فبت  
عنده وبت معنا فقير ورد عليه فلما اصبحنا نوبنا ان نخرج نزور من لقينا  
من الفقراء فخرجنا ثلاثتنا فلما مررنا ببعض القرى قالوا في هذه القرية امرأة  
صالحه فقصدنا زيارتها ودقنا عليها الباب فخرجت الينا وهي مستتره بثوب  
فوقنا عندها فاخرجت الينا سبعة فاخذنا نذكر الله تعالى ونديرها بيتنا

فيئنا نحن كذلك اذ مسكت السجدة فما بقيت تدور فقال الفقير الذى  
بات معنا عند الشيخ ليس في هذه السجدة شىء يذكر الله تعالى سوى هذه  
الحبة واذا هو قابض على حبة منها ثم سأل تلك المرأة من اين لك هذه  
الحبة فقالت اعطانيها الشيخ ابو عبد الله القرشى رضى الله عنه فقال لها  
اعطينيها كما اعطاكمها فابت وجذبت السجدة كلها واقفلت عليها في صندوق  
فقال لها الفقير ان لم تعطينيها اخذتها من اصلها ثم خطف بيده شيئا من  
الهواء فاذا بتلك الحبة في يده فلما رأت المرأة ذلك قالت له هبها لى حتى  
اعطيها واجمع لك بين الشريعة والحقيقة فوهبها لها ثم اعادتها اليه رضى  
الله عنهم اجمعين قلت ارادت بالشريعة والحقيقة الظاهر والباطن فانه  
ملكها بالباطن وهو الحقيقة وبقي لها فيها حق بالظاهر الذى هو الشرع ولا  
يزول حقها منها الا بتسليمها له مقدورا عليها قال في الكتاب المذكور ومن  
حكايات المخربين ما روى عن بعض الفقهاء ببلاذ اليمن انه قيل له  
ذات ليلة في النوم انت من الابدال فلما اصبحت قال في نفسه اذا كنت انا  
من الابدال فما بقيت اسلم للسلطان شيئا من خراج الارض الذى يكتب  
على اهل الحرث ويؤخذ منهم للسلطان وكان الفقيه المذكور حرثا فأتى اليه  
اعوان السلطان الذين يجمعون الخراج وطلبوه فابى ان يعطيهم شيئا فاعلموا  
للامير بذلك فلاطفه الامير في تسليم ذلك فامتنع فقال له يا فقيه نحن  
نحترمك ونجلك وما نشتهى لك اذانة فلا تحوجنا الى الشر والخروج  
الى ما تكره فلم يفعل فقام مشاعلى يخدم ولاية الامر فقال للامير ومن عنده  
من كبراء الديوان دعونى اخذوا بالفقيه واكلموه فقالوا ما جاء منه شىء  
بكلامنا له يجي بكلامك انت فقال خلونى وما عليكم فقالوا دونك وتباعد  
منهم ثم قال له يا فقيه هم قالوا لك الباحة في النوم انك من الابدال قال نعم  
قال فقالوا لك اذك منهم الآن قال لا قال فاعطهم حقهم الذى طلبوه منك  
وانت سالم حتى يجي ذلك الوقت فاذا جاء فحينئذ اقطع وصل واول  
واعزل وما يكون ذلك حتى اموت انا فاذا مت جعلت مكانى فقم الساعة



واعطاهم الذي اثم مثل غيرك فقال السمع والطاعة ثم قام واعطاهم فتعجبوا  
من ذلك وما دروا انه من الابدال السادة اولى التوفيق والسعادة ستر  
بحمل المشعل حاله ولم يبال بكل ما عن الذل والهون فانه لعلمه بما في  
ذلك من المصالح قال ومن ذلك ما اشتهر بزييد من ارض اليمن ان بعض  
الكلابته كان يخرج كل ليلة وقت المغرب الى خاراج البلد بكلبين معه  
فتبعه انسان ليلة عيد مستخفيا منه فلما وصل الى بعض الكشبان اخرج ثوبا  
من جراب معه فلبسه وبات يصلى ثم جاء اسد فبات يلعب الكلبين  
فلما اصبح دخل البلد بكليبه وجعل يصيح كصياح الكلابته ومن لا يستحي  
ثم اجتمع باصحابه من الكلابته فلما ارادوا الخروج من حمى حاشية السلطان  
كما جرت عادتهم في العيد قالوا له عسى تقول شيئا تغني به عنون شيئا  
يظربون به كما جرت عادتهم في الافراح فقال لهم نعم ثم انشد  
قد علق قلبي بحبسكم ولعب قلبي وكلبكم

باسكان القلاف من علق والباه من لعب والهاء من آخر المصراعين معا وض  
الباء الثانية من قوله بحبسكم ماحونا مخرجا له مخرج شعر العوام فعند ذلك  
جاء اليه ذلك الانسان الذي خرج خلفه وراى منه ما راي فسأله الدعاء  
وهو يلعب مع الكلابته والناس ينظرون اليهم ففهم منه انه قد اطلع على  
حاله بالليل فلما تحقق ان حاله قد انكشف مات في الحال وفي رواية  
اخرى ان ذلك الانسان اعلم السلطان فاستحضرة وقال له نبني لك رباطا  
فقال كيف اصليح للرباط وانا كلاب فقال له السلطان قد رضىنا بذلك  
فامتنع فراجعهم في ذلك مرارا فلما راي انه لا يتركهم قال امهلوني حتى  
اعود ثم رجع الى بيته فدعا الله تعالى ان يستره بالموت فمات في الحال  
رضى الله عنه ونفعنا به وحكايات المخربين لا تكاد كثرتها تحصى وقيم  
جنتها القائمة عند اهل الحقيقة لا يعصى ولنا فيما اثبتناه منها بالنسبة لمقام  
الشيخ رضى الله عنه اسوة وثبات نسبه تذهب آثار وثبات من في قلبه  
من مشار الشك قسوة وتصريح بك مجتلية لهداك ما لك قد امالك من

الرشد هو انك اما لك بهولاء السادة في اعتقاد الشيخ قدوة اما ان لك ان  
تثنى لوقع الم تسوييف لا رتبة بين مساء وغدوة اما كفالك وقد تراكم على  
قلبك سحاب الغفلة ما لك في مجال سوء الظن من روعة وغدوة عج  
على منازل اعتقادك المحسن فروض رياضته الارريض ريان ولا تملك عن  
محجة جنتك اخبار من لاخبرة لديه فليس الخبر كالعيان واعلم بانك ان  
فانك انتهاز فرص هذه الغنائم فقد اعنت على نفسك ولا عطر بعد عروس  
وافق كمال من تسترق شياطين اذيتك السمع عند بانجم الرجم محروس  
فعلم تعرض نفسك للهلاك وانت عن سعي قصدك مصدود وقيم تجدها  
وباب مرادك من امعان الطلب في اهتمام الجنب مسدود فاجهد ساعيا  
في خلاصك من عقوبة عذاب اخذ ربك فهو اليم وان فاتتكم صدور  
مجالس حسن اعتقادك قفف لسلامتك بباب التسليم وان ابيت الا حجاجا  
في ابرام امرك واضرام ما تحمده من لهب جمرتك فاعلم ان عين بصيرتك  
عن اسباب نجاتها قائمة ومن انذر فقد اعذر وعليك من نفسك اللائمة  
تذليل واعلام بنصب حائل الام ان المنكرين قد عثروا في اثناء كرات  
لانكار واستنطاق مستعجم رائد الافكار على حكايات تنقل عن الاولياء لا كابر  
اغرت المستهزئ بهلاكه واوغرت صدر المكابر واظهرت له بظاهر الوان التلوين  
فانتهاز بغارة اذيتهم الفرصة واعرض عن صولة نظرة ان الله يدافع عن  
الذين آمنوا فاستفرغ طعنة تكالبه حرصه فهو في فيافي سفر اعتراضه غير  
معرج على منازل التغاضي ولا ثائن عنان عايته الى ربوع سلم التراضى  
وام في مجال جلال الجدال باسقاط حسن التاويل اعلان ولنا الى الله جل  
جلاله صدق الصراعة في صرف بواطن الخذلان فلنذكر ههنا منها ما  
فيه لاهل التخريب شاهد وثبات بعد طي بساط نشرها الخرج لاشكالها  
كما تشاهد فعسى ان نجد ذلك لما نحن بصدد عونا ولما هم شيخنا الباهر  
الكرامات صونا فمن ذلك عن سيد الخواص ابراهيم الخواص وكان رضى الله  
عنه لا يقيم في بلد الا اياما معلومة خوفا الشهرة فلما دخل بعض البلاد



أشهر فيها فاراد ان يزيل عنه الشهرة وما يترتب عليها من الضرر فدخل  
الحمام ووجد ثياب ابن الملك قد نزعها ووضعها عند الحمامي ثم غفل  
الحمامي عنها فلبسها الخواص رضى الله عنه ولبس من فوقها ثيابه وخرج  
يمشى رويدا حتى ياحقوة وينسبوه الى اللصوصية وتزول عنه شهرة الصلاح  
فالحقوة واخذوا منه الثياب وضربوه وسموه في تلك البلدة اص الحمام فقال  
لنفسه ههنا ههنا طاب المقام قال المعارض انه ارتكب معصية تمنعه الثوبة  
حيث عرض نفسه للتهمة والعقوبة ومن ذلك ما حكى عن الشيخ الولى  
الذخر العماد ابى بكر الشبلى قال قال لى خاطرى يوما انت بخيل فقلت  
ما انا بخيل قال بلى انت بخيل فقلت ما انا بخيل فقال بلى انت  
بخيل فنويت ان اول شئ يفتح به علي اعطيه اول فقير القاه فما تم  
هذا الخاطر حتى دخل لى فلان لرجل سمى بخمسين دينارا فاخذتها  
وخرجت فاوّل من لقيت فقيرا صريرا او قال اكمه بين يدي مزين  
يحلق شعره فتألم ذلك فقال اعطه المزين فقلت انها ذنائب فرفع راسه  
الى وقال لى ما قلنا لك انك بخيل فتألمها المزين فقال منذ قعد بين  
يدي هذا الفقير عقدت مع الله تعالى عقدة ان لا آخذ على حلقته شيئا  
قال فاخذتها وذهبت الى البحر ورميها فيه وقلت فعل الله بك وفعل ما  
احبك احد الا اذله الله تعالى رضى الله عن الثلاثة ونفعنا بهم قال  
المعارض ارتكب بذلك ما لا يحل من تضييع المال ومال الى ما عنه  
ظاهر الشرع العزيز امال ومن ذلك عن سامى علو مقامه مطالع الدرارى  
شيخ العارفين احمد بن ابى الحوارى كان رضى الله عنه اسجر التنوير  
ليطبخ فيه خبزا فلما حوى جاء الى شيخه ابى سليمان الداراني رضى الله  
عنه فقال يا استاذ حوى التنوير واكثر عليه من ذلك والشيخ مشغول القلب  
فقال له الشيخ اذهب فادخل فيه وكان عاهدة ان لا يخالفه في شئ  
فدخله ومكث ثم قال ابو سليمان الحقوا احمد فاتوه واخرجوه ولم يحترق  
منه شئ رضى الله عنه قال المعارض عرض نفسه بذلك للتهلكة وارتكب

بطاعة شيخه معصية ربه فيما سلكه ومن ذلك واقطفانى جنى الامانى عند  
اشعب الطمع دانى حكاية ابى حمزة الخراسانى قال رضى الله عنه  
حججت سنة من السنين فبينما انا امشى اذ وقعت في بئر فنازعتنى نفسى  
ان استغيث فقلت لا فعا استتم هذا الخاطر حتى مر براس البئر رجلا  
فقال احدهما للآخر تعال نسد راس هذا البئر لئلا يقع فيه احد فاتوا  
بقصب وطمسوا راس البئر فهممت ان اصيح فقلت في نفسى الى من هو  
اقرب منهما وسكت فبينما انا بساعة اذ بشئ جاء وكشف عن راس البئر  
وادلى رجله وكأنه يقول تعلق بى في مهمة منه كنت اعرف ذلك  
فتعلقت به فاخرجنى فاذا هو سبع فمر وهتف بى هاتف ياها حمزة اليس  
هكذا احسن فجيناك من التلف بالتلف فمشيت وانا اقول

نهانى حياتى منك ان اكشف الهوى واغنىنى بالفهم منك عن الكشف  
تطفلت في امرى فابديت شاهدى الى غائبى والطف يدرك بالطف  
تراءيت لى بالغيب حتى كانى تبشرنى بالغيب انك في الكف  
اراك وبى من هيب لك وحشة فتونسنى بالطف منك وبالعطف  
ويجى محب انت في الحب حشفه وذا حجب كون الحياة مع الحشف  
قال المعارض القى بيده الى التهلكة اذ لم يستغث بابناء جنسه واعيان  
بذلك على ائلاف نفسه ومن ذلك عن بعض الاكابر الواقفين على قدم  
التجريد وهو رضى الله عنه حجة في ذلك لكل سالك ومريد انه سافر رضى  
الله عنه للحج متجردا وعاهد الله تعالى ان لا يسال احدا شيئا فلما كان في بعض  
الطريق مكث مدة لا يفتح عليه بشئ فعجز عن المشى ثم قال هذا حال  
ضرورة تودى الى التهلكة بسبب الضعف المودى الى الانقطاع وقد نهى الله  
تعالى عن الالتقاء باليد الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث  
من باطنه خاطر رده عن ذلك العزم ثم قال اموت ولا انتقص بهذا يبنى  
وبين الله تعالى فمرت القافلة وانقطع ثم استقبل القبلة مضطجعا ينتظر الموت  
فبينما هو كذلك اذا بفارس قائم على راسه معه اداة فسقاه وزال ما به من



الضرورة وقال له تريد القافلة فقال واين منى القافلة فقال قم وسار معه  
خطوات ثم قال قف ههنا والقافلة تاتيک فوقف واذا بالقافلة مقبلة من  
خلفه فقال المعترض هذا رجل خالف طاهر الشريعة بترك الوقوف مع  
الاسباب ودخل الى مدينة اقامته اود البشرية من غير باب ومن ذلك  
عن الشيخ الذي بساحة جلالة قدره يستنجد كل ليث صاحب الكرامات  
الباهرة اليمنى بالنسب ابي الغيث قال اشتبهى الفقراء يوما عليه لحما فقالوا  
له على ذلك فقال لهم الى اليوم الفلاني وكان يوم سوق تاتيهم القوافل  
فلما جاء ذلك اليوم جاء الخبر ان قطاع الطريق اخذوا القافلة ثم جاء  
بعض القطاع الحرامية بحب وجاء آخر منهم بشور فقال الشيخ للفقراء تصرفوا  
فيه فتصرفوا واحضروا العيش فشكى الفقهاء فدهاهم الفقراء للاكل فامتنعوا  
فقال الشيخ للفقراء كلوا الفقهاء ما ياكلون الجوام فلما فرغوا من الاكل جاء  
انسان الى الشيخ وقال يا سيدي نذرت للفقراء كذا وكذا من الحب  
فاخذة الحرامية وجاء آخر اليه وقال نذرت للفقراء ثورا فذهب فقال لهما  
الشيخ قد وصل الى الفقراء متاعهم فبقى الفقهاء يصرون يدا على يد متقدمين  
على ترك موافقة الفقراء رضى الله عنهم ونفعنا بهم آمين فانت ترى كيف  
حسن في الظاهر انتقاد هؤلاء واعتراضهم وبان عند نشر بضائع علم الغيب  
انتقالهم عن وطن مالوفهم واعتراضهم وقد تكفلت الحكاية عن مشير الجوى  
بالجواب وتجرع من راي انه في الرد قد اصاب كاس صاب فلا تطلع من  
نفس المرید في الجواب إلا مزيد ومن الله جل جلاله نستمد العون على ما  
نريد ومن ذلك وقل ان يقال كما يقال للباضي عشار ما نقل عن الشيخ  
العارف بالله عيسى اليمنى المعروف بالهتار انه رضى الله عنه مر يوما على  
امراة بغى فقال لها بعد العشاء آتيك ففرحت بذلك وتزينت وتعجب من  
سمع منه ذلك فلما كان بعد العشاء دخل عليها فصلى ركعتين في البيت  
ثم خرج فقالت له اراك خرجت فقال حصل المقصود فتمزقت عن حالها  
وخرجت بعد الشيخ ثابتة وخرجت عن كل ما تملكه لله تعالى فزوجها

الشيخ لبعض الفقراء وقال اعملوا الوليعة عصيدة ولا تشتروا لها اداما ففعلوا  
ذلك واحضروا فذهب انسان الى امير رقيق لسلك المرأة فقال له فلانة  
تابت قال ايئن تقول قال اى والله تابت وقد تزوجها بعض الفقراء واولوا  
بعضيدة وقد احضروها وما معهم ادم فلخرج له قارورتين فيهما خمر وقال  
اذهب بهما الى الشيخ وسلم عليه وقل له سرني ما سمعت وبلغني ان  
ما عندكم ادم للوليعة خذوا هذا فتادموا به وارادى ان يستهزى بالفقراء  
ويفضحهم فلما دنا رسول الامير من الشيخ قال له ابطأت ثم تناول احدي  
القارورتين منه وخصهسا ثم صهها على العيش ثم كذاك فعل بالاخرى ثم  
قال للرسول اجلس فكل قال الرسول فطعمت سمنا لم ار اطيب منه ثم  
رجع الى الامير واخبره بالقصة فجاء الامير فرأى شيئا حيرة فتاب ايضا على  
يد الشيخ المذكور نفع الله به وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله  
ذو الفضل العظيم يقول المعترض ارتكبت منهيات في هذه المسألة مجموعة  
التعرض للتهمة والكلام مع الاجنبية والخلة بها وكلها بظاهر الشرع ممنوعة  
ومن ذلك عدن له على اساس الولاية اشهخ بنيان وهو الشيخ الكبير  
اليمنى العارف بالله سفيان دخل رضى الله عنه عدن في وقت فقييل له  
ههنا يهودى ولاة السلاطان على بعض الجهات الكبيرة المناصب عنده  
فحصلت له منزلة عالية ومنصب كبير وصار المسلمون يمشون تحت  
ركابه واذا جلس يقومون على راسه فمشى الشيخ سفيان رضى الله عنه  
وهو يومئذ في الرياضة والتجرد في زى فقير فوجده جالسا على كرسي  
والمسلمون تحته على الارض قائمون في خدمته فلما وصل اليه قال له قل  
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فصاح اليهودى واستغاث  
بجندة عليه فلم يقدروا ان يفعلوا شيئا ثم اعاد عليه الشهادة ثانية وثالثة  
وهو في كل ذلك يصرخ بالجند ولا يقدرون على شئ ثم بعد المرة الثالثة  
اخذ الشيخ بجمته اليهودى او قال بذوابته بيده اليسرى واخذ سكينها  
صغيرة كانت معه بيده اليمنى وقال باسم الله والله اكبر وثقوب بذبحه



الى الله تعالى ثم رجع الى مكانه حيث يتعدى في الجامع فبلغ الخبر الى الامير فلم يصدق واستبعد ذلك لكون المقتول غلام السلطان ومن خاصته لا سيما والقاتل ذكروا انه مسكين ثم تواتر الخبر عند الامير فقال لغلمانه اثبتوني به فذهبوا الى الجامع فلم يقدر احد منهم على الدخول اليه فرجعوا الى الامير فركب في عسكره حتى بلغ باب الجامع فلم يقدر على الدخول الى الجامع فضلا عن ان يمدوا اليه يدا بسوء فعرف الامير انه مخفى من قبل الله تعالى فرجع وخاف على نفسه الشدة من قبل السلطان لكون البلد في دركه فاستشار اهل العقل والراي ما ذا يفعل فقال له بعض الالباء هولاء الاولياء ما لهم الا بعضهم بعض وفي لحج بالحاء المهملة ثم الجيم على نحو مرحلة من عدن رجل من الاولياء يقال له العائدي بالعين المهملة وبعد لالف ياء مشاة من تحت ثم دال مهملة فارسل اليه ياتيك واشك اليه الحال فارسل اليه فجاءه فشكا اليه وتنازم به وقال له اشتهي ان لا يخرج انقائل من البلد حتى اعرف السلطان ويأتيني الجواب قال له نعم ان شاء الله تعالى ثم خرج العائدي من عنده وجاء الى الشينين سفيان رضى الله عنه وكان بينهما صحبتة وود فشكره العائدي على ما فعل وقال قلعت حجرا من طريق المسلمين ثم قال اخرج بنا نتماشي فخرجا يتماشيان حتى بلغا باب الحبس فقال العائدي للحباس دونك قيده واحبسهم فمد سفيان رضى الله عنه رجله للقيد وقال السمع والطاعة فقيده وبقي في الحبس مدة ايام ان شاء ترك القيد في رجله وان شاء فتحه ورمى به فلما جاء يوم الجمعة وحضر وقت الصلاة خل القيد وذهب الى الجامع فوجده قد امتلا بالناس فدخل حتى وصل الى قريب من الامير ثم نظر الى الناس وقال اصلي على هولاء الموتى اربع تكبيرات الله اكبر ثم خرج ورجع الى الحبس واقام به حتى جاء كتب السلطان وهو يقول اطلقوه فخن نطلب السلامة منه فقد كان قبل هذا ادعى ان البلاد بلاد وان الملك له دوننا فخرج من الحبس ولم يكن للسلطان ولا للشيطان عليه سلطان رحمة

الله عليه ورضوانه وقد كان جرى له مع السلطان قضية فدخل على السلطان يوما وقال له اخرج من بلادى وكان ذلك في ايين بالباء الموحدة ثم الياء المشاة من اسفل بلاد بينها وبين عدن نحو من مرحلتين فخرج السلطان منها خائفا من عقوبته رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته يقول المعترض هذا سافك دم لا فسخ عندنا لسفكته وفاتك بهن لا نرى بظاهر الشريعة وجهها لابساحة فسكته وكل آيل الى اقتصام جناب الشرع العزيز وحكمه فلا نزاع في منافقته لدعوى صلاح مرتكبه ونسكبه ثم لا بد لنا بعد ارتسام هذه الحكايات من الوفاء بعدة حظ نقاب اشكالها واتسام صور معاني اشكالها لندفع بذلك في صدور المعترضين ونرفع به علم الارشاد ليرشاد من وفق من المعترضين ونزيح من شبهة المستعدين كل دبير وقيل ونزيح من رسواسها صدور المعتقدين وعلى الله قصد السبيل اما حكاية ابراهيم الخواص رضى الله عنه فقد ذكر اليافعي رضى الله عنه في كتابه رضى الربا حين ان بعض الفقهاء سأل عنها بعض الفقهاء وقال اريد ان نقيم على جوازها دليلا ظاهرا من ظاهر الفقه ولا اقبل ما يذكره الفقهاء فقال له الفقير المذكور ما طلبت من الدليل حاصل مشهور قال وما هو قال اليس يجوز في ظاهر الفقه استعمال بعض المحرمات عند بعض الضرورات قال الفقيه بلى يجوز ذلك قال الفقير فكذلك في هذه المسألة داوى قلبه بهذا المحرم فاعترف الفقيه وقال هذا الجواب هو الفقه بعينه قال اليافعي رحمة الله عليه واما انا ازيد في هذا الجواب بعض بيان وهو ان يقال اذ اجاز ان تداوى الاجسام من الانساقام بشئ حرام فلان يجوز ان تداوى القلوب التي هي محل المعرفة والنور بشئ محذور اولى وبعد من المحذور وشتان ما بين الموضعين فمرض الاجسام نعمة وحسانات وعرض القلوب نعمة وهلاكات واين هلاك الابدان من هلاك الاديان وفي هلاك الاديان سخط الملك الديان والبعد من الرحمان والقرب من الشيطان وليس كذلك هلاك الابدان فظهر ان مداواة القلب من مرض ضرر الشهوة



وغيرها أولى وأخرى ثم الأمراض انما تداوى باصداق عليها فالحرارة تداوى  
بالبرودة والبرودة تداوى بالحرارة فكذلك مرض شهرة الصلاح داواة الخواص  
بدواء شهرة الطلاح قال وهذا واضح لا يحتاج الى زيادة ايضاح وقد نبه  
النبي الكريم على شرف القلب بقوله صلى الله عليه وسلم الا ان في الجسد  
عضة اذا صاححت صالح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا  
وحى القلب واما حكاية الشبلي رضى الله عنه والقائم الدنانير في البحر  
فقال ايضا في روض الرياحين الجواب فيها عن انكار المنكر واعتراض المعارض  
وزعمه ان هذا اضاعة للمال من ثلاثة اوجه احدها ان يكون فعل ذلك  
في حال حال ورد عليه وذو الحال الغائب غير مكلف التناهي ان يكون  
اشهد فيها سما مهلكا كل من صارت اليه فأنلفها كما يتلف لافعاء الثالث  
ان يكون بإشارة مؤذنة بالاذن اضطرتة الى ذلك بحيث لم يجد عنه  
محيصا والله اعلم قلنت وفي الوجه الثاني نظر وذلك انه لو اشهد فيها  
ما يهلك من صارت اليه ما عرضها على الفقير ثم على المزين باذن الفقير  
وكيف يعرض عليهما ما فيه تلافيهما ثم ان السياق يقتضي انه انما القاهما  
لما اكسبه عدم قبول كل واحد من المزين والفقير للدنانير من ذلته عدم  
القبول منه حتى قال فعل الله بك وفعل ما احببت احد إلا اذله الله تعالى  
فانه رضى الله عنه راي انهما اتم تخليا منه من الدنيا وانه لبقائهما في  
يده دونهما كالحب لها وان كان من الزاهدين المخطئين عن الدنيا واسبابها  
ويكون ذلك كالادب له عن معارضة خاطرة جازما بنفى البخل من نفسه  
والله اعلم واما حكاية احمد ابن ابي الحواري رضى الله عنه في القائم  
نفسه في النور فقال ايضا في روض الرياحين الجواب عن ذلك انه علم  
بقوة يقينه ان مراعاته للعهد المذكور وقيامه بالوفاء به يدفع عنه كل مخوف  
ومحذور وكسب حالا من الله تعالى هو فيه عن حرارة النار مستور وقد روى  
عن بعض العارفين انه قال الصادق اذا ارتكبت المهالك عن صدق حماه  
صدق من الهالك وانقلب ذلك الهلاك نجاة باذن الله تعالى ومن ذلك

قوله تعالى يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال وهذا عين الجواب عن  
حكاية الذي سافر للحج على قدم التجريد وعاهد الله تعالى ان لا يسأل  
احدا شيئا الى ان بلغ الامر به الى حد اشرف منه على هلاك نفسه واما  
حكاية ابي حمزة الخراساني رضى الله عنه حيث لم يستغث من قعر  
البئر ببناء جنسه وقد امكنه ذلك فقد قال ايضا في روض الرياحين ما  
زعمه القائل من ان هذا الذي فعله ابو حمزة رضى الله عنه لا يجوز  
ليس بصحيح لان ابا حمزة المذكور صدر منه هذا وقد منح يتينا كاملا وقلبا  
مشاهدا وحالا غالبا وحبا زاجرا له وحاجزا عن ان يلسفت الى غير مولاة  
او يرى معه سواه كما قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضى الله عنه انا لا  
نرى مع الحق من الخلق احدا ان كان ولا بد فكالهباء في الهواء ان فشتهم  
لم تجده شيئا قال ولو حصل للمنكر عليهم بعض ما حصل لهم ما انكر عليهم  
والعجب من المنكر المذكور في انكاره مثل هذا مع انه يعتقد القوم ويطرز  
كلامه بكلامهم وحكاياتهم وكواماتهم قلنت اراد بهذا الكلام ابا الفرج ابن  
المجزي فانه هو الذي بالغ في الانكار وقال وقام طافنا بمثل هذه الحكاية  
كانما نشط من عقاب واكد انكاره على اكابر الطائفة بشايف تاسيسه وان كان  
من مشايخنا من يرى انه من دسات المنكر وتلبيسه فانه رحمه الله  
كثيرا ما طرز بمناقبهم الجليلة مواظمه واستنار بانوار نيرات حقائقهم كليا  
نوى عظمة والله سبحانه اعلم بحقيقة ذلك وهو جل وعلا مرشدنا لاحمد  
السالك قبل وكيف تنكر مثل هذه الحكاية على من صار فانيا عما عسى  
الحق صاحب قلب مشاهد لا يرى في الملك والملوك إلا من هو اقرب  
اليه من نفسه كاشف الضر الاله الواحد قسأل والعجب كل العجب  
ان هذا الذي انكره له شاهد في الشرع اى شاهد وذلك ما جاء من  
ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم لما التقى في النار عرض له جبريل عليه  
السلام في الهواء بامر الله تعالى فقال له ا لك حاجة فقال له اما اليك  
فلا قال فاسأل الله تعالى ربك قال حسبي من سواي عليه بحالي وقال حسبي



الله ونعم الوكيل فهل كان هذا من ابوابهم عليه السلام إلا كمال يقين ومقام رفيع مكين قللت وفي بهجة لاسرار انه قال فنوديت تتوكل علينا وتشكو بلاءنا الى سوانا فسكت فلا مقال للمتعرض على هذا والله اعلم قال وايضا فقد ذكر العلماء رضى الله عنهم ان الناس في التوكل على ثلاثة اقسام **القسم الاول** قوم قد سلموا نفوسهم لله تعالى فلم يجعلوا لها نفعا ولا دفعوا عنها من الضر دفعوا وطردوا ذلك في كل شيء من الضرورات وغيرها فلم يتحفظوا من عدو ولا سبع ولا تسبوا لنفوسهم بسبب من الاسباب حتى كان بعضهم يمر بالشجرة فتلزم ثوبه بشركها فلا يتسبب في تخلص الثوب حتى تهب الريح فتخلصه وقد قال قطب مقامات اليقين وجة الله تعالى على العارفين ابو محمد سهل بن عبد الله رضى الله عنه اول مقام في التوكل ان يكون العبد بين يدي الله تعالى كاليت بين يدي الغاسل يغلبه كيف شاء لا يكون له حركة ولا تدبير **القسم الثاني** من الاقسام الثلاثة قوم تسبوا في الضرورات دون غيرها جلبا ودفعوا ضرا ونفعا وهذه الطريقة عليها الجمهور من الانبياء والاولياء ومن هذا القبيل ما احتج به المنكر من احتراز النبي صلى الله عليه وسلم من الاعداء الكفار في هجرته واختبائه في غار ثور وغير ذلك فهذه طريقة جمهور الانبياء كما ذكرنا فليس في ذلك للمنكر حجة لان بعض الاولياء لا يحترزون ولا يتسببون لنفوسهم في شيء اصلا كما قدمنا وقد تصدر منهم اشياء في حال احوال غالبية عليهم تسلبهم الاختيار فلا يقاسون بغيرهم ولا نقول ان تارك التسبب في الضرورات افضل من المتسبب فيها من الاولياء بل قد يكون الامر بالعكس ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم محترزا في كل شيء بل قد كان يواجه بعض المخاوف وحده كيوم حنين وغيرها وكذلك اصحابه رضى الله عنهم وذلك كثير في الاجاديث التي يطول جلبها واما قوة احوال بعض الاولياء وما اعطوا من اليقين والكرامات فكلها مستمدة من فيض فضله صلى الله عليه وسلم ومنسوبته اليه وقد كان صلى الله عليه وسلم مشرعا يسلك

الطريق السهلة التي يقوى على سلوكها العام والخاص ولو سلك مقدم الركب والقوافل طريقا وعرة يقوى هو على سلوكها دون كثير منهم لم يكن بهم رغبةا رحبما ولكنهم صلى الله عليه وسلم كما قال الله تعالى عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين وغيوف رحيم جزاه الله عنا افضل الجزاء وقد يسلك بعض الاقوياء من القوافل بعض الطرق الوعرة لمصاحبة ولا يمنعهم المقدم **القسم الثالث** من الاقسام الثلاثة قوم دخلوا في الاسباب كلها في الضرورات وغيرها لكن مع اعتمادهم على السبب دون السبب واما حكاية الشيخ ابي الغيث اليماني رضى الله عنه فقد احتويت على جوابها وتكملت بقضاء اربها واما حكاية الشيخ عيسى اليماني المعروف بالهتار رضى الله عنه مع المرأة البغى وكلامه معها والتعرض بذلك للثمة والخسارة بها فلم اقف فيها على جواب ولكن ارى ان الكلام معها بحسب اسفار العاقبة من صلاحها وتوبتها وجها وهو انه اذا كان يجوز عندنا النظر الى الاجنبية والكلام معها في غير ما مسالة من مسائل الفقه والمحوج الى ذلك في الغالب انما هو مراعاة صلاح الدنيا والنظر العاجل منها فلان يجوز ذلك لضرورة صلاح الدين اولى واهم واقرى اعتبارا وان كانت الشرعية انما تعبدتنا بالامور الظاهرة لان حكم الباطن منوط بخصوص وافراد لكن انكشاف العاقبة لنا في هذه المسألة الحقها بالامور الظاهرة فيلتبس له فيها بعد بروزها من احسن الخارج ما ياحقها في الجواز بما يدينها من ظاهر الشرع ويلائم ما ذكرناه انه رضى الله عنه اقتصر في مكالماتها على محل الضرورة والقدر الحاسي الموصل الى المقصود من حصول صلاحها وتوبتها حسبا كوشف به واطلع عليه ويبقى امر الخلوة بها قاصح شيء عندي في التماس المخرج لذلك انه رضى الله عنه لم يقدم على ذلك على الوجه الذي فعله إلا لموجب اذن اقتضاه على الوجه المأمور به بحيث انه لم يجدد عن ذلك محيصا والرجل كان من اهل الاذن مع الله تعالى وحسن العاقبة في المسألة منهم لما اردناه ومكمل للغرض الذي قصدناه



والله تعالى اعلم واما حكاية الشيخ سفيان اليماني رضى الله عنه في قتله اليهودي وهو من اهل الذمة وان قلنا انه بصفته نقض العهد العاصم لدمه وماله فليس اليه قتله وانما ذلك لمن قلده الله تعالى امور عبادة في ظاهر الشريعة لكن مثل هذا الكامل انما يقدم على ذلك باذن من الله تعالى في اباحته اراقة دمه لامر اطاعه الله تعالى منه على باطنه وكشف له عن حقيقته على معنى حكاية الخضر عليه السلام وشاهد ذلك كف ايدي المنتقمين عنه وعدم قدرتهم على الوصول الى شئ مما ارادوه من الايقاع به مع وصف خموله وقلة ناصره رضى الله تعالى عنه وانجعل هذا الكلام من هذا الفصل الغاية فيما قصدناه والنهاية فيما المحدثا به من البات مقام الشيخ وادناه وفي ذلك للسالك والريد اقتناع ولا داعي للاطالة وقد انكشف لمخلف القناع فلنرجع وبين ايدينا بركة السبع المثاني الى انجاز الوعد ببسط الكلام في الفصل الثاني ونسأل الله تعالى المزيد من عونه ودوام المدد وبرعايته التامة وصونه

## الفصل الثاني في التماس المخرج لغرائب

تخريبه وتسديد الامر في ذلك وتقريبه

اعلم انا قد اثبتنا للشيخ رضى الله تعالى عنه مع وصف التخريب مقاما شريفا وحالا توجب لمنصبه السامى تعظيما وتشريفا ووضحنا ان طريقته التي انكرت عليه قد سلكها اعلام من الاكابر السادة وصدور من اولياء الله الاكرمين القادة ممن له مع وصفى تخريب العادة والاخلاق في الظاهر بامر العبادة ما لا يكاد يحصى من الكرامات الوافرة والمناقب التي هي عن غرر رسوخ القدم سافرة وان هذا التخريب قد صار لاهل ذلك المقام عنوانا وكلهم يبدى منه بحسب واردات احواله الوانا واسلفنا جملة حكايات عن اهل الحقيقة ممن اسست على قواعد مباني هذه الطريقة وان كانت الحكايات لا تثبت بمقتضاها لاحكام ولا يعتمد عليها في الرد والقبول للحكام ولا اثر

لها في نفى عارض التمويه فهي تزيد الحق وضوحا وتقويه وقد تبلغ بالتوارد على اهل الواحد مبالغ الاخبار المستفيضة المشهورة او تلحق بالتواتر المعنوي المحصل للعلم ضرورة قال المجيد رضى الله عنه الحكايات جند من جنود الله يقوى بها قلوب المريدين فيمل له هل في ذلك من شاهد اوقيل هل لذلك مصداق في كتاب الله تعالى فقال نعم قوله تعالى وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ثم انه رضى الله عنه لما حلى به جيد الزمان العاقل ومعه على الناس باظهار الحق في صورة الباطل كثرت في امرة الاقوييل واحسنت اليه اسنة كلاسنة بالتواويل واجتمع الناس في امرة وافترقوا وارعوا لاستمطار سحاب حاله وابرقوا واشاموا طالسين الكشف عن غيم غيبه واعرقوا وانعقدت بارباب الشورة للفحص عن امرة المحافل واستاسدت السخايل وانتبه له الخامل الغافل واثبت الطاعنون باقتضام جنباه العالى الرسوم وجعلوه بغير واحدة من العظام موسوم وخاصوا منتقدين في امر تخليه عن الخلق واعتزاله وراموا بكل حيلة الوصول الى خطه عن عريشه وانزاله وتوارث القيام بهذا الشكير عليه من علماء وقته كابر من كابر وهو رضى الله عنه على ما يرمى به من هذه الدواهي العظيمة محتسب صابرا الى ان اطلع الله جل جلاله الكثير ممن سعى في اعتصامه على ما يوجب عنده الميل الى الكبراء واعظامه اما الخارق اطلع الله تعالى لبراءة وليه عليه او يسارق من التخريف اوصله سفير الانذار اليه ومنهم من لستهم من اجله افعى افعاله فالتحق سريعا برمسه ولم يغتم وقد استولى الندم على اقليم قلبه فطبيع خدمه هذا والغالب عليه رضى الله عنه معاملة الناس بالصبر والاغضاء والحلم وتعظيم جناب ايمة الامة الواقفين في امرة مظاهر العلم لكن لم تزل سنة الله جاريت بالانقصار لاوليائه ولا انتقام ممن تعرض بالاذايت لاحباثهم على ان الغالب في المتعرضين لاذايتهم الباحثين عن غاية امرة وبذايتهم انما هم الذين هوين اظهروهم مقيم ومقامه الجليل لديهم يقعد شرفه ويقيم وانوار بركاته الشاملة لكافتهم غامرة وربوع آماله



بسكان الممن عامرة ويد ضرارته من اجلهم لربه مبسوطه وسائر نواحي  
قطرهم لسريان سيرة بامر الله محوطة لكن من لتثوير قلب تراكم عليه رانه  
وقد دنست نوره اذرائه وازهد الناس كما قيل في عالم جيرانه وانما  
نصيبهم العلم في المصادر والموارد مصروف الى من هو عليهم محققا او مبطلا  
وارد هذا الذي يقفون له على قدم التعظيم الشام ويعملون من سائر احواله  
المبدأ والختم وتنطلق بالثناء الجميل عليه السنته الرئيس منهم والمرعوس  
وخصوصا ان برز لهم في محال احوال اهل الشاموس وراسخ قدم الولاية  
وهو منهم لا يوبه به ولو قال من ابوك يا بابوس قال الشيخ ابو الحسن  
رضي الله عنه العامة اذا راوا انسانا ينسب الى طريق الله جاء من البراري  
والقفار اقبلوا عليه بالتعظيم والتكريم وكم من بدل وولى بين اظهرهم ولا  
ياقون اليه بالا وهو الذي يحمل انقائهم ويدافع اغيارهم عنهم فمغلهم في  
ذلك كمثله جار الوحش يدخل به البلدة فيطيف الناس به متعجبين لتخطيط  
جلده وحسن صورته والحمر التي بين اظهرهم وهي التي تحمل انقائهم لا يلتفتون  
اليها واما الواقدون عليه من افاضى النواحي والامصار القادمون لزيارته  
من سائر الجهات ولاقطار فله رضي الله عنه في طي اقدنهم مكانة راسخة  
القدم ومقدار لا يلتفتون في اعتقادهم الى نفضات المعترضين ولا يشعرون  
لسماع شبه من استغروهم من المعترضين وليس عندهم شئ اعز من بضائع  
رحمته والوقوف معه على سنن الادب ومقتضاه فهم لورودهم منهل التماس  
بركانه على جادة الاستقامة صادرون عن ذلك المورد العذب بكل كرامة  
انطبع في مرآة قلوبهم الصقيمة من احواله الجليسة انوار وبدت لهم  
لصفاء سرائرهم عن شوائب الكد ابرار واحكموا قواعد مباني السداب  
واقفين بين يديه على قدم التعظيم فانتقلوا بنعمته من الله وفضل لم  
يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم

وعاد الذي عادى كمال جلاله بخفى حين دائم الحسرات  
فها هو مكلوم الحشا بين لاسى قريح جريح طاهر الزفسرات

ثم اعلم شرح الله لطاعته صدرك واعلى في مقامات المقربين قدرك ان  
العجب ممن يتعرض لاحواله رضي الله عنه بعد تسليم ايمته اعتدائه  
واذعان علماء الوقت الذين بهعارفهم اشراف نيرات اعتدائه ابرى انه  
منهم بذلك الامراولى او يرجو على اذانية اولياء الله نولا او يظن انه  
اقربهم توخيا للحق وحاشا له وكلا هذا وحاصل امر هذا المتكلف لتغيير  
الناكر المتكلف في ذلك بما يقف عنده المكابر المناكر اما ان يكون اهلا لذلك  
اولا والثاني هو الحق بصرف لانكار نحوه واولى ولاول اما ان يثبت  
للشيخ رضي الله عنه هدى او ضلالة وماله عن احدى الصفتين من محيد  
لا محالة فان اختار كونه موصوفا بالهداية متحققا باكابر اهل الولاية فما  
له اذا واقتحام مخاضة الاذانية وقد فحمت منها النهاية والبدائية وان  
وصفه بالضلال واثبت دعواه واقتضى في التكبر عليه وازع عليه وتقواه  
ولم ينهض الى ذلك مجرد اتباع هواه قيل له انفرادك بهذا الامر الخطير  
وقيامك له دون الجم الغفير لاي سبب كان وبأى تقدير فان قال انهضت  
لذلك من بينهم واقعدوا وقربت من دونهم لصفة كمالى وابعدوا قيل له  
لقد قطعت بهذا عن نفسك السنته الالم وهذا مادح نفسه يترك السلام  
وصار طعنه اذ ذاك منصرفا الى علماء وقته وانكاره انما هو لظاهر موجبات  
مقتته فانه الزمهم وهم اهل كل قبيل من الحامد وديبر كونهم عالمين بالمنكر  
معترضين لا لموجب عن التغيير ففض الله فاه ما ابعد ما نطق به وفاه وان  
قال كم لهم في ميادين الانكار عليه من كره ومن شن اشارة على حصن  
كماله المشيع غير ما مرة لكن صد كل بطل منهم دون افسية ابنيته طائعا  
او كارها وازعجه من ذلك ما يزعم الطير عن اوكارها قيل له هلا انقطعت  
لذلك صبرتك واجريت ما انت بصدده من الجهالة صبرتك وعليت انك  
اقصر منهم باعا عن ادراك ما طلبوه واعجز فسلكت طريق التسليم فهي  
اقرب في ايصالك الى منازل السلامة والنجز وان زعم انه لدعوى انفراده  
باخبار الشيخ اتعد منهم بحاله واعلم بما يزعمه وهو المبطل من ثبوت



محاله فقد انذر السامع بنقصان عقله وكفاه كذبا انفراده بما تتوفر الدواعي  
على ذقله وهذا كله ان كان الشيخ عند هذا المنكر بصفة التكليف متصف  
والا فما هو في اقامته قسطاس النكير على من لا يميز عنده بمنصف وهل  
شاهد وهو ايسر الفطنة كامل عقل يتعرض لاجنون او يعرض فرائد فوائده  
ان لا يفرق بين الصب والنون على ان هذا المعترض البائس وان ادار  
من نفسه على قبح كماله هالة فمن عنصر عقله الوافر انبعشت جداول  
الحق والجهالة فانه حين ان له ان يصلى بال وحيث كان له ان  
يسكت قال ولا وجه مما قررناه يعتمد في انكاره عليه وينتهى عذره عند  
مناقشة الحساب اليه ومن له بالتي فيها السلامة والتخلص من بواطن  
الملامة وتصديه لاذية ولي الله في صورة الانكار هو المنكر وتعرضه لذلك  
مع قيام المانع وعدم مقتضى انكر مما انكر نسال الله ان يسلك بنا سبيل  
الاستقامة ويجعلنا ممن اوقفه في محبة اوليائه واقامه

فتب واثمد وارجع الى الله ضارعا عسى نسمات العفو عنك تنزوع  
وبين يدي اهل الكرامة والتقى تادب فمن ينبغي المطيع مطيع  
وهذا وان صرف العناية الى ذكر سوابب الاعتقاد ومثيرات نفع بعوث  
الانتقاد مما هو السبب في تسريح لسان المقال وانطلاقه والموجب لتعميم  
القول بالانكار على الشيخ واطلاقه لترتب عليها ما يقتضيه المقام من مبذول  
الاعذار ويرجع عند تصفحه الى مقتضى احكام التلومات والاعذار فتكون  
جنتنا حيث على نظر حاكم لانصاف موقوفة والى ولاية العدل بيننا وبين  
المنكرين مصروفة فان ذلك عندنا هو المقصد الالهم والمطلب الذي هو من  
كثير قد انهم ومن الله تعالى نستوهم المدد لاكمال الغرض وصرف ما  
عسى ان يكون من شوائب الشكوك قد عرض فاعلم ارشدنا الله واياك الى  
طريق الصلاح واسمعنا واياك داعي الرشد والفلاح ان الشيخ رضى الله  
تعالى عنه على ما يظهره من التخريب ويديه مما لا يقبله عقل المريب قد  
كله الله حيث صرف منه بصرف حب العاجلة همومه وطهره من كثير

من الحاصل المذمومة كالحقد والحسد والرياء والعجب والكبر وطول لامل  
والغيبة والنعمة والكذب والتصنع والسمعة والخيلاء والغش والخديعة  
والنفاق وغير ذلك من سائر رذائل الاخلاق وليس لديه رضى الله عنه مما  
ينقص كماله او يشين جماله سوى انهم لا يشهدون صلاته وصيامه  
قالوا ويمازج النساء ويمزج بالفحش كلامه ولولا ذلك لاجمع الناس على  
ولايته واجتمعوا على صلاحه وهدايته فعد المنتقد ذلك فيه نقضا وجعله  
في نصاب كماله وقضا والتمس المعتقد لهذه الامور احسن المخارج والتزم ان  
الخرب مع ظهور الكرامة وحسن البداية عن طرق الحقيقة غير خارج  
قال الشيخ ابو محمد عبد الله الياقنى رحمه الله في كتابه روض الرياحين  
اعاموا رحمكم الله واياى ان من امتلا قلبه ايمانا باحوال الفقراء والصالحين  
منهم والصديقين ومحبتهم والعلم بسيرتهم سلم لهم ما يسمع منهم وحمل ما  
جاء عنهم مما لا يمكن حمله على ظاهره على محامل صحيحة واوله تاويلا  
لاثقا باحوالهم المليحة ومن جملة التاويلات ان لا يسلم نسبة ذلك اليهم  
حتى يصح عنهم وبعد الصحة يلتبس له تاويلا يوافق العلم الظاهر فان  
لم يوجد له تاويل قيل لعل له تاويلا في الباطن يعرفه علماء الباطن  
العارفون بالله تعالى ويذكر عند ذلك قضية موسى عليه السلام مع الخضر او  
يقدر ان ذلك صدر عنهم في حال السكر والغيبة والسكران سكرام مباحا غير  
مكلف في ذلك الحال فسوء الظن بهم بعد هذه المخارج من عدم التوفيق  
نعوذ بالله من الخذلان وسوء القضاء ومن جميع انواع البلاء قال واما  
من لا يعرف احوالهم ولم يشرب من مشروبهم ولم يذوق من مذوقهم ولم  
يطلع على علومهم وطريقهم ولم يخاطبهم ولم يكمل حسن ظنه بهم فانه بلا  
شك ان لم يوفق ينسك عليهم اقوالهم وافعالهم واحوالهم ولقد احسن القائل  
حيث قال

ايقدح فيمن شرف الله قدره وما زال مخصوصا به طيب الشا  
رجال لهم سر مع الله صادق ولا انت من ذاك القبيل ولا انا



فانت ترى حسن هذه الحامل من كلام هذا الكامل فما الذى يبعد ان يكون ظهور ما ابعد المنكر واحال انما كان من الشيخ على تسليمه في وقت سكر الحال وهو حينئذ غير مخاطب بالقيام بكلف التكليف ولا مطلوب ولا وجه للاعتراض حيث لم يتعرض لقيسته عن نفسه بادخال ذلك عن نفسه بل هو فيه مغلوب دخل الشبلى على الجنيد في حال سكر ورد عليه وهو جالس في بيته وعند زوجته فارادت ان تستتر فقال لها الجنيد لا عليك به وغائب لا علم له بك فصعق الشبلى على رأس الجنيد وانشأ يقول

ودونى الوصال والوصل عذب ورمونى بالصد والصد صعب  
زعموا حين عاتبوا ان جرهمسى فرط حبي لهم وما ذاك ذنوب  
لا وحسن الخضور عند التلاقي ما جزا من يجب للإ محسوب  
فاهتز الجنيد وقال هو ذاك يا ابا بكر فخر مغشيا عليه ثم بعد ساعة بكى  
الشبلى فقال الجنيد لامراته استبرى فقد افاق فانظر كيف اخرجته عن  
حد التكليف بغيبته سكرة ولم ياذن باحتجاب حليته وهو المنوة بين ارباب  
الصدور بذكره علما منه بحقائق احوال القوم وما يوجب منها محبة او اليم  
اللوم وكيف لا وهو سيد اهل الطريقة والجامع بين الشريعة والحقيقة وبمثله  
في امر هذه الطائفة يحسن الاقتداء وبسنا هدايته تلوح للسالكين محجة  
الهداء نفع الله به واعاد علينا من بركاته وقد آن ان نذكر من احوال  
الشيخ رضى الله عنه ما جعل المنكر وسيلة الى قصده وسبيلا موصلة  
ولكن الى ابعاده وصدة ونسب القول في كل واحدة من تلك المسائل  
بانفرادها طالين العون من الله تعالى في حالى اصدارها وايرادها فهو الكريم  
المستعان واجل من ارشد واعان اما عدم اطلاعهم على صلواته ونوافل قربه  
وصلواته فقد ذكرنا عن الشيخ اليافعى رحمه الله انه قال وقد شهد كثير  
منهم يصلون في الخلوات ولا يصلون بين الناس وان هؤلاء لهم مذهب  
معروف يظهرهم المساوى ويخفون المحاسن ولا يبالى احدثهم بكونه بين

الخلق زنديقا اذا كان عند الله صديقا لانهم لم يزالوا يبالغون في نفى روية  
المخالفين واسقاطهم من قلوبهم وعدم الاحتفال بمدحهم وذمهم استجلابا  
لكمال الاخلاص واستمراء للنفوس من شوائب الشرك الخفى الذى لا يسلم  
منه إلا الخواص قللت ومما يشهد ان الشيخ رضى الله عنه اعتبر هذه  
المقاصد واخفى اعمال برة وهو لها متطلع قاصد ما حدثني به الحاج الناسك  
ابو الحسن علي النفاثي المذكور قال كنت بين يدي الشيخ رضى الله عنه  
ايام اقامته بالبيت وقبل ان يرقا السطح فجاءت جماعة من الزائرين  
فيهم الفقهاء وغيرهم فجعلوا يتاملون في امره وينظرون الى حاله ثم قالوا  
هذا رجل لا يحل لاحد ان يراه ولا يزوره فقلت لهم ولم ذلك قالوا انه لا  
يصلى فجعلت اعظمهم في ذلك وارشدتهم فقال لي الشيخ رضى الله عنه لا تقرا  
على الحرومين ثم قال لهم انا اعرف ان فيكم معتقدا ومتقدا فان كانت الصلاة  
لكم فواجب علي ان اظهرها لكم وان كانت لله نرجو الله ما يراها احد إلا  
الله ثم قال لهم لكن اشتغلوا بالبلاء الذى جاءكم النصارى فزولوا جربة او كلام  
هذا معناه قال فلم يمض لنا غير ثلاثة ايام وجاء التعريف بنزولهم جربة كما  
قال رضى الله عنه فانت ترى حسن ما ابداه من هذا المخرج الجميل والملاحظ  
الذى هو باظهار وجه العذر الاخر كقيل على ان خطابه هذا رضى الله عنه  
انما هو بحسب ما تدركه القول الضعيفة وتنااله ايدي مواد لا فهم الكثيفة  
وللا فلقوم رضى الله عنه في ذلك وراء العقل احوال وموارد امور اوقفتها  
لاقدار على ارباب الهمم العوال وقد كان الشيخ الجليل محي الدين عبد القادر  
الجيلاني رضى الله عنه يقول انا من وراء عقولكم وانتم بين يدي كالفوارير ابصر  
ظاهركم وباطنكم وكان يقول قال الله تعالى ويخلق ما لا تعلمون وانا مما  
لا تعلمون قال اليافعى رحمه الله في كتابه روض الربايع سمعت من  
بعض اهل العلم الظاهر ان بعض الفقهاء كان ينكر على بعضهم بعض  
الاشياء المعقولة فقال له يا فقيه ان هنالك اشياء وراء العقل فانظر اين  
ترانى الآن فنظر اليه فاذا هو في الهواء واذا هو في مكانه ايضا رضى الله



عنه قال وكذلك اخبرني بعض اهل العلم ايضا ان بعضهم كان لا يرى يصلي فلما كان بعض الايام اقيمت الصلاة وهو قاعد فقال له بعض الفقهاء قم صل مع الجماعة منكروا عليه فقام واحصرم معهم وصلى الركعة الاولى والفقير المنكر بجنبه ينظر اليه فلما قاموا الى الركعة الثانية نظر الفقير اليه فرأى غيره يصلي مكانه فتعجب من ذلك وفي الركعة الثالثة رأى ثالثا غير الاثنين الاولين فازداد تعجبا وفي الرابعة رأى رابعا غير الثلاثة فاشتد عجبهم فلما سلموا التفت فرأى صاحبه الاول الذي انكر عليه جالسا في مكانه وليس عنده احد من الثلاثة فتعجب مما رأى فنظر الفقير المولى اليه ثم ضحك وقال يا فقيه اى الاربعة صلى معكم هذه الصلاة

قاس الفقيه الامر في انكاره بظواهر من علمه تنقاس فبدا له غول الشكل لا بسا اثوابه فاستعجم المقياس وغدا لحيثه بذلك تائهسا في ليل جهل ما له نبراس

وقد ذكرنا في الفصل قبل هذا يليه حال قضيب البان رضى الله عنه على جلالة قدره وفخامة امره انه كان لا يرى يصلي وانهم ذكروا للشيخ الكبير محي الدين عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه حاله وعدم اطلاعه على صلاته فاجابهم عن ذلك بقوله انه يصلي من حيث لا ترونه ولا يخرج يوم ولا ليلة وعليه منهما فرض ابدا وانى اراه اذا صلى بالموصل او غيرها من آفاق الارض يسجد عند باب الكعبة وذكرنا ايضا قضيبته التي تطور فيها على قاضي الموصل وقد كان سعى الظن به بحيث انه اراد ان يكلم السلطان في اخراجه من الموصل وانه اجتمع به في بعض الازقة على هيئته المعروفة فمشى خطوة واذا هو على هيئة كروى بصورة غير صورته الاولى ثم مشى خطوة واذا هو على هيئة بدوى بصورة غير الصورتين المتقدمتين ثم مشى خطوة فاذا هو على هيئة فقيه بصورة غير الصور المتقدمة وقال له يقاضى هذه اربع صور رائتتهن فمن قضيب البان منهن حتى تكلم السلطان في اخراجه فانكب القاضي على يديه يقبلهما واستغفر الله تعالى

راى خارقا اخفى سنانه علومه ولم يدروا يديه حين تحيرا فقال الى التسليم والتسليم الرضا ويمناه للتقيل ايضا تخيرا وفي كتاب مناقب الشيخ الجليل ابى عثمان سعيد الصفورى رحمة الله عليه ما نصه ووقع للشيخ الولي الكبير سيدى عثمان القرنبالى رضى الله عنه ان بعض الطلبة اراد ان يختبره هل يصلى الجمعة ام لا وكان معه اثنان من الطلبة فلما قربوا من داره قال احدهم اما انا فلا اشرب السم للتجربة وانصرف والثاني انصرف من سقيفة دار الشيخ وجلس الثالث بين يدي الشيخ وخرج كتابا ينظر فيه والشيخ رضى الله عنه جالس في موضعه على كرسيه فاخذت الطالب سنة فنام ثم استيقظ فرأى الشيخ جالسا فقال له ما تصلى الجمعة فقلبه النوم ثم استيقظ ايضا فوجد الشيخ على حاله فقال له ما تصلى الجمعة يا زفت وما زال هذا امره مع الشيخ حتى رجع الناس من صلاة الجمعة ودخلوا على الشيخ فجعل رضى الله عنه يقول لكل من يدخل من الناس رايتهم هذا الزفت ما صلى اليوم الجمعة والطالب لا يقدر على القيام من موضعه ولا يتحرك فدخل عليه صاحبه فقال لهمسا الشيخ هذا الزفت ما صلى اليوم جمعة فاوما اليه صاحبه ان يقوم فلم يستطع حتى امتلأت الدار بالناس فنظر اليه الشيخ وقال له قم يا زفت فقام وخرج خاسئا ذليلا ممقوتا فقال له صاحبه هلا قمت حين دخلنا عليك فقال لما دخلت على الشيخ واخرجت التهذيب لانظر فيه ارسل الله عليه النوم وصرت كلما استيقظت وجدت صفتة يقول لى يا زفت ما تصلى وهذه غايقي واما القيام فمما قدرت عليه حتى قال لى قم وفيه ايضا ووقع ان بعض المخربين ممن تظهر عليهم الكرامات والناس في امره بين معتقد ومتنقد فانفق ان رجلين كان احدهما يعتقد هذا السيد والاخر لا يعتقد فقال المتنقد للمعتقد في يوم جمعة اليوم اختبر هذا الرجل هل يصلى الجمعة ام لا فقال له صاحبه لا تفعل فقال والله لا بد من هذا فأتى الى موضع ذلك الفقير ووقف عند بابه ينتظره فخرج بعد



آذان الجمعة وتبعه ذلك المسكين الى اطراف البلاد فغاب عنه ولم يره  
فرجع مبادرا ليدرك الجمعة فادرك الناس وقد صلوا فاتى الجامع ووقف  
مع صاحبه ولم نفس مال فقال له ذلك المعتقدا فعلت فقال له تبعته  
ذلك الفاجر وما صلى اليوم جمعة لاني تبعته من خروجه من موضعه  
عند الاذان الى اطراف البلد وغاب عني في موضع كذا في هذه الساعة  
واثيت مبادرا فوجدت الناس في الطريق وقد خرجوا من الصلاة فقال له  
صاحبه سبحان من اشقاك والله انه في هذا الموضع عن حين جئت انا  
الى الصلاة عند الزوال لم يتحرك من مكانه ومن شوم لا انتقاد انك حرمت  
صلاة الجمعة والرجل ها وانت تنظر اليه فنظر فاذا الرجل مستقبلا  
القبلة يذكر الله تعالى وهو جالس وذكرنا ايضا عن الشيخ علي الكردي  
رضي الله عنه انه كذلك كان لا يراه احد يصلي مع اشترااف الناس له  
بالولاية وتعظيمهم اياه واجلالهم لقدرة وحكمه فيهم بحكم الملك والمالك  
واقتناء حجة الوقت وامامه شهاب الدين السهروردي رضي الله عنه  
بامره وحرصه على رويته وزيارته وعدم التغافل الى ظاهر تخريبه  
لعلمه باحوال النعم واختلاف تلويناتهم وكثرة تطوراتهم ابقاء للستر على  
مقاماتهم النغيسة بظاهرها يبدون من احوالهم الغير الميسته وانه قال  
له وقد واجهه بكشف صورتهم هذا شئ لا يصدنا منك وترجل عن بغلتهم  
للقيامه ولا حرج على من كان بمثل هذا الكامل اقتداؤه وبانوار معارفه في  
ليل الجهالة اعتداؤه ولا يحيل العقل جواز هذه الامور الغريبة ووقوع هذه  
الحواري التلوية العجيبة فان النعم وراء العقل امورا لا تكاد تدركها  
لافهام ولا تصل الى غالبها الفكر ولا وهام قال اليا فعي رحمه الله في روض  
الرياحين قال بعضهم كنت بمصر وكان بي فاقته فدخلت بعض المساجد  
فاذا انا بشاب جالس فدفع الي صرة فيها قطع وقال لي خذ شعرك واغسل  
ثيابك فجيئت الى حجام فاخذ من شعري فدفعته اليه قطعيتين فلما صارتا  
في كفهم قبلهما وقال مرحبا انا خرجت في طلبك منذ ثلاثين سنة من اين

لك هذه النطع فانها ليست من قطع الدنيا لها نور وهي من القدرة فحدثته  
بمصبتها فاخذ يمدى ومضي الى ذلك المسجد فلم نجد الشاب فصار الحجام لي  
صديقا فقال يوما سمعت سهيل بن عبد الله رضي الله عنه يقول علامة الولي  
ثلاث اذا اراد موضعا يكون به من غير حركة واذا اراد اخا من اخوانه  
يحمل اليه واذا اشتغل بعبادة او بسبب من لاسباب يجيئ ملك فيتكلم  
على شفه فيحسب الناس انه ذلك وهو الملك فقال فلما كان بعد ايام  
قال لي سهيل بن عبد الله رضي الله عنه اذا صليت العصر فتعال حتى تاخذ  
من شعري وثمنه من دمي فلما صليت العصر مضيت معه الى مسكنه  
فاخذت من شعرة وثمنه من دمه وقعدت انا وهو ثم طبختنا له قدرا  
فلما اذن المغرب قال لي اذا صليت المغرب فتعال حتى تاكل معي فلما صليت  
المغرب جاءني رجل من اصحابه وقال لي اي شئ فائق قد تكلم علينا سهل  
رضي الله عنه من العصر الى هذا الوقت بكلام لم اسمع قط مثله فقلت  
له احتفظوا بما سمعتم فانه ليس من كلام سهل بل هو من كلام ملك وعليت  
ان سهلا تكلم به امامه رضي الله عنه ولهذا الحكاية في هذا المعنى نظائر  
وحاصلها على اقامة العذر للشيخ رضي الله عنه دائر فمئها ما في روض  
الرياحين لليافعي رحمه الله تعالى قال بلغني ان الشيخ المعظم الكبير الشأن  
المعروف بمفرج من اهل الصعيد رضي الله عنه رآه بعض اصحابه يوم  
عرفته بعرفته ورآه آخر من اصحابه في مكانه لم يفارقه في جميع ذلك  
اليوم فذكر كل واحد منهما ذلك لصاحبه ثم تنازعا وحلف كل واحد  
منهما بالطلاق من زوجته انه كما ذكر فاختمما الى الشيخ وذكر كل واحد  
منهما يمينه فافترهما على حالتهمما وابقى كل واحد على الزوجية قال الشيخ  
صفي الدين بن ابي المنصور رضي الله عنه فسالت الشيخ مفرجا رضي  
الله عنه عن حكمه في هذه القضية بعدم حنث الاثنين مع كون صدق  
احدهما موجب حنث الآخر وكان معنا في وقت سوالي له جماعة فيهم  
رجال معتبرون لهم معرفة بالعلم فقال لنا الشيخ قولوا يعني تكلموا في هذه



المسألة وكان ذلك اذنا منه لنا بان نتحدث في سر هذا الحكم فتحدث كل منهم بوجهة غير كاف وكانت المسألة قد اتضحت لي فاشار الشيخ الي بايضاحها فقلت الولي اذا تحقق في ولايته ومكن من التصور في روحانيته يعطى من القدرة في التصور بصور عديدة في وقت واحد في جهات متعددة على حكم ارادته فالصورة التي ظهرت لمن رآها بعرفته حق والصورة التي رآها في مكانه في ذلك الوقت حق فكل واحد منهما صادق في يمينه فقال الشيخ مفرج هذا هو الحق او هذا هو الصحيح يشير الى صحة ما اوضحته في صورة ما حكم به بين المتنازعين في امرة رضى الله عنه قال وهذا الجواب يوضح ما يشكل من مثل هذا كما في قضية الاربعة الذين صلوا صلاة واحدة كل واحد منهم صلى ركعة وقضية الواحد الذي رآه الفقيه في الهواء في الارض في وقت واحد وقضية الشخص الذي كان يتكلم في صورة سهل وسهل في منزله في ذلك الوقت ومنها ما في خلاصة المفاخر لليافعي رحمه الله تعالى عن الشيخ العارف ابن الشيخ الكبير العارف بالله تعالى الشهير بحاكير رضى الله عنه قال جاء تاجر من اهل واسط الى والدي وكان يحبه ولم فيه اعتقاد واستاذنه في ركوب بحر الهند بتجارة له فلما ودعه قال له اذا وقعت في شدة لا تقدر على دفعها فنادى باسمي فسافر الرجل ثم بعد ستة اشهر وثب والدي قائما ونحن حوله وصفق بكيمه وقال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ومشى خطوات يميننا وشمالا ونحن نشاهد منه ذلك ثم جلس فسالناه عن سبب ذلك فقال كاد فلان وسمى التاجر الواسطي يغرق الآن لولا ان نجاه الله تبارك وتعالى فارخنا ذلك اليوم ثم بعد سبعة اشهر وصل ذلك التاجر فاكتب على رجل والدي يقبلها ويقول له يا سيدى لولا انت لهلكنا في ذلك اليوم والوالدي يتبسم فلما خلونا بالتاجر سالناه عن امرة فقال انا اوغلنا في لجة البحر المحيط في طلب بلاد الصين وتنهنا عن الطريق وايقن كل من في السفينة بالهلاك ثم لما كان وقت كذا من يوم كذا وذكر الوقت الذي

ارخناه عندنا عصفت علينا الرياح العواصف من جهة الشمال فهاج البحر وتلاطمت امواجه واضطربت واشتد علينا الامر واشرفنا على الغرق فذكرت قول الشيخ فنهضت قائما واستقبلت جهته وناديت باسمه يا فلان ادر كنا فلم نتم كلامي حتى رايتهم قائما عندنا في وسط السفينة وشار بكيمه الى جهة الشمال فسكن الريح ثم وثب من السفينة واستقبل على متن البحر وصفق بكيمه وقال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ومشى على الماء خطوات يميننا وشمالا فسكن البحر وهدت امواجه ثم اشار بكيمه الى جهة الجنوب فهبت علينا ريح طيبة اقلعنا بها من ذلك المكان حتى وصلنا الى طريق السلامة ومشى الشيخ على متن البحر حتى غاب عنا ونجانا الله عز وجل ببركة الشيخ من الهلاك قال فحلفنا له بالله العظيم ان الشيخ لم يغيب عن ابصارنا في ذلك الوقت بل كنا جلوسا معه فاقسم بالله العظيم انه كان حاضرا معهم ولو لم يحضر معهم لم ينج منهم الا من شاء الله تعالى فسبحان من اختص اوليائه بغرائب هذه الاسرار واتحفهم بطرائف هذه الاخبار ومنها في خلاصة المفاخر ايضا عن الفقيه ابي العباس احمد بن قريش التلمساني قال سمعت شيخنا ابا محمد صالح الدكالي رضى الله عنه قال قامت الحرب بالمغرب مدة بين المسلمين والافرنج في حياة شيخنا ابي مدين رضى الله عنه وكان لافرنج قد ظهوروا فيها على المسلمين فاخذ الشيخ سيفه وخرج الى الصحراء مع نفر يسير من اصحابه وانا معهم وجلس على كتيب من رمل فاذا بين يديه خنازير قد ملئت البرية من كثرتها فوثب الشيخ حتى صار بينها واستل سيفه وعلا به رعدوس الخنازير حتى طرح منها كثيرا ولوا بين يديه هاربين ورجع فسالناه فقال هولاء لافرنج وقد خذلهم الله تعالى وارخنا الوقت فجاء الخبر بكسر لافرنج في الوقت الذي ارخناه فلما قدم المجاهدون اكبوا على اقدام الشيخ يقبلونها واقسموا بالله العظيم انه لو لم يكن معهم بين الصفيين لهلكوا واخبروا انه رضى الله عنه انه كان يعلو بسيفه راس الفارس من لافرنج فيضربه



وفرسه فأنه قتل فيهم مقتلة عظيمة ولولا مدبرين وانهم لم يروا بعد  
انتصاء الحرب قال وكان بين الشيخ وبين موضع القتال أكثر من شهر  
فسبحان الفاعل المختار يخلق ما يشاء ويختار ومنها في خلاصته المفاخر  
أيضا عن الشيخ أبي محمد عبد الله البطايعي رحمه الله تعالى عليه قال  
حضر مجلس شيخنا الشيخ محي الدين عبد القادر رضي الله عنه أبو المعالي  
محمد بن أحمد البغدادي التاجر فأخذته حنطة شديدة متعبة وبلغت  
منه الجهد فنظر إلى الشيخ فنزل الشيخ مرقاة فظهر على المرقاة العليا  
راس كراس الآدمي ثم نزل أخرى فظهر كنفان وصدران وما زال ينزل  
مرقاة مرقاة ويظهر من الجسد شيء فشيء حتى تكمل على الكرسي صورة  
كصورة الشيخ يتكلم على الناس بصوت مثل صوته وكلام مثل كلامه ولا  
يؤى ذلك إلا هو ومن شاء الله تعالى وجاء يشق الناس حتى وقف عليه  
وغطى رأسه بكمه وفي رواية بمنديل فاذا هو في صحراء متسعة فيهما  
نهر عند شجرة فعلق فيها مفاتيح كانت في كفه وأزال حقنته وتوصا من  
ذلك النهر وصلى ثم ركعتين فلما سلم منهما رفع الشيخ كفه أو منديل فاذا  
هو في المجلس وأعضاه مبتلة بالماء ولا حقنة به والشيخ على الكرسي كان  
لم ينزل فسكت ولم يذكر ذلك لاحد وتفقد مفاتيحه فلم يجدوها معه ثم بعد  
مدة جهز قافلة له إلى بلاد العجم وساروا من بغداد أربعة عشر يوما ثم نزلوا  
متزلا في بركة فيها نهر فذهب فيها ليزيل حقنته فقال ما أشبه هذه الصحراء  
بتلك الصحراء وهذا النهر بذلك النهر وذكر شأنه في ذلك اليوم فاذا هو بذلك  
النهر وبذلك الشجرة وبحقنته يعني ما خرج منه في ذلك اليوم يعرف ذلك  
ولا ينكر منه شيئا ووجد مفاتيحه معلقة بالشجرة فلما رجعوا إلى بغداد  
أتى الشيخ ليخبره فامسك بأذنه قبل أن يخبره بشيء وقال له يا أبا المعالي  
لا تذكره لاحد وأنا حي ولازم خدمته إلى أن مات رضي الله عنه فسبحان  
من أيد أولياءه وأكرم بالصدق أصفياءه ومن ذلك في روض الرياحين عن  
سهل بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال توضأت في يوم جمعة ومضيت

إلى الجامع في أيام البداية فوجدته قد امتلا بالناس وهم الخطيب إن  
يرقى المنبر فأسات كالأدب ولم أزل اتخطى رقاب الناس حتى وصلت إلى  
الصف الأول فجلست وإذا عن يميني شاب حسن المنظر طيب الرائحة  
عليه اطمار صوف فلما نظر إلي قال كيف تجدك يا سهل قلت بخير أصالحك  
الله وبقيت متفكرا في امره ومعرفته لي وإذا لم أفرقه فبينما أنا كذلك إذ  
أخذني حرقان البول فأكربني فبقيت على وجل خوافا أن اتخطى رقاب  
الناس وإن جلست لم تكن لي صلاة فالتفت إلي وقال يا سهل أخذك  
حرقان البول قلت أجل فأخذ حرامه عن منكبته فغشاني به ثم قال  
أقض حاجتك وأسرع تأحق الصلاة قال فغشي علي وفطحت عيني وإذا  
بباب مفتوح فسمعت قائلا يقول لي ليح الباب يرحمك الله فولجت وإذا  
بقصر مشيد على البناء شامخ الأركان وإذا بخلة قائمة وإلى جنبها مطهرة  
مملوءة ماء أحلى من الشهد وموضع أراقة الماء ومنشفة معلقة وسواك فخللت  
لباسي وأرقت الماء ثم اغتسلت وتنشفت بالمنشفة فسمعتهم يناديني ويقول  
إن كنت قضيت أربك فقل نعم فقلت نعم فنزع حرامه عني فاذا أنا  
جالس في مكانتي ولم يشعر بي أحد فبقيت متفكرا في نفسي وأنا مكذب  
نفسى فيما جرى فأقيمت الصلاة وصلى الناس فصليت معهم ولم يكن لي  
شغل إلا الفتى لأعرفه فلما فرغ تبعت أثره فاذا به قد دخل إلى درب  
فالتفت إلي وقال يا سهل كانك ما أيقنت بما رأيت قلت كلا قال ليح  
الباب يرحمك الله فنظرت الباب بعينه فولجت القصر فنظرت الخلة  
والمطهرة والحال بعينه والمنشفة مبلولة فقلت آمنت بالله فقال يا سهل من  
أطاع الله تعالى أطاعه كل شيء يا سهل اطلبه تجده فتغرغرت عيناى بالدموع  
فمسحتهمما وفطحتهمما فلم أر الفتى ولا القصر فبقيت متحيرة على ما فاتني  
منه ثم أخذت في العبادة رضي الله تعالى عنهما فقلت ففى هذه الحكايات  
ومثالها لمن أرشده الله أرشاد والمريد الصادق بمطالع أنوارها الزاهرة  
استرشاد فقد احتوت على ما يزيل الشك والريب وتضمنت ما يزيح



عن مقام شيخنا الكامل كل شين وعيب وتكفلت له بالاعذار المقبولة عن  
الاحوال التي هي بظاهر الامر معلولة وردت ايدي المتكبرين الى اعتناقهم  
مغلولة واوضحت العذر لمن اهل في الظاهر لتخريبه نوافله وفروضة  
واخفى من اعين الناس ايقاع صلاته المفروضة وان كانت هذه الحقائق  
عند امعان النظر فيها مهولة وهي عند غير العارف بالله تعالى مجهولة  
فان لنا في تحتم اعتقاد الشيخ بهولاء السادة اسوة ومن اسلك سبيل  
تعظيم المخربين من ائمة لامة قدوة فانه رضى الله عنه واحد من ذلك  
الجمع الكثير وفرع باسق من شجرة ذلك الشرب الاثير وكلهم رضى الله  
عنهم في وصف الولاية تماثلا واختلافا مشتركون وفي معنى ما خصوا به من  
العناية الربانية كالغصن المثقفة مشتبكون اورد جميعهم موارد تخصيصه  
من ادناهم من حضرة جلاله وقر بهم فما منهم صادر إلا وله ملء حوصلة  
قد علم كل اناس مشربهم فلا معنى لدعوى تخصيص المواهب إلا بنص في  
ذلك صريح او ما حظ في نظر العلماء الراستخين له مستند صحيح حدثني  
صاحب الاشغال بتونس للتاريخ وهو الشيخ الفقيه ابو عبد الله محمد بن  
عبد الكريم بن الكماد قال تكلم علينا يوما الشيخ الصالح الولي ابو عثمان  
سعيد الصفوري رضى الله عنه في مجلسه الجمهوري فقال الناس يقولون  
ابن مروس لا يصلي ووالله انه يصلي خلفه من الخلق صفوف لا  
يعلمها إلا الله والذي يراه الناس في اوقات الصلوات ليس هو ذاك فانه  
من الابدال وحقيقة البدل اذا كان في عبادة او في شغل يخلفه في مكانه  
من يتكلم بكلامه في صورته حتى لا يعلم انه فقد فاعتبر رحمك الله  
كلام هذا الولي الذي يعتمد ومقاله ولا تعدى عند رواية اخبار الولاية  
انتقاله فقد ازال عن صور مطلوبنا ملابس الالباس ولم يبق في انسان  
مين كمال مخدومنا الكامل من باس والشيخ رضى الله عنه في عدم اطلاقنا  
على اداء فرضه ليس بعرض لجواز هذه المحامل في حقه للطعن في مصون  
عرضه فاننا اذا جعلناه مأخوذا عن حسه لغلبة سكر الحمال فلا تكليف

حينئذ ومثبه في هذه الحالة قد احوال وان كان ذلك لتخريبه الذي هو  
عن كثير من الاولياء منقول فما هو بيدع في ذلك وحبل طريقته بكثير من  
الاولياء موصول وللشيخ فيما اوقفناك عليه من تطورات القوم وتشكلاتهم  
اشرف وصول وشاهدة ما استفاض عنه في كثير من مواطن بسطه من  
قوله انا الغول والكرامة الدالة على ولاية الغير هي ايضا عنه مع حسن  
بدائنه ظاهرة مستفيضة واحاديثه في ذلك على اختلاف اجناس الفناء  
وانواعهم طويلة عريضة

فلم يبق إلا ان يحسن طمسه فتي يتغنى نحو المحامد ان يرقى  
والا فتسليم له وهو حـ من نوافله بعد الغيبة ما ينبغي  
قال في روض الرياضين وقد ذكر حكاية سهل بن عبد الله رضى الله عنه  
هذه الحكاية وامثالها مما يشكل على غير العارفين بالله تعالى واما العارفين  
بالله تبارك وتعالى فلا يشكل عليهم ذلك ولا يمنعهم ما راوا من التخريب  
عن حسن الاعتقاد في المخربين كما تقدم من زيارة الشيخ الامام استاذ  
الانام شيخ شيوخ الاسلام امام الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة  
مولانا شهاب الدين السهروردي للشيخ علي الكردي رضى الله عنهما ومجيئه  
اليه وتطاوله عليه مع كونه وحيد دهره وفريد عصره ولم يصد عنه ما قابل به  
به من كشف عورته وما نسب اليه من ترك الصلاة وغير ذلك لما  
عرف فيه من الولاية التي سبقت بها العناية ثم قال وانظر الى كثير من  
الناس كيف يطعنون في مثل الشيخ علي الكردي وينسبونه الى الزندقة  
والفجور إلا الموقنين فانهم يعتقدونه وما يعرفونه كما يعرفه العارفين بالله  
انتهى فانظر رحمك الله الى ملاحظ اهل الكمال وحسنها الذي تم به نصاب  
شرفهم وحصل له الاكمال هل امالتهم عن كمال حسن الاعتقاد عواصف  
التخريب او اعجبهم عن ذلك ما يمسلا لاسماع من الابداع في الطعن  
والتخريب وكيف لا وقدم التقدم في ارض رياضتهم راسخ ومتواتر حس  
ظنهم لخبر آحاد الطاعنين ناسخ فبمثل هؤلاء يتحقق المريب وبسنادهم



يهتدى الرجل لأريب نساله جل وعلا اذالة التوفيق والهداية الى سواء الطريق وأما تخريبه رضى الله عنه بايهام لاكل في رمضان وعدم الصيام فان كان ذلك لمرض ميسر او لعلبة سكر الحال فلا طعن ولا لوم ولا فروية الناس لذلك من التخيلات العجيبة والتطورات الخارقة الغريبة وقد استندنا عنه رضى الله عنه حكايات تصحح نسبة هذه الخوارق اليه وتضرب في صدر المتطفل بالرد والانكار عليه فمنها ما حدثني به ابو عبد الله محمد جود الغرياني قال جئت يوما في شهر رمضان الى الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه فوجدت بين يديه جنب شاة مشويا وهو ياكل فيه اكلًا مستبشعا ويمضغ مضغا منكرا كريها بحيث اخذني العجب من ذلك ثم ان الله تعالى كشف عن بصري فاذا ذلك الجنب المشوى الذى رايت ياكل منه قد عاد في نظري قطعة من خشب الزيتون عليها قشرها لا اشك في ذلك ولا ارتاب فيه فادركني من ذلك ما هالني امره وحيرني شهوده فلما خرجت من عند الشيخ ناداني انسان ممن كان بين يدي الشيخ وهو ياكل في ذلك اللحم وقال لي هل رايت الذى رايت انا فقلت له وما ذاك قال الذى كان بين يدي الشيخ وهو ياكل منه ما هو لحم او غيره فقلت وعرضي ان اثبت ما ظهر لي بكلامه هو جنب شاة مشوى فقال اما انا فوالله ما كشف لي الا عن قطعة من خشب الزيتون عليها قشرها وفيها هو يظهر لاكل فقلت له وقد علمت ان الذى رايت صحيح الامر والله كما قلته ولقد اطعن الله تعالى على ما اطعنك عليه وكشف لي عما كشف لك عنه وافترقنا ونحن في عجب من امره رضى الله عنه ومنها ما في كتاب مناقب الشيخ الجليل ابى عثمان سعيد الصفورى رضى الله عنه وقد استورد الكلام في حال شيخنا رضى الله عنه مولفه الشيخ ابو العباس احمد الزبير فقال ولقد حدثني من اثق به انه كان مع جماعة في شهر رمضان في القيسارية التي تقابل الشيخ الولي الصالح صاحب الخوارق سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه

ونفعا به قال فرايناه رضى الله عنه ياكل تمرا ويشرب اللبن وهو يقطر على لحيته الكريمة وصدره ونحن نرى ذلك عيانا واذا بصبي من اهل تلك الحوانيت نظر اليه وقال لنا ما هو يشرب والعبار الذى فيه اللبن مغطى بجلدته فنظرنا فلا شئ مما كنا نراه وما باحيتيه وصدره شئ واذا عبّار اللبن مربوط بجلدته فلما علم رضى الله عنه ذلك منا دخل الى فواتم وتركنا رضى الله عنه ومنها ما حدثت به عن الفقيه المتصوف ابى عبد الله محمد الحبيب النابلي رحمه الله قال دخلت في شهر رمضان يوما على سيدي احمد ابن عروس فوجدت في يده آية باللبن وهو يشرب فيه وائر اللبن على شاربه وشفتيه فقلت له منكرا عليه ما هذا الهم الذى تفعل يا سيدي تنفسد عقائدنا فيك فالتفت عني وهز نفسه فرايت اثر اللبن على كتفيه وليس على شاربه وفيه من الاثر الذى كنت رايت شئ فقلت له هكذا تفعل تسقى غيرك وتلبس علينا بذلك فضحك منى وسكت رضى الله عنه ومنها ما حدثني به الشيخ الصالح المعتقد الاكمل ابو الحسن على بن محمد الترهوني قال كنت في اول امري مصرعا بالانتقاد على سيدي احمد ابن عروس اخذا على من يعتقداه فقد رآني صعدت اليه رضى الله عنه يوما وانا مصر على عدم اعتقاده فوجدت بين يديه قصعة فيها الكسكس وهو يتناول منه فاذا رفع اللقمة الى فيه رايت كفا تمتد من وراء ظهرة وتتناول اللقمة فعل ذلك مرارا متعددة والناس الحاضرون يرون انه يضع اللقمة في فيه لا يشكون في ذلك ولا اشك ان الكف التي تمتد من وراء ظهرة هي التي تتناول اللقمة وما وضع في فيه من ذلك لقمة واحدة فادركني من ذلك ما هالني وحيرني ورجعت الى اعتقاده وتعظيمه رضى الله تعالى عنه فمن اقدره الله تعالى على مثل هذا كيف يقال في حقه اكل او صام او نام عن نوافل قرباته او قام ومنها ما حدثني به بن عون قال كنت بين يدي الشيخ رضى الله عنه يوما في شهر رمضان فاذا بجماعة من طلبة العلم من اهل



المغرب قد وردوا على الشيخ زائر بن فلما وقفوا بين يديه ورأهم نادى رضى الله عنه ولد اخيه النسائب عنه بالزاوية وقال له اريد الان ثلاثة اصوع من دقيق السميد بالكيل فأتاه في الحين بذلك فجعله الشيخ في قصعة ولته بالماء وحدة وجعل ياكل فيه اكلا ذريعا الى ان اتى على جميعه ولم يترك منه سوى القليل النافه ثم قال يخاطب نفسه اى والله فضيخ اى والله ما يستحق ياكل في رمضان والناس ينظرون فيه فقال احد الطلبة المذكورين اما انا فوالله ما فى نفسى من ذلك شئ ولا اعلم ما عند غيرى ثم ان الشيخ رضى الله عنه اراهم بطنه وكانها السوط من قرافها من الطعام وقال والله ما اكلت الطعام منذ عشرة ايام رضى الله عنه فاين انت عن سماع هذا الخارق يا من لا يزايد مركز اعتراضه ولا يفارق اوصنها ما حدثني به الشيخ لاكرم ابو عبد الله محمد ابن الشيخ الصالح ابي الفضل قاسم حفيد الشيخ الصالح الكبير سيدى معاوية بن عتيق رضى الله عنه وقد كنت اجتمعت به في موضع من دخلته الجزيرة القبلية من عمل تونس الحروسة في واسط شهر ربيع الاول الشريف من عام سبعة وستين وثمانمائة وتذاكرنا خوارق الشيخ رضى الله عنه فقال حدثني اخى صالح رحمه الله تعالى عن اخ له في الله من تجار السوق الاحمر من تونس قال كنت اتعاهد الشيخ رضى الله عنه بالطعام في كل ليلة من ليالى رمضان فاتفق انى اتيته بذلك نهارا فتناولته منى وجعل ياكل منه وانا واقف بين يديه فساء ظنى به لاكله في نهار رمضان ثم انى سافرت حاجا بعد مدة فلما وافينا مصر او قال لاسكندرية في قتلونا الى المغرب دعانى بعض الفقراء الى طعام صنعته لى فلما قدمه لنا عرفت القصيعة التى كنت حملت للشيخ فيها الطعام الذى اكله في نهار رمضان فقلت للرجل من اين لك هذه القصيعة فقال وما دعاك الى السؤال فقلت انها لى فقال لى من اى بلاد المغرب انت فقلت من تونس فقال انى كنت مفطرا في شهر رمضان لمرض اصابني فاشتهيت طعام كذا باعهم كذا عليهم من البقول كذا وذكر عين ما

كنت حملته فيها للشيخ قال وسالت الله تعالى في ذلك واذا بسيدى اجد ابن عروس فارانى هذه القصيعة بما اشتبهته وجعل يطعمنى بيده وذلك في ساعة كذا من يوم كذا من شهر رمضان سنة كذا فذكر ذلك على نحو ما كان عندنا مع الشيخ رضى الله عنه فصدقته في مقاله واستغفرت الله تعالى مما كان في نفسى من الشيخ رضى الله عنه ومما يؤيد هذا المعنى ويرشد اليه ويهذى الى الرشد ويوقف عليه ما حدثني به ابن عون المذكور قال اخبرنى الفقيه القاضى لاكمل ابو الفضل بلقاسم العقبى رحمه الله تعالى وكان من المعتقدين لاولياء الله تعالى قال من غريب خوارق الشيخ الصالح الولي الشهير ابي عمرو عثمان القرنبالى رضى الله عنه ان رجلا ممن كان يعتقده ويتردد اليه اثناء بصحيفة فيها طعام عليه دجاجة في يوم من ايام رمضان وكان له اخ لا يعتقد الشيخ ويوبخه على اعتقاده فيه فاتفق ان جاء معه الى الشيخ صحبة الطعام المذكور فكشف رضى الله عنه عن الطعام وجعل يقول كأنه يخاطب نفسه تصير الى المغرب لا والله ثم اكل فخذنا من تلك الدجاجة وقال والله لتاكلن التخذ الآخر فاكله ثم قال والله لتاكلن دجاجة كلكا كأنه يخاطب نفسه ثم قال والله لتاكلن من هذا البازين واكل منه ما شاء الله وصاحب الطعام واخوه المنتقد يشاهدان فلما خرجا من عند الشيخ قال المنكر لاختيه المعتقد ما بقى لك ما تقول بعد هذا ياكل في رمضان من غير ضرورة تدعوه الى ذلك فلم يجد المعتقد جوابا ثم بعد سنة او قال سنتين صنع للشيخ طعاما وجاء به ومعه اخوه المذكور فلما وصلا الى الزاوية وجدا انسابا من اهل المغرب قد قدم لزيارة الشيخ وهو يسال عن الزاوية ومعه حمل على فرس فقيل له هي هذه الزاوية قال واذا بالشيخ ينادى من داخل الزاوية يا مغربي والله ما تدخل حتى تخبرهم بمسالتك فقال فاخبرناه بمقالة الشيخ وسأله من مسالته فقال انى من اهل مراکش وقد كانت الحمى لازمتى سبعة اعوام وانا منها فيما لا يعلمه إلا الله فبينما انا في شهر رمضان من سنة كذا



في يوم كذا في وقت كذا فذكر اليوم الذي اكل فيه الشيخ الدجاجة المذكورة وتلك الساعة منه قال واذا برجل قد دخل علي وقد اقلعت عني الحمى في تلك الساعة ومعه قصيعة بالبازين وعليها دجاجة فعرض علي لا اكل من ذلك فتمانعت فحلف لي فاكلت وما زال يحلف لي الى ان اكلت الدجاجة كلها واكلت شيئا من البازين ولما نهض لينصرف عني سألته بالله من انت فقلت انا عثمان القرنبالي بتونس فعاذاني الله تعالى مما كان بي من الحمى ببركته وما كنت اري قط انها تفارقني او انني اعافى منها وعاهدت الله تعالى اني ازوره وبهذه النية خرجت اليه من بلادى وهذا الحمل من البرنس له وعدة مني قال فتاب الاخ المنكر واستغفر الله تعالى ورجع عن انكاره الى اعتقاد الشيخ رضى الله عنه واكباره وفي كتاب مناقب الشيخ الصفروى رضى الله تعالى عنه قال الشيخ محي الدين رضى الله عنه اذا اراد الولي ان يصرف عنه احدا اقسام من روحانيته صورة على صورته حتى يرى الرائي انه فعل الشيء وهو لم يفعل كما يرى الانسان في النوم انه فعل اشياء ولا حقيقة لذلك ثم قال يحكى من بعض المخبرين ان جماعة جاءوا الى زيارته فواوه وقد اخذ ذكره في يده وجعل يرش وسط موضعه بالبول فانكسروا عليه ذلك فقال بعض من كان معهم ما لكم فقالوا له ما رايت هذا الرجل يكشف عورته ويرش الموضع بالنجاسة فقال لهم لا والله ما رايت كشف عورته ولا رش بنجاسة وانما في يده آنية صغيرة ياخذ الماء بها ويرش وانا انظر اليه وذكر ايضا ان امرأة ممن لها حظ من الجمال جاءت مع ولد لها مراعى لزيارة الشيخ سيدى عثمان القرنبالي رضى الله عنه فرأى الولد الشيخ رضى الله عنه قد امسك بفيه شفتة امه وهو يمصها فادركته الغيرة من ذلك وانف مما رآه فلما انصرفا قال لامه ما هذا الفعل الذى فعل معك هذا الشيخ فقالت وما الذى فعل يا ولدى فقال وايتهم قدام اليك يفعل كذا وكذا فقالت له امه والله يا ولدى ما تحرك من موضعه ولا

مسنى بيد رضى الله تعالى عنه فاليك النظر بعد هذا فيمن هذه الخوارق منتهى وصفه ولا يفرق غير العارف بالله تعالى بين رخصانه وعصفه هل يتعرض في كافة اموره ذو عقل سليم او يعارضه في سائر احواله بسوى مجرد التسليم اذ لا معنى للطعن فيمن حقيقة عندك ليست بمعلومة ولوامح احواله كلها لديك غير مفهومة فان انت بعد هذا غلبت نفسك الامارة وصححت عقد اعتقادك فقد انصفت ولك السلامة ان وقتت بساحل التسليم والا فانك وحدك الباكي وقد بذلت النصيحة فيما وصفت وبالله جل جلاله على ارشادنا نستعين فهو حسينا واجل ناصر ومعين واما ما يذكره رضى الله عنه من حديث مازحة النسوة فانما ذلك ان ثبت الامر خفى عنا ثم لنا في التسليم بمن اجمع على ولايته اسوة هذا حجة الاولياء وشيخ مشايخ المغرب الاق من فنون الكرامات الباهرة بكل فن مغرب ولا وحد الذى ضربت اليه اكباده لابل في زمانه الشيخ ابو يعزى كم رام الطاعنون تدنيس عرضه المصون بما ينسب اليه من ذلك ويعزى وهو الكامل السرى والشقى البرى ففى الشوف للشادلى رحمه الله تعالى قيل للشيخ ابى يعزى رضى الله عنه ان فقهاء فاس انكروا عليك لمس صدور النساء والنظر اليهن فقال اليس يجوز عندهم ان يلمس الطبيب تلك المواضع ويراه للضرورة فهلا عدوني واحدا من اطبايهم وانما المس ذوى العاهات للتداوى بذلك فانظر هل في هذا العذر لاحد مقال او هنالك لطاعن ما عسى ان يقال وفي الشوف ايضا من اوجد عصرة وشيخ رجال الغيب الحجة الواضحة ابى مدين شعيب قال رضى الله عنه قالت لى جماعة من الفقهاء المجاورين لابي يعزى ثبتت عندنا ولاية ابى يعزى ولكن نشاهده يلمس صدور النساء ويطونهن ويشغل عليهن ونرى ان لمسهن حرام فان تكلمنا هلكتنا وان سكنتنا حرقنا فقلت لهم ارايت لو ان ابنة احدكم او اختها اصابتها داء لا يطلع عليه الا الزوج ولم يوجد من يعانیه الا طبيب يهودى او نصرانى اكنتم تجيزون ذلك مع ان دواء اليهودى او



النصراني مظهر وانتم من معاناة ابني يعزى على يقين من الشفاء ومن  
معاناة غيره على شك فبلغ كلامي ابا يعزى فكان يقول اذا رايتم شعيبا  
فقولوا له عسى ان يغتافني كانه استحسن جوابي عنه ولا نزاع انه رضى  
الله عنه بلغ بجوابه الحسن الغاية القصوى والنهاية التي على نفاسة  
قدرها ضمائر اهل الحقائق تطوى وازال بذلك الاشكال العارض وقطع لسان  
توفيقه لسن المعارض وفي التشرف ايضا عن الحاج ابن هارون وكان خديما  
للشيخ ابني يعزى رضى الله عنه قال رايت ابا يعزى يوما وقد اتته  
صبيته بها علة لتشتفي بمسه فادخل يده الى جسدها ليمسح عليه  
فوجدت من ذلك في قلبي شيئا فكرهت المقام عنده فاستاذنته في  
الانصراف عنه فقال لي لا تنصرف حتى آمرك فنصرفت قبل ان ياذن لي  
فظلمت عن الطريق وكنت بها عارفا واخذت في طرق مشعبة خرجت منها  
الى مكانة اوسلا وقد اجهدتني التعب والجوع وكان الناس حينئذ يقتلون  
على ترك الصلاة في اوقاتها قال فقبض علي جماعة كنت فيهم فحملنا لنقتل  
فما كان في تلك الساعة قال ابو يعزى لاصحابه ارفعوا ايديكم الى الله تعالى  
وادعوا ان يخلص صاحبكم من الحنة التي اصابتها فلما قدمت للتل رأيت  
رجل كان يعرفني فقال للوالي ليس هذا ممن يترك الصلاة ولو لم يصل احد  
لصلى هذا وحده ومن شأنه كذا وكذا فامر الوالي باطلاقي فانطلقت ورجعت  
من فوري الى ابني يعزى فلما ابصرني قال لي اييت ان يزول ما في قلبك لئلا  
بعد الحنة فقلت له ثبت الى الله تعالى فانظر الى عقوبة اعتراضه على مخدومه  
سرا وشدة التي لاقي وما اظهر على لسانه شرا وقد كاد ياحقه شرم انتقاده  
بحقه لولا ان الله تبارك وتعالى تداركه بلطفه فكيف تكون عقوبة من  
جمع في الاذات بين السر والجهر واسترسل في ذلك كل يوم وجمعة وشهر  
نسال الله العافية والسلامة والتوفيق الى تجنب سلوك سبل الملامة وقد  
ذكر التادلي ايضا عن اوجد زمانه الولي الكبير الحائر قصب السبق في وانه  
ابي العباس السبتي الشهير انهم كانوا يقولون في حقه يستبيح الفروج بغير

ما تباح به شرعا ويسلبون منه وصف الولاية اصلا وفرا حتى قال خادمه  
وقد ارش رضى الله عنه بطواهر تخريبيه صدره خدمت ابا العباس السبتي  
اربع سنين واني لا اعتقد كفره في حكاية ذكرها في هذا الفصل طويلة  
اقتصت بسط الخطاب في التماس المخرج لتخريبه وتطويله ثم اني تعود  
بعد الى اقامة العذر عن تخريب شيخنا الكامل وحمل ذلك منه على  
احسن المخرج والمعامل فنقول والله المستعان واجل من ارشد واعان اذا  
كان رضى الله عنه في ايام صباه عن هذه النقائص محفوفا وبعين الكمال  
عند البر والفاجر حيث ما حل ما حوفا فاليوم حين ضعف منه الجاذب  
والدافع واستوى لديه الخافض والرافع ومحت مجادته من نفسه هذه  
الرسم وبدا كماله وهو بكل صالحة موسم وانتشرت في سائر الاقطار كراماته  
وظهرت من صدق سره على صفحات وجهه علاماته تظن بكماله هذه  
الظنون وينسب اليه الخوص في تلك الفنون هذا امر وان كان من مجوزات  
العقول فهو لعزى بعيد وظنة لا يحقق نسبتها لارضاء الله ورجل سعيد  
ابعد الولاية والطعن في السن صيرة ام بعد التخلي عن الكر والفر يخشى  
على الجواد كبره ام يرتقب والسيف في قرابه شين لا بد للصارم من نبوة  
لقد ضاعت ان كان ذاك الحكمة وسوى الصحيح في جودة النظر لا كنه  
فالواجب التماس المخرج له في ذلك وحسن التاويل ان ثبت عنه سلوك  
تلك المسالك والذي انتهى اليه في امره اعتقاد البراءة الكاملة والنزاهة  
التي هي اصفات الكمال في حقه شاملة وما يبقى في النفس من مخالطة  
النسوة يحصل على قصد الاستشفاء بهمه ولا استفاد لما عسى ان يكون من  
العلل ببركة مسه فيكون في ذلك بمنزلة الطبيب المزاو في جواز النظر  
واللمس للعضو الذي يحاول علم ان العلل ليست كلها في الجسمانية  
محصورة ولا معاناته هذه على مجردة مقصورة بل العلل الباطنة وهي اشد  
ايلا ما اكثر ومزاويلها الا على ارباب القلوب اعسر وقد يكون بالمرأة من  
لادواء ما يستغرق باطنها بوسا وهما ولا يطلع على ذلك منها ابا ولا اما



فتجعل الشيخ وسيلتها الى الله تعالى في كشف ما بهما وتوقف عليه لحسن  
 نيتها جميع اسبابها فيمدي لها ما تستشيق من نسائه العافية وان كانت  
 طريق ذلك في ظاهر الشرع عندنا عافية واما ما وراء ذلك من وساوس  
 الصدور ففي تحقيق نسبتهم الى اولياء الله اكبر محذور حدثني الحاج الناسك  
 ابو الحسن علي النفاثي قال وقع في بعض الايام من الشيخ رضى الله عنه  
 تخريب كثير بحيث انه امسك ابنة بكرا بهوى من الناس وعنده خلق  
 كثير فجعلت البنات تستغيث بهن يفكهن من يده فجاء احد اصحاب  
 الشيخ ليفتكها من يده فقال له يا ترجمان انت فضولى تفك شاتى من يدي  
 الدنيا كلها غمى اعطاها الله لي اقلها حيث اشاء باذن الله تعالى فحملوا  
 تلك البنات لقاضى الجماعة حينئذ وهو الفقيه الامام حجة الاسلام ابو علي  
 عمر النجاشي فسالها عن امرها وهل كشفها الشيخ فقالت لا والله حاش لله  
 فقال القاضي المذكور للحاضرين الشيخ بحر زاهر والذي يذكر لي منه شيئا  
 بعد اليوم اساقبه قال ثم اني اخبرت بالموطن امرأة من حيرانسا فقالت  
 اطلب من الله ان يفعل بي كذلك ووعدت زيارته فاتفق انها زارت  
 الشيخ ابن طاع الله وجاءت الى الشيخ بعد ذلك فلما وقفت بين يديه  
 امسكها عنده ولم يقدر احد على افلاكها منه قال فصعدت الى الشيخ  
 وسالته ان يخلى سبيلها فقال انها تحتاج كالأب زارت ابن طاع الله قبلي  
 وكانت وعدت ان تزورني فنتضت العهد وزارت الميت وتركت الحى  
 رضى الله عنه تعالى عنه وحدثني غير واحد ان امرأة وقفت بين يدي  
 الشيخ رضى الله عنه فلما رآها خاطبها بما يقتضى مرادتها على قبلتها وادخل  
 يده تحتها فانكر منه الحاضرون ذلك واستعظموه وكادت المرأة يغشى عليها  
 لسماح ذلك واصابها ما اذحل ثقلها فسالها بعضهم عن امرها والى عليها في  
 ذلك فقالت انه لقيني الساعة رجل كان بيني وبينه شيء قال في نفسه  
 علي وقال لا اخلى سبيلك حتى تقبليني وادخل يده تحتى وذكر ان  
 الشيخ رضى الله عنه انما خاطبها بكلام ذلك الرجل لها وحكى ما وقع منه

وجعلت تسال الله لاقالته والتوبة وحدثني الشريف السيد ابو زيد عبد  
 الرحمن بن جعفر الاقرشي قال خرجت يوما الى اقرش فرايت بين يدي  
 فارسين ادركتهما وسرنا جميعا وما زلنا الى ان اخذنا في امر الشيخ سيدي  
 احمد ابن عروس وسر تخريبه فحدثني احد الفارسيين اللذين ادركتهما  
 وهو الفقيه فلان لرجل سماه قال حدثني من اعتقد صدقه لرجل ايضا  
 سماه قال كانت اهلى لا ينقطع عنها الدم اصلا وكنا من ذلك في امر عظيم  
 فاتفق انها زارت الشيخ رضى الله عنه يوما فلما وقفت بين يديه ادناها  
 وامرها ان تستلقى على ظهرها ففعلت فادخل اليها يده ومس فرجها باصبعه  
 مرتين وامرها بالقيام فقامت وانصرفت واخبرتني بالموطن فمن تلك الساعة  
 انقطع الدم عنها فلا ترى له اثرا الى الان ببركة لمسه رضى الله عنه  
 قال الشريف المذكور فاحذت النفس في ذلك كل ماخذ وانا معها في  
 مجاهدة كبيرة ادفع عنها الوسواس وما ركنت في ذلك اليها لمحبة بارق  
 وهي تقول كيف هذه الولاية لمس فرج لاجنبية باصبعه مرتين قال  
 فعوقبت عن هذا الخاطر وانا ادافع به بان وقعت على مارقة المعصية مرتين  
 في يومين متواليين وصرفت عن ذلك بفضل رحمة الله ولما وقفت بين يدي  
 الشيخ رضى الله عنه قال لي ما زلت ارثوب فقلت له وقد عرفت  
 العلة يا سيدي قد كنت ادافع الخاطر ولكن استغفر الله واتوب اليه  
 فصرفتي حينئذ رضى الله تعالى عنه وحدثني بن عون المذكور قال اخبرت  
 ان بعض كبراء الدولة بتونس في بدء صعود الشيخ الى سطحة كانت له  
 ابنة بها داء عضال وعلته مزمنة في قبلها لا وصول لهم الى علاجها وكانوا  
 من امرها في كرب فشكرت البنات المذكورة بحيث لا يعرفها احد وجاءت  
 الى الشيخ في الليل فامسكها رضى الله عنه وادخل يده الى محل العلة  
 منها واسم يده وانصرفت مع من صحبها من حواشيها فانتهى علم ما فعله  
 الشيخ الى ابنيها فاستعظم ذلك وكرهه فارسلت اليه تخبره ان ما كان بها  
 من العلة قد زال وذهب ما كانت تجده من ذلك ببركة لمسه رضى



الله تعالى عنه وحدثني الشيخ ابو علي منصور بن زيد قال كان بقبل ابنتي  
ايام الصغراء عظيم اعيانا علاجه فحملتها يوما الى الشيخ رضى الله عنه  
وجلست بها بين يديه وهي في حجرى فقال لي وقد رآها ارفع عنها الخواص  
فرفعت عنها الى ركبته فقال ارفع فما زلت ارفع الى ان كشفت لها عن  
الحل واعرضت بوجهي عن ذلك فقال لي رضى الله عنه ما رايت بها سوء  
وامرني بسترها وكانت بها قروح بواسير فقال دون ان اكلمه في ذلك  
اكشف لي عن الجرب الذي في مخارجها فكشفت له عن ذلك فقال  
استرها ما رايت شيئا فسترتها ورجعنا الى الدار فبين تلك الساعة شفاها  
الله تعالى من ذلك كله وعافاها وما كنا نرى ذلك إلا مرضا لا يفارقها ابدا  
ومن يومئذ الى الآن ما راينا بها سوء ببركة الشيخ رضى الله عنه فالشيخ  
رضى الله عنه اذا صدر عنه مثل هذه الاشياء يلتمس له فيها المخرج لارضى  
ويسلك بتخريبه ذلك لثبوت ولايته المسلك الذي يرضى فان اطلعنا  
الله تعالى على سر شئ من ذلك فقد انقشع الغبار وزال الريب وان خفى  
عنا مدرك ذلك فهو الظن بنا ولسنا من رجال الغيب وقد تمتد من لا عقل  
لها ولا دين في حكاية وقائعها مع الشيخ رضى الله عنه الى حد تذكر فيه بعض  
ما تمجده الاسماع تفاخرا منها على مشاكلاتها بذلك لتوهم ان لها المنزلة  
عند اولياء الله تعالى وهي كما قيل احقق من سجاج واخرق واكذب من  
موة من ضعف العقول ومخرق كانت امرأة في دار مجاورة لموضعنا الذي  
نحن به ايام هذه الاقامة بثونس وكنا نتاذى بها لكونها من المتبرجات  
فحدثني عنها بعض من يراها انها قالت وقد ذكر عندها الشيخ رضى الله عنه  
جنته مرة فقام الي واصبحني والقي نفسه علي ولم امانعه نفسي فكان  
الذي معه كالجلدة او الخوقة قالت ولم ينل منها شيئا وزعمت ان جسده  
المبارك لا يقي جسدها فاكدبتها في ذلك ولو امكنتي ان اوقع بها لفعلت  
لما وجدته في نفسه عليها ثم ان الله تعالى حقق ظني فيها من انها مقترية  
كاذبة فعاجلها بالعقوبة الشنيعة وابتلاها بما لا تقدر على دفاعه وذلك

انها اخذت برذيلة السرقة وقبض عليها في ذلك ورات محنة عظيمة في  
نفسها من الاهانة القولية والفعلية وحملت لدار الثقاف وحسبت فيها  
اياما واخذ من ليل الامور متاعها واغرمها فضحها الله تعالى على رؤوس الاشهاد  
ونزع عنها ستره وصرفها عن جوارنا وارجح منها وكل ذلك عندي عقوبة لها  
ومحنة عظيمة بسبب جرأتها على الشيخ رضى الله تعالى عنه وافتراتها  
عليه نسال الله ان يستعملنا فيما يحبه ويوصاه ويصاحبنا لطفه الجميل  
فيما قدرة وقضاه واما ما يصدر عنه رضى الله عنه من الكلمات التي هي  
بالفحش موصوفة وعن طريق الادب في ظاهر الشرع العزيز مصروفة  
فسييل العذر عنها سبيل ما اسلفناه وطريق التخلص فيها راجع بالنظر الى  
ما وصفناه ففي حال غلبة سكر الحال لا يتوجه عليه انكار وفي وقت صحوة  
لا تنال ما خفى من ذلك الافكار الضعفاء امثالا من امرة في حيرة صحوا  
وسكرا وتحت قهر من سلطان تخريبه عرفا ونكرا وللشيخ ابي العباس  
السبتي رضى الله عنه حكاية احتوت على كلمات واحوال بظاهر الشرع  
تسخر والآن ان وقد دعت اليه الضرورة ان تذكر قال النادى رحمه الله  
تعالى حدثني ابو الحسن علي بن احمد الصنهاجي قال خدمت ابا العباس  
السبتي اربعة اعوام وانا اعتقد فيه الكفر فلما كان صبيحة يوم عرفة  
صليت الصبح في المسجد فلما خرجت من المسجد لقيته قال لي ما هذا  
اليوم فقلت يوم الاثنين فقال لي واي يوم هو فقلت له يوم عرفة فقال لي  
اتريد ان تعرف اليوم فقلت له نعم فمشيت معه الى باب الدباغين  
فوجدناه مغلقا فقال لي ان كان معك شئ يمكنك الخروج عنه فامش معي  
والا فارجع فقلت له كل ما معي يمكنني الخروج عنه وكانت معي سبعة  
دراهم ونصف درهم فقال لي ادفعا لاول داخل من الباب واقصد بذلك  
وجه الله تعالى ولا تتغير ولو وقعت بيد يهودى فاول من لقيت عند فتح  
الباب عجوزا فدفعتهما لها فخرجنا الى بحيرة الرقاب فتقدمني وهو يرمق  
بطرفه الى السماء ويحرك شففيه الى ان انتهينا في آخر البحيرة الى الصهريج



عند غابة الرمان فقال لي انريد ان تنصب على اربع فقلت له ما هذا الكلام في مثل هذا اليوم فقال لي انما امرتك بمعادتك من الصلاة فدخلت بين اشجار فاستقبلت القبلة وركعت ركعتين وهو ينظر الي فقلت في نفسي ان لم يقع منه استحسان للصلاة قتلته على زندقته وارحت منه فلما فرغت من الصلاة اتيت اليه فاخذ بيدي وقبلها وقال لي مرحبا بقران القرون فقلت له ما غيرت قلبي بهذا الكلام فقال لي ليس هذا الكلام شتما وانما تكون هذه الكلمة شتما لو قلت لك قرنان وانما اردت انك قرنت بين الصلاة والصدقة قال وكان يظهر الصهرية عنصر ماء الساقية فقال لي انما سمى هذا اليوم يوم عرفة لانه تنشر فيه الرحمة لمن تعرف اليه بالطاعة والموضع الذي امرنا بالتعرف فيه لا يمكننا الآن الوصول اليه فتمثل هذا المكان ونعمل كما يعملون لعل الله تعالى يغفرنا برحمته فمثل بالعين الكعبة ومثل بعنصر ماء الساقية الحجر ومثل بموضع منه مقام ابراهيم عليه السلام فطاف بالعين سبعا وانا اطوف بطوافه وكبر على العنصر في كل طواف وصلى في مثال المقام ركعتين تامتين واطال السجود في الثانية ثم استند الى الشجرة وفي نفسي منه امر عظيم لا اقدر ان ابر عنه فاطرق مليا ثم قال لي ادن مني فجلست بين يديه فقال لي اذكر كل حاجة لك من حوائج دنياك تقص لك فان الله تعالى وعد في هذا اليوم من تعرف اليه ان يقضى حوائجه فقلت له موادى التوفيق لا غير فقال لي ما خرجت من باب المدينة حتى وقفت اذكر غرضا من الدنيا ولا تذكر الا ما يليق بك فقلت له ما اريد الا التوفيق والعمل بطاعة الله تعالى وما لي غرض في معنى من الدنيا فقال لي اني نفسك شئ فقلت بل اشياء كثيرة فقال لي اخبرني عما في نفسك فقلت لا يفيدني ذلك شيئا فاني خلوت بك في مواضع كثيرة فلم يتحصل لي منك حقيقة فقال لي والنبي والذي اخرجنا اليه لا اخفيت منك ظاهرا ولا باطنا فقبلت يده على ذلك ثم قلت له يا سيدي يقول الناس انك تبسج الفروج بغير نكاح شرعى فقال ميز الشيطان بالافتراء والكفار

بالاصغاء فقلت له ما هذا فقال لي حصلت بين مقامين مقام الشيطان ومقام الكفار فانك اصغيت الى من قال ثم افتربت الآن علي فنب عن هذا ولا تعتدده ومن اعتقد تحليل فروج بغير نكاح شرعى فهو كافر واقوال الناس كثيرة وقد قالوا ان لله صاحبة وولدا تعالى الله عن قولهم ثم قال لي رايتني نكحت محرما او قلت بتحليل محرم فقلت له لا فقال لي اذكر ما تنكحته مني فقلت له رايتك تمر في اوقات الصلاة بالمساجد ولا تصلى فيها فقال لي ما وجدت شفيعا اقدمه للشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايتمكم شفعواكم فانظروا من تستشفعون به وهذا الذي قلت انه عندك حقيقة ليس كذلك فاني لم اقل بترك الصلاة ومن قال بتركها فهو كافر ولكن اذكر شيئا اذا سئلت بين يدي الله تعالى وقيل لك ما تعرف في هذا فقلت له لا اعرف حقيقة الا كلامك في الفحش فقد قال الله تعالى ما يلظ من قول الا لديم رقيب عتيد فقال اذكر حديث معاذ فاتيته عليه الى اخره اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه فانه اراد به غيري وانا رقيب على ما في قلبه فصرط لي بفيه فقلت له ما هذا فقال لي هذا جوابك فان الماشكة شهدت له بالاعمال الصالحة فلم يقبل الا ما عقدت عليه الضمائر وفي حديث انه يوتى يوم القيامة بناس الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستشفقوا رجعوا ونظروا الى قصورها نودوا ان اصرفوهم منها لا نصيب لهم فيها فيرجعون محسرة ما رجع الاولون بمثلها فيقولون ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان تربنا ما ارينا كان اهلون طينا قال ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتهم بازرتهم بالعظام واذا لقيتهم الناس لقيتموهم مخبتين ترعزن الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني واجلتم الناس ولم تجلوني وكنتم الى الناس ولم تكونوا لي فالיום اذيقكم العذاب مع ما حرمتكم من الآخرة والثواب ثم قال لي ما الذي تنكرة علي من الفحش فقلت مما انكرة عليك قولك للناس تبوس وهذا كلام يغير القلوب فقال لي اعني به المتقدمين وما رايت احدا من الناس الا وهو يحب التقدم



ومن شأن التيس التقدم فقلت له وتقول للمخاطب يا قظيم فقال لي  
القظيم عندي هو الذي يحصر على قحصيل الدنيا ويجمعها ولا يخرج  
شيئا فقلت له ومن شكك اليك بشيء امرته بالصدقة فان لم يكن عنده  
شيء قلت له اجعل على ظهرك اسود فقال لي ما أمر الناس إلا بما ينتفعون  
به وما من شيء ينزل بالانسان إلا وله مدفع من الكتاب والسنة او كلام  
الحكماء فاذا لم يكن عنده ما يستدفع به امرته ان يتحمل مشقة الصلاة  
بالليل فقلت له هل لا قلت للانسان قم الليل قال لي لو فالت له ذلك  
اقبل يدي ودخلني العجب والكبر وما طرد الله ابليس عن جواره إلا بالعجب  
والكبر فسألته عن بدايته الى نهايته وبما تنفع له الاشياء فقال لي هذا  
لا يعرف إلا بالعمل ثم استورد له الكلام في حال بدايته الى ان اطلع الله  
على خواتم نهايته ولكن هذا القدر هو المحتاج اليه من هذه الحكاية وفيه  
بحسب ما اردناه من التماس الخارج الكفاية فقد احتوت على ايضاح  
مشكل بعض ذلك الفن الغريب وكشف قناع غوامض انواع داخلته تحت  
جنس التخريب وفي ذلك ما يعين على دفع غوامض الشبه وايضاح ما  
ما التيس من احوال الشيخ رضي الله عنه واشتبه باحوال القوم كالحكاية  
يقاس الامثل منها بالامثل والاشبه بالاشبه ومما قد يعرض لنا في مجال  
الاقتراض عليه ويسلبه رضي الله عنه وصف كمال الادب عند من لا حقيقة  
لديه ما يقابل به الزائر من في بعض الاوقات من الابعاد والطرد وعدم خفض  
الجناح لمن لم مقامه منهم مع سوء الرد وقد يعلوهم ضربا بالهجرة ويرمى  
ويوقع بهم الشجاج المولاة ويومي ومع هذا فالتعرض للانكار عليه بذلك عن  
قصده مصدود وبابه الذي فتحه لولوج كثرائب الطعن بزعمه مسدود  
فما اقضى احدا عن بابه الكريم ضربه ولا ابعد بذلك إلا تحجب اليه  
قربه بل شاهدنا كثيرا ممن مارس احواله في غالب الاوقات وقد رسخت  
قدم اعتقاده يتعرض لجمرة الملائة ويدخرها عوذة شافية في سائر ازمته  
ووقته وهي عنده في تابوت حفظه انفس من جوهره وياقوته

يقصى الوفود من المقام بمسا به تقتضى البغاة وامره المحسوب  
هل ذلك إلا من خوارق امرة لكن متى يتظن المحسوب  
مع انا كثيرا ما نسمع ضرب فلانا وكان خاملا فارتفع قدره وشج فلانا وكان  
تخطئه الشيطان من المس فزايله صرة وادمي فلانا وكان قد اقرق فاعترف  
وراجع معهود هداه ومن رحيق التوفيق اغترف كل ذلك شاهد بان  
احواله كلها على حسن النظر لزاثيره محمولة وان كانت دقائق هذه الاسرار  
عند الكثير منا مجهولة حدثني الشيخ المسن ابو العباس احمد الرادى  
المجاور للزاوية العروسية عمرها الله تعالى قال بينما انا يوما في حاتوق في  
عمل خياطى واذا بالشيخ رضى الله عنه اخذ يرمى الناس بالهجرة فاذا  
برجل ممن اجتاز اصابته حجر القتم صريعا لحينه وشاع في الناس انه  
مات قال وثبت عندي لما رايتهم من حاله انه لا حياة له من ضربته تلك  
فاحتلموه كالميت وبقيت في حيرة عظيمة من نسبة القتل عدوانا الى ولى  
من اولياء الله تعالى قال فاعجب ما رايتهم واذا بالرجل المضروب قد شد  
عمامته على راسه وهو مجتاز كأنه لم يضربه شيء فاخذني العجب من ذلك  
وهالني ما رايتهم منه فبينما نحن نفيض في امر الرجل يوما واذا بانسان  
قد وقف علينا واخذ فيما اخذنا فيه ثم قال ان الرجل المضروب من جيراننا  
وله امراة واولاد تركهم مهملين تحت فاقة عظيمة وحاجته الى الناس  
بحيث لا يسال عنهم ولا يتفقد شيئا من امورهم شغلا منه ومحنة بامراة  
اذلمه حبها والمحنة بها والعياذ بالله من كل ما سواها ولما خشى عثر من  
له الامر على امرة واطلاعه على حاله معها وتخوف العقوبة على نفسه  
خرج في تلك الساعة التي ضربه الشيخ فيها ليعقد عليها النكاح ابقاء  
للسر على نفسه فلما اصابه من الشيخ رضى الله عنه ما اصابه عرف  
علته واقلع عن معصيته وتاب الى الله تعالى ورجع الى اهله واولاده فانظر  
رحمك الله الى خوارق هذا الشيخ وكثرة اعاجيبه وما اوصلت اليه من  
السعادة ثمرة تاديبه وحدثني الفقيه الكاتب ابو الفضل قاسم بن محمد



الطبيب قال كان لنا ولد اشرف من مرض عينيه على الهلاك وتكدت علينا  
عيشنا من اجله فاتفق انهم احضروا لنا يوما طعاما فجعل الصبي يبكي  
ويتوجع مما يجده من الم مرضه الذي اعيانا علاجه فقال والده لبعض  
خدمته احملوا هذا الطعام الى الشيخ واحملوا معه الصبي معكم عسى الله ان  
يويحنا مما نجده من التوجع لشدة بكائه اما براحتة او بعداه بحيث ينقطع  
عنا بكاءه قال فلما وقفوا بالصبي بيمن يدي الشيخ رضى الله عنه ونالوه  
الطعام ضرب به بجر فشجه واسال دمه فجاءوا به اليها على تلك الحالة  
ودمه قد كسا وجهه فانكر ذلك كل من رآه من اهلنا وقالوا ليتنا ما بعثناه اليه  
واراد بعضهم ان يقع في الشيخ رضى الله عنه ثم انهم غسلوا الدم عن وجهه  
وداؤوا جرحه قال فشفاه الله تعالى في بقيته يومه ذلك وبرئت عيناه ومن  
يومئذ الى الآن لم يشك مرض عينيه ببركة ما اوصله ضرب الشيخ رضى  
الله عنه اليه وعاد متوقع ذلك الضرر نفعا وشرق حفظ لاسى بمعالجة  
الشفاء رفعا

فلا تنكر خوارقه وسلسلهم لعلك بعد ذا ان تسريحيا  
ولا تغررك احوال تسراعات لعينك خلقتها امرا صريحيا  
فما يغتر بالشعوبه منسلسه سوى طبل يطن الزمر ويحيا

ولا تجعل اسوتك في امرة من نبذ حسن اعتقاده ظهريا وان ذكرت عنده  
خوارق اهل الولاية ابدى لشكاف جهله في ذلك شيئا فريا فهو انما يرى الشيخ  
وامثاله على قدر اضاءة نبراس عقله ويبدى من احواله امثلة ما يتشكل  
في ذهنه من صور جهله ولا يعرف من جميع ذلك سوى ما اعتاده ولا  
ينزل منه الا منزلا الفه وارثاده قال الشيخ الجليل حماد الدباس رضى الله  
عنه ابنا الدنيا واصحاب الهوى لا يرون من لا ولياء الا طواهرهم لانهم  
لا يعلمون الا ما هم فيه يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا ولا ولياء ينظرون  
الناس بنور الله تعالى فيعرفون عقائدهم

فراجع مذهب الانصاف واترك وساوس ابدعت خلقا كثيرا

وعظم قدر هذا الشيخ سلسرا وجهرا تغنم الفوز الكبيرا  
ودع ما قد يشير القول فيسلسه فلست وان جهدت به بصيرا  
وان ما تائق للشوفيق بسلسالا فلست بكنه ارشادى خبيرا  
ومما عده المشكر شيئا في صورة جماله ونصا في نصاب كماله انه لا يعلم  
له شيخ من اهل الحقيقة يسند اليه احوال هذه الطريقة وانه لا يترقى به  
لمراده مريدة ولا يصل الى مغنى مطلوبه منه بريدة وليس ما زعمه من ذلك  
بنقص في حقه ولا طمان في حال سبقه فقد قال ابن عطاء الله رضى الله عنه  
في لطائف المنن انما يلزم تعيين المشايخ الذين تستند اليهم طريق لانسان  
في حق من كانت طريقه يابس الخرقه فانها رواية والرواية تتعين بتعيين  
رجال سندها وهذه هداية وقد يجذب الله العبد اليه فلا يجعل عليه منة  
لاستاذ وقد يجمع شمله برسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون اخذا عنه وكفى  
بهذا منة ولقد قال الشيخ مكي الدين الاسمر رضى الله عنه انا ما رباني  
الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عن الشيخ عبد الرحيم القناوى  
رضى الله عنه انه كان يقول انا لا منة لاحد على الا لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم واذا اراد الله ان يفضل على عبد ويغنيه عن الاستاذين  
حتى لا يكون له فيهم سلف فعل قال وقال ملك لبعض جلسائه انى اريد ان  
اجعلك وزيرا قال ليس لى في هذا سلف قال انى اريد ان اجعلك سلفا لمن  
بعدك اه وقد اسند ائمة هذا الشأن في ذلك حكايات صحيحة تقتضى  
اثبات ما نحن بصدد من ذلك وتصحيحه منها ما ذكره الشيخ ابو الحجاج  
الاقصورى رحمه الله تعالى انه اجتمع الشيخ عبد الرحيم المغربى والشيخ  
عبد الرزاق وكلاهما تلميذ الشيخ ابى مدين رضى الله عنهم اجمعين ببصر  
فاطرق عبد الرحيم مليا ثم قال لعبد الرزاق يا اخى انى نظرت في اللوح  
المحفوظ فرايت فيه حضور اجل رجل من الابدال في بيت المقدس في هذه  
الساعة وقد امرت ان احضر وفاته فقاما واتيا بيت المقدس في وقتها  
وحضرا موته ودفناه وعادا في بقيته يومهما الى مصر ثم قال الشيخ عبد الرحيم



للشيخ عبد الرزاق ان الله قد وهب مقام هذا البذل لشيخ في سفينة في الليل وقد امرت ان آتى به فذهبا الى شاطئ النيل فاذا السفينة تجرى في الشاطئ الآخر فغرس الشيخ عبد الرحيم عصاه في الارض فوقفت السفينة لا تذهب يمينا ولا شمالا فمر الشيخ عبد الرحيم على الماء حتى وقف عليها ونادى باسم الرجل فاجابه فلما قرب منه اخذ بيده ومشي على الماء حتى وقف على الشاطئ ونزع الشيخ تلك العصا التي غرس فسارت السفينة ثم انطلق الشيخ عبد الرحيم والشيخ عبد الرزاق والرجل معهما حتى اتوا بيت المقدس بقيّة يومهما وصلوا بها المغرب وجلس الرجل في مقام البيت وذهب الله له مثل حاله ومقامه في الحين من غير مشقة مجاهدة فالشيخ الذي به الى هذه المرتبة المنيقة وصل والمرى الذي بتربيته بمقام البدلية اتصل واخوات هذه الحكاية لا تكاد تحصى كثرة ومقام الشيخ بمقتضى ما ذكرناه مقام ذى حظرة واثرة

فهذا نقصه قد عاهد الله ان يهدي الحق اكسير الكمال

ولاح من الحقائق بدرت من فعاد الشين سرا في الجمال

واما كونه في زعم المنكر لا يربى فقدره على هذه الملاحظة يربى قال الشيخ مدى بن مسافر رضى الله عنه الشيخ من جمعك في حضرة وحفظك في مغيبه وهذبك باخلاقه وادبك بالطراقة وانار باطنك باشرافه وقال ابن عطاء الله رحمه الله ليس الرجل من يربيك لفظه انما الرجل من يربيك لحظه وقال عن شيخه ابي العباس المرسى رضى الله عنه اذا كانت الساحفة تربي افراسها بالنظر فما يربي الشيخ مريديه بالنظر قال لان الساحفة تبيض في البر وتوجه الى جانب النهار لتنظر الى بيضها فيربى الله تعالى لها بنظرها اليها فانظر الى شرف تربيته لا يصحبها تعليم وسر هداية لا يلحق المريد فيها من وهج المجاهدة اليم وانما هي غيمة باردة وهديّة من اقليم محض الفضل وارادة وهذه والله اعلم طريقة الشيخ رضى الله عنه مع المريد السالك وهي عندي في معنى ايصاله الطف

المسالك واليك النظر فيمن انطوت على هذا حقيقة واستندت اليه في غالب امرة طريقته هل يوجب له ذلك نقصا عن رتب الكمال او يقصر به عن درجة من الى طرق النوم امل او هو ممن بعد شوا في مقامات الرجال وقرى الى الحضرة بسره وفي الملكوت جال على انه رضى الله عنه كثيرا ما يشير بما يفهم منه المريد مراده ويذكره اعماله الصالحة واوراده وعلى المنزل مع المنكر في جعله رضى الله عنه غير مزب لاحد من مريديه لا يلتحق نقص بكماله ولا يتعلق شين بصورة جماله اذ لا يازم من سلب وصف التبرية عن الولي نقص درجته ولا انحطاطه عن مكين مكانته فتد ذكر الامام الغزالي في كتاب تجريد التوحيد له ان الاولياء على قسمين منهم المتصرف وغير المتصرف ثم اورد سوالا على القسم الثاني فقال فان قيل كيف يكون وليا وليس له ولاية التصريف قيل يجوز ان يكون وليا على معنى ان الله تعالى قد تولى جميع اموره وهذا الولي ولي بالفعل ان سمع فبالحق سمع وان ابصر فبالحق ابصر وان نطق فبالحق نطق فهو في عالم المحبوبة واليه الاشارة بقوله كنت له سمعا وبصرا الخبر ثم قال اثر هذا وهذا الولي لا يصلح ان يكون مربيا للخلق لانه في قبضة الحق مسلوب الاختيار ومن كان مسلوب الاختيار عن نفسه فلا يصلح ان يكون مربيا للخلق لان التصرف في غيره يستدعي ولاية التصرف في نفسه الا ترى في عرف الشروع ان من ثبت له الولاية على نفسه ثبت له الولاية على غيره ومن لا فلا وهذا الولي مجذوب في نفسه مسلوب الاختيار والمجذوب في قبضة الحق بمنزلة الصبي الرضيع تتصرف فيه يد القدرة كصرف والدته الصبي في ولدها فهو في تربية المحبوبة يرضع بلبن كرم الربوبية وهم اطفال قهونا في حجر تربية اراذلنا يرضعون بلبن كرمنا فانظر هل اخرج هذا الولي عدم صلاحيته للتربية عن وصف الولاية او اخره ذلك عن رتب اهل العناية نعم انتظم بذلك في سلك من احبه مولاه ومن خرائن مواهبه الجليلة اولاه



فقال للجهول وقد عساه تشبه فانت محل الذهول  
جعلت كمال الفتى نقصه بجهلك والامر امر مهول

ومما يتمسك به ايضا المنكر الطاعن وينكره عليه المقيم في وطن التسليم  
والطاعن ما يبدون منه رضى الله عنه في بعض شطحائه من الكلام الذى  
هو بظاهرة معلول وعن مقتضاه ذلك مصروف لافهام القول بالحاول وتلك  
داهية من قديم الزمان دهيسا وعظيمة افصح لسان الشريعة زجرا عنهما  
ونهيها فمن ذلك قوله الرب وانا الطالسب الغالب الى غير ذلك مما هو  
من هذه الالفاظ للحيرة جمالب لكن يجب حسن التاويل لمن صححت  
استقامته وثبتت في رياض رياسته لا ولياء اقامته هذا الامام السهروردي  
رضي الله عنه يقول وما يحكى عن ابى يزيد من قوله سبحانى حاشا  
ان يعتقد في ابى يزيد انه يقول ذلك الا على معنى الحكاية من الله تعالى  
قال وهكذا ينبغي ان يعتقد في الحلاج في قوله انا الحق قال ولوعلمنا انه  
ذكر ذلك القول مضمرنا لشيء من الحول رددناه وقد اتانا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بشريعة بيضاء نقية يستقيم بها كل معوج وقد دلنا عقولنا  
على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى منزه ان يحل به  
شيء او يحل بشي قلنت فكذلك ينبغي لنا ان نعتقد في الشيخ رضى الله  
عنه انه انما قال ذلك على معنى الحكاية عن ربه عز وجل ولا محذور  
في ذلك بتاويل صدوره على معنى الحكاية بل في هذا التاويل الحسن  
للطاعنين اعظم نكايته واما تاويل ارادة احد المحامل اللغوية فغير مخلص  
لعدم لافهام مع زيادة محذور اطلاق ما فيه مع لافهام ايهام وقد رايت  
ان اثبت ههنا من حكايات الحلاج ما يؤذن بعلوم راقبه وشماخة قدرة  
السامى وفخامة مناقبه فالتباس في امره رضى الله عنه ما بين تبعيد  
وتقريب وتشريق في مطالع احواله وتقريب قال ابن عطاء الله رضى  
الله عنه في كتاب الانوار له قال ضمرة السماك قال دخلت على الحلاج  
في حانوت قطنان وكان له شغل فكلف صاحب الحانوت بقضاء شغله

وكان لصاحب الحانوت فيها قطن فقال له اذهب في حاجتى وانا اعينك  
على عملك فذهب الرجل في حاجته فلما رجع راي كل ما في حانوته من  
القطن محلوجا وكان القطن مائتين واربعين قنطارا فسمى من ذلك اليوم الحلاج  
قال وقال ابو عمران موسى سمعت بعض البصريين يقول كنت شديد  
لانكار على الحلاج فمرض لى اخ وقد اشرف على الموت فحجته وقلت له  
ادع له فضحك وقال لى على شرط انك لا ترجع على انكارك لى بل  
تزيد وتبين على قتلى قال فبقيت باعنا فقال لا تنظر الى اقبل الشرط فقلت  
نعم فصب شيئا من الماء في صحفة وبصق عليه وقال مر واجعل هذا الماء في  
فيه فمضيت وفعلت ما امرنى به فقام الاخ في الحال كانه لم يمرض  
فاخذته واتيت به الى منزل الحلاج فلما رآنا ضحك وقال لوالقى مما  
في قلبى ذرة على جبال الارض لذابت ولو كنت يوم القيامة في النار  
لاحرقت النار ولو دخلت الجنة لانهدم بنيانها قال ودعا ابن هارون لداره  
وكان لابن هارون ولد مريض قد اشرف على الموت فقال للحلاج ولدى  
مريض قد اشرف على الموت فادع له قال شفيت فلا تخف فقام الولد  
ودخل عليهم في المجلس كانه لم يمرض قط فعند ابن هارون الى كيس  
فيه ثلاثة آلاف دينار فقال للحلاج اصرف هذا يا شيخ فيما تريد وكان  
المجلس على الدجلة فاخذ الحلاج الكيس ورمى به في الماء ثم خرج قال  
ابن هارون فبقيت افكر فيما اعطيت للحلاج ودخلنى الزم لما رمى به  
في الماء فنقر الباب فخير من فقرائه وقال الشيخ يسلم عليك ويقول لك خذ  
الكيس ولا تقدم من اطاع الله اطاعه البر والبحر وقال عن ابراهيم بن سماعيل  
رايت الحلاج في جامع المنصور وكنت قد اخذت في حزامى دينارين  
ونويت اخراجهما في غير طاعة الله فسأل سائل فقال الحلاج يا بن سماعيل  
تصدق عليهم بما اخذته في حزامك فتخبرت في امره فقال لى لا تتخير  
تصدق بهما فهو خير لك مما نويت قال ويحكى انه لما دخل مكة اول  
سنة جلس في صحن المسجد الحرام ولم يهرج من موضعه وكان يحمل



اليه كل عشية كون ماء وقرص من اقراص مكتة وعند الصباح يرى الكور  
والقرص عند راسه وقد دس منه ثلاث عضات او اربع عضات وقال عن  
احمد بن كوكب الواسطي انه قال صحبت الحلاج سبع سنين ما رايت  
ذاق من الاذام سوى الملح والحسل ولم يكن عليه غير مرقعة واحدة وكلما  
فتح عليه بشئ قبله واخرجه ولم اراه ينام من الليل الا ساعة واحدة وكان  
في ابتدائه اذا اهل رمضان لا ينظر الا يوم العيد وعليه ثياب سود ويقول  
هذا لباس من يرد الله عليه عمله وكان يختم القرآن في كل ليلة بركعتين  
وقال روى عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي انه قال  
دخلت على الحلاج وهو محبوب في السجن فسلت عليه فقال وعليك السلام  
ورحمة الله وبركاته يا ابن خفيف ثم دخلت عليه مرة اخرى فقال يا ابن  
خفيف الى خمسة عشر يوما يكون من امري كذا وكذا ثم قام وتوضا  
للملاة وكان في الحبس حبيل ممدود عليه خرقة فكان يمشي وبينهما اكثر  
من اربعين ذراعاً فرايت الخرقة في يده ينشف بها وجهه فلا ادري  
اطارت الخرقة اليه ام مد يده اليها ولحقها فعجبت من ذلك وبقيت  
شاخصاً فاشار بيده اليه الى الخائط فاذا به قد انفرج ورايت الدجلة  
والناس قيام على الشاطئ فقلت له اريد رماناً فمد يده فاذا شجرة رمان  
فقطفت منها عشر رمانات ثم قال لها اذهبي فذهبت فبقيت باحثاً متفكراً  
فقلت له يا سيدي ما هذا فقال خشخاشة العجب بها كيف شئت ولا  
اقنع بحال دون مجالسته فلما فرغت الخمسة عشر يوماً دعا به الامير فقطع  
يديه ورجليه الى اقتحاده وامر بصلبه وذكر عن ابراهيم بن قاتك انه قال  
لما حبس الحلاج ببغداد جاءه السجنان اليه وقيدة وجعل في رقبته ساسلة  
وادخله بيتاً ضيقاً فقال له الحلاج لم فعلت بي هذا فقال له كذا امرت  
قال فالآن امنت متى قال نعم فتحرك الحلاج فتناثر عنه الحديد جميعه  
واشار الى الخائط فانفتح منه باب فقال للسجنان ما تقول اخرج ام لا فقال  
له السجنان يا شيخ انت اعلم ثم ضربت عنقه رحمة الله عليه وبقي

جسده ساعتين من النهار قائماً ورأسه بين يديه يتكلم بكلام لا يفهم الا  
ان آخر كلامه احد احد فتقدمت اليه فاذا الدم الذي يجري على الارض  
مكتوب الله الله ثم احرق بالنار واخرى رماده من على صومعة قال وروى  
انه صاب فبقى ثلاثة ايام لم يدت فانزلوه وفتشوه فاذا في جيبه رقعة  
مكتوبة بخط فيها آية الكرسي وبعدعا اللهم الف في قلبي رضاك واقطع  
رجائي عن سواك واعني باسمك الاعظم واغني بالحلال عن الحرام واعطني  
ما لا ينبغي لاحد غيري بحمم عسق واعتني شهيدا بكهيعص فاخذت الرقعة  
وضربت عنقه فسقط دمه على الارض مكتوباً الله الله الله في خمسة وثلاثين  
موضعاً قال وقال ابو العباس احمد الرازي كان اخي خادماً للحلاج فسمعه  
يقول لما كان اليوم الذي قتل فيه الحلاج اخرج من السجن يتجتر في  
قيوده وكان قد قيد من كعبه الى ركبتيه ثلاثة عشر قيداً وكان يصلي مع هذا  
في كل يوم وليلة الف ركعة وذكر عن ابراهيم بن قاتك انه قال اتى  
الحلاج ليصلب فراى الخشبة والمسامير فصحك صحكاً شديداً حتى دمعت  
عيناه فصلى ركعتين قرا في الاولى بفاتحة الكتاب وكل نفس ذائقة الموت  
الاية وقرا في الثانية بفاتحة الكتاب ولنبأونكم بشئ من الخوف والجمع  
ونقص من الاموال والانفس والشمرات الاية فلما سلم قال اللهم ارزقني شكر  
هذه النعمة التي انعمت علي حتى غيبت بصراغياري كما كشفت لي عن  
مطالع اسرار وجهك الذي لا صورة له وحرمت لغيري ما ابحت لي من  
النظر في مكتوبات سررك وهؤلاء عبادك قد اجتمعوا لقتلي تعصبا لدينك  
وتقربا اليك فاغفر لهم فانك لو كشفت لهم ما كشفت لي ما فعلوا ما فعلوا  
ولو سترت عني ما سترت عنهم لما ابتليت بهذه البلية فالك الحمد فيما تريد  
ولك الحمد فيما تفعل فقليل له يا ابن منصور تقول انا الحق فقال انا  
الحق في محبتهم وهو الحق في مملكتهم قال وروى انه لما رفع على الخشبة  
صاح وخطى في الهواء خطوات خرجت المسامير عنه وبقي متعلماً بالقدرة  
ثم عاد الى الخشبة فانفتحت المسامير عليه قال وكان يوم النيروز بنهارند



فسمع صوت البوق واللعب فقال ما الخبر قلت يا شيخ البوق واللعب  
 لاجل النيروز فتأوه وقال متى نيروزنا فقلت متى يا شيخ فقال يوم اصلب  
 فلما كان يوم صليبه بعد ثلاث عشرة سنة نظر الي من راس الخشبة وقال لي  
 هذا نيروزنا فقلت له يا شيخ قد اتخفت قال نعم اتخفت بالكشف واليقين  
 وانا ممسا اتخفت به اخجل غير اني تعجلت الفرح وفي هذا القدر من  
 التعريف ما يوقف الناظر على عاوقه ويدهى له في ظلام ليل الجهالة  
 انارة بدرة فلنرجع الآن الى وصل جبل الكلام بمسا اسلفناه وثلاقي اكمال  
 الغرض الذي خلفناه وقد كنا هجرنا موصول الاعذار عند حديث العلاج وابي  
 يزيد والآن ان نردف محل العذر عن شيخنا الكامل ببعض مزيد كنت  
 رايت الشيخ رضى الله عنه في النوم ليلة يوم كتبى كلام الامام السهروردي  
 رضى الله عنه في التماس المخرج لابي يزيد في قوله سبحانه والعلاج  
 في قوله انا الحق وكانه رضى الله عنه يتحدث في علم الظاهر فافتي في  
 واقعة بما انكره عليه بعض الحاضرين فقال المنكر وقد لج في انكاره اسأل  
 من هذا المحكم اهل العلم ثم جعل يلتفت فرأني فقال له ها هو ذا فاسأله  
 وأشار الي فسالني ذلك المنكر وكانه صغير في سن من يناهز الحلم فوافقت  
 الشيخ فيما افتي به فلم يقنع ذلك مني وقال انما اردت موافقة الشيخ  
 رضى الله عنه فاخذت ابحت معه في ابداء وجه الحق فيما وافقت  
 الشيخ فيه فقال رضى الله عنه وقد طال البحث فيما بيني وبين المنكر  
 الحاصل اني في ذلك على مذهب ابي يزيد البسطامي فوقع الله في قلبي  
 حينئذ لقرب العهد بكتب هذه المسألة انه انما قال ذلك رضا منه رضى الله  
 عنه بتاويل الامام السهروردي المذكور وان مذهبه في ذلك مذهب ابي يزيد  
 رضى الله تعالى عن الجميع ومن ذلك القليل الذي انكره وفي مساق  
 التشيع عليه ذكره ما يحكى انه رضى الله عنه اعن النظر يوما في جو  
 السماء ثم قال وقد راى طافرا يقال له ابو عميرة لم يره الحاضرون ابو عميرة هو  
 والله فارجف بذلك المرجفون وتعالى الله عما يصفون وجوابهم ان الشيخ

رضي الله عنه نظر الى السماء فرأى ذلك الطائر يخترق الجو فوق وقع التردد عنه  
 في كونه هو ذلك الطائر او غيره من سائر الطيور ثم جزم بكونه الطائر المذكور  
 فقال ابو عميرة هو والله غير مفصح بفتحة واو هو واقسم على ذلك فتكون الواو  
 واو القسم وهي ثمانية عن الت في الضمير وذلك جار على منتهى مخاطب  
 العامة الذي لا يتكلم الشيخ فيما نعلمه إلا بعرفهم في ذلك فطن السامع  
 لعدم التصريح بالواوين معا انه لم يذكر واو القسم وان الواو المذكورة واو  
 الضمير لا غير وان الاسم الكريم خبر الهو وهو وخبره خبر ابو عميرة فجعل يقعد  
 في ذلك ويقيم وآفته لو كان يعلم من الفهم السقيم وذكر لي من اثق به من  
 الفضلاء ان الشيخ الامام حجة الاسلام ابا العباس احمد النجاشي نور الله  
 صريحه وتلقى بالرضا والرضا روجه قد اعتذر عن هذا وقد استفتى فيه بما  
 هو قريب مما ذكرناه وغير بعيد مما بسطنا القول فيه وقررناه قال واطهر الاعراض  
 من السائل واشغل الوقت بما هو فيه من المسائل فهذه جملة امور جارية  
 على نسق واحد في التخريب ابدي عنها ترجمان اجابتنا من الاعذار ما فيه  
 للسالك والمريد تدريب وللقوم رضى الله عنهم بحسب واردات احوالهم ابعاد  
 في ذلك وتقریب وقد اسلفنا ان المخترعين لا يحصى عددهم كثرة وان ذلك  
 حال له عند اهل الحقيقة حظوة والثرة قال الامام السهروردي رضى الله عنه  
 في بعض كلامه الرائق وخطابه الذي هو بخطيب هذا المقام لائق قد يسوق  
 الله تعالى الى بعض عبادة صورا دنيوية يريد منهم التلبس بهما فتي هما  
 بتخريبها بمتضى دلالة العلم الصريح وابقاء حق الزهادة والتفاني بحقيقة  
 التخريد طاهرا كما هم متحققون بباطننا لنزاهة قلوبهم عن الالتفات اليها منهم  
 الحق سبحانه وتعالى عما هموا به من رذعها ولم يمكنهم من تخريبها لتكون  
 تلك الصورة عوذة معلقة عليهم يدفع عنهم بها اعين الاغيار ويحجبهم بها عن  
 الابصار غيرة منهم سبحانه عليهم اذ هم ضلالتهم من بريتهم وخصائصهم من  
 خلقه كي لا يفتنوا لهم او يطلعوا عليهم اما ابتداء الدنيا فلبسهم بملابس دنياهم  
 واما ابتداء الآخرة فلبسهم بملابس فقر وظاهر الزهد ثم انشد



تستدفع لاعين عن حسنها لعودته من سوء افعالها  
فهذه اشارة منه صلى الله عليه الى نوع من التخريب يدل على ختامه مبداه  
ويقتضى بشرف المتصف به ما اظهره في ذلك لسان عليه وابداه لكن قد يقال  
اذا كانت الوية المخربين عندك منصوره وكثرتهم ليدلك كما قد زعمت غير  
محصورة وفي الناس لا محالة المبطل والحق والصادق في دعواه والمدعى غير  
ما يستحق فمن اين يعلم من صدق ممن مان وهل لكل احد من حاله  
ترجمان فاعلم ولا فرق في هذه العلوم بين ملكي المذهب او شافعي ان هذه  
الشبهة العارضة قد صرف عنك وسواسها الايام اليافعي فقال وقد احسن  
واجاد وبلغ رتبة الافاقه وزاد اهل الولد والتخريب كثير لا يتحصرون عددهم  
ولا تحصى كراماتهم ومجدهم ولكن قد يشبه بهم من ليس منهم ويدخل  
نفسه بالتزوير معهم من هو خارج عنهم اذ لم يزل في الناس الكاذب والصادق  
والطائع والغاسق والصديق والزنديق وذلك يودي الى الالتباس باختلاف  
ذلك باختلاف احوال الناس فكيف يعتقد من لا تعلم له حقيقة ولا  
يدري كذبه من صدقه في النسبة الى الطريق ثم قال في الجواب عن ذلك  
وقد سلك له انهج المسالك اعلم وفعلك الله وايى لاحمد الطريقين وجعلنا  
جميعا من خير الفريقين الذين قال فيهم الحكيم الخبير فريق في الجنة  
وفريق في السعير ان حسن الظن بالمسلمين فضلا عن الصالحين باب كبير  
من ابواب الخير والنفع في الجلب والدفع اعنى جلب الحباب الحمودة ودفع  
المكروهات المذمومة في الحياة والممات وذلك مشهور معروف عند كل من هو  
بالخير موصوف ولكن لا يمكننا ان نطلق القول باعتقاد كل احد بل لا بد من  
التفصيل لما تقدم من وقوع الالتباس ثم التفصيل في ذلك فيه صعوبة  
وغموض اذ لا يطلع على بواطن الخلق الا الخالق سبحانه او من اطعمه  
على ذلك ولكن اقول في ذلك بحسب ما ظهر لي وانشرح للقول به  
صدري راجعا الى الله تعالى في التوفيق الى الصواب ومستعينيا به ومفوضا  
اليه امرى وراجعا في ذلك اليه ومعتمدا فيما اقصده عليه ومبشرا من

الحول والقوة الا به في كل واضح ومشتبه وهو حسبي ونعم الوكيل فاقول  
وبالله التوفيق الناس على قسمين معتقد بكسر القاف ومعتقد بفتحها والقسم  
الاول اى المعتقد بكسر القاف على قسمين ايضا ناظر بنور الله تعالى وغير  
ناظر به والقسم الثاني من التقسيم الاول اى المعتقد بفتح القاف على  
قسمين ايضا مرتكب منكرا في ظاهر الشرع مصر عليه عالم به وغير  
مرتكب لذلك كذلك القسم الاول من التقسيم الاول المعتقد الناظر بنور  
الله تعالى فهذا القسم حاكم غير محكوم عليه في اعتقاده لانه عارف بمن  
يعتقد وبمن لا يعتقد كما عرفه الله تعالى بمنه وفصله والقسم الثاني منه  
المعتقد من غير نور ينظر به كمثلنا نسال الله تعالى ان يتكرم علينا بجاه  
الكرام عنده والكلام في هذا القسم يختلف حكمه باختلاف حكم القسم الثاني  
وهو المعتقد بفتح القاف فالقسم الثاني منه وهو غير المرتكب المنكر المذكور  
يحسن الظن به والقسم الاول منه وهو مرتكب المنكر المذكور على ثلاثة  
اقسام الاول منها من يعتقد العارفون المعروفون بالنور والعلم الباطن فهذا  
يعتقده مثلهم الثاني منها من لا يعتقد المذكورون فهذا لا يعتقد لوجهين  
احدهما ارتكابه المنكر المذكور والآخر لما افقت العارفين المذكورين في عدم  
اعتقاده الثالث من الاقسام الثلاثة من لا نعلم هل يعتقدونه ام لا فهذا  
على قسمين الاول منهما من لا يظهر منه شئ من خوارق العادة فهذا  
يساء به الظن لاصواره على المنكر المذكور مع عدم معارضة كرامته او اعتقاد  
المذكورين والثاني منهما من ظهر منه شئ من ذلك فهذا على ثلاثة  
اقسام الاول منها من يكون معروفا بالديانة والطاعة والعبادة معرفة موجبة  
لظن موكد مستند الى طول خلطة او غير ذلك من الاسباب الموجبة  
للظن القوي فهذا نعتقده لاجتماع الكرامة والدين ونقول ما نسب اليه  
من المنكر المذكور يحتمل ان يكون له مخرج عنه بامر باطن خفى عنا  
كما كان للخضر مع موسى عليهما السلام والقسم الثاني من الثلاثة من  
يكون معروفا بالفسق او السحر او الكهانة فهذا يساء الظن به ويقدر فيه



وينكر عليه لانتفاء الدين والكرامة عنه جميعا لان هذا الذى اظهره ليس  
بكرامة بل سحر او كهانة يظهران على يد كل ولى للشيطان نعوذ بالله  
منه والكرامة تظهر على يد كل ولى للرحمن تبارك وتعالى وليس الساحر  
والكاهن من الدين في شئ وقد يكون بعض السحر ككرا وكذا المنجم المعتقد  
ان الطرائع مؤثرة بذاتها كافران نسال الله الكريم العافية في الدين والدنيا  
والآخرة لنا والمسلمين والقسم الثالث من الاقسام الثلاثة من يكون مجهول  
الحال فيما ذكرنا من الديانة مع ظهور الخارق والمنكر المذكورين منه  
فهذا يتوقف فيه ونمعن النظر ونختبره ونجربه ونبحث عنه في الاقوال  
والانعال والاعمال ولاحوال لاجل تعارض فضيلة ورذيلة اعنى الخارق  
المحتمل الكرامة والمنكر المقتضى للملامة ويلزم معه كادب في البحث  
ولاختبار والجمالة فان ظهور لنا ما يقتضى الحاقه بحكم احد القسمين اللذين  
قبله الحقناه بحكمه وعاملاته بدقتضاه وان لم يظهر لنا منه شئ نظرنا في  
المنكر الذى هو ملائمة وهو على قسمين فاحش وغير فاحش فان كان فاحشا  
تباعدنا عنه الى ان يظهر لنا ما يقتضى القرب منه لانا على يقين من المنكر  
في الظاهر والكرامة يكشف فيها في الظاهر والباطن وان كان غير فاحش  
قربنا منه الى ان يظهر لنا ما يقتضى البعد عنه لان الكرامة محتملة  
وتحسين الظن بالمسلمين مندوب اليه واما المنكر اليسير فلا يكاد يسلم منه  
إلا القليل ووجود الطيب الخالص عزيز جدا قال فهذه عشرة اقسام ثابتة  
بعد اسقاط ما تكرر منها وقد بقي قسم آخر وهو كل مجهول حال ظهر منه  
خارق للعادة من غير ظهور منكر منه فهذا يحسن الظن به ما لم يظهر  
لنا ما يقدح فيه وكل من تعارض فيه موجبا مدح وقدح ولم يتخرج  
احدهما وشككنا فيه وخفى عنا حاله توقفنا فيه ولم نحكم فيه بصلاح ولا  
طلاح ولا مدح ولا قدح ولا اعتقاد ولا انتقاد بل نكل امرة الى العليم الخبير  
الذى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير قال هذا ما ظهر لى من الجواب  
والله الموفق للصواب ثم انه رضى الله عنه قال بعد هذا الذى ذكرته في

المجهول الحال انما قلته على جهة الاحتياط والا فليس يخفى الولي  
الصديق والصالح الصادق من الساحر الزنديق والكاهن الناسق بل  
يعرف هذا من هذا بادنى محالطة بل بمجرد الروية فليس سمته  
المقربين ولا برار كسمته الزنادقة والفجار وهذا يعرف بالروية وليس  
الآداب كالآداب ولا البركات كالبركات ولا السكون كالسكون ولا الحركات  
كالحركات وهذا يعرف بالمخالطة فلو لبس الخبيث بكل ممكن في الطاهر  
فلا بد ان يتشريح من باطنه ما يميز بين رشح تنم الخبيث وبين رشح  
طيبه الطيب فذاك يفوح من باطنه مسك الطاعة فيجزي جليسه  
كحامل مسك العطار

يكون اجاجا دونكم فاذا انتهى اليكم تلقى طيبكم فيطيب سب  
ولو لبست الشواء بكل عال وغال من حلى وحال لبست لم تشبه الحسنة  
وان كانت عن الحلى والحلل قد تعطلت اين تدريه السراب من المورد  
العذب الشراب واين ظاهر القشر من باطن اللباب كل ذلك يعرف  
ببدية العقول وفي هذا المعنى اقول

لعمرك ما شوها بحلى تزينت كحسنا وان كانت عن الحلى عاظمه  
اذا ما ادعت حسنا وتزوير حليها شهود فدعوى صاحب الزور باطله  
ثم قال وهذا التفصيل والتقسيم الذى ذكرته فيمن يعتقد ويعتقد بكسر  
القاف في الاول وفتحها في الثاني لا اعلم احدا ذكره وكنت اظن ان كل  
موفق يحسن الظن بالفقراء من الفقهاء وغيرهم من اهل الرشاد يوافقتني على  
ما ذكرته في الاعتقاد اللهم إلا اهل مذهب معروف بالتجسيم في بعض البلاد  
فانه لا مطمع لنا في موافقتهم فانهم لم يزالوا يطعنون في الاولياء والصالحين  
من الصوفية ومن لايمتد والعلما الذين خالفوا بصحبة اعتقادهم باطل اعتقاد  
الحشوية كالامام ابي حامد الغزالي والامام محي الدين النوروى رضى الله عنهما  
ونفع ابهما وغيرهما ممن لا يحصى عددهم من العلماء المحققين والنظار المدققين  
قال ولم يزل الطاعنون المذكورون يتربصون ظهور ما يعدونه زلا ليشهزوه



فرصة يتخذونها ذريعة الى بلوغ الاغراض في التكفير ومسا قدروا عليه  
 من ثلب لاعراض ولو قدروا على عقوبة لبادروا اليها لا اقدرهم الله عليها  
 حتى انهم لياتون الى كلام فيه نوع استعارة او مجاز او ضرب من البلاغة  
 او غير ذلك مما يقع في الكلام الفصيح ويكسوه رونق معنى مليح ويعده  
 اهل الفصل في العلوم فضلا الذين لم يزالوا لمعرفة انواع البلاغة وتحقيق  
 العلوم اهلا فيجب علونه هم كفرا وبدعة وجهلا قال وكل من راوه منعزلا عن  
 الناس او متجردا عما عليه من اللباس او حافيا او حاسر الراس او غير ذلك  
 من هيأت الرافضين للدنيا الاكياس قالوا هذا اخارج عن الكتاب والسنة  
 والاجماع والقياس كانهم لم يسمعوا قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم  
 بالغداة والعشي يريدون وجههم وغيرها من الآيات الكريمة الواردة في  
 فصل الفقراء وذم الدنيا والهوى وقال ابن عطاء الله رضى الله عنه في  
 كتاب الانوار له قالت فاطمة لاصبهائية العالم اذا لم تساعدة ايدي  
 العناية فهو في غرور وغواية محبوب بالفتاوى والرواية يحسب انه في  
 غاية النهاية كلما هام قلبه المعنى قال هذا اخارج من الشرع بجملته وام  
 يدرا انه ليس من اهل هيهات يا مسكين ما في الوجود من خرج من  
 شرعه ذرة ولا كانت له هذه قدرة انت في باب الحقائق الى الكفر اقرب  
 من الاسلام والى الشرك ادنى من التوحيد والالتزام ولكن من اطفاه بالعباد  
 اوقف كل صمد منا على مقامه فهو به مسرور في الغيبة والحضور كل حزب  
 بما لديهم فرحون قل كل يعمل على شاكلته وكل ينطق على قدر علمه ومعرفة  
 وعلمناه من لدنا علما وقال رضى الله عنه في انواره فاياك يا اخي ان تحكم  
 بالظاهر ولا تعترض على احد بقوله فقد يكون تلبيسا عليك وعلى غيرك  
 ليخفى امره بين الناس حتى لا يعلم احد بحاله ومقامه ولكن لما خالفتم  
 بالمخالفة الاحسان وكدرتم بالخطايا صفو الايمان وهدمتم اركان الطاعة  
 بالصييان انكرتم على اهل المشاهدة والايقان قلت ولو اتفق ان بعض علماء  
 لاقتداء رضى الله عنهم في وقت من الاوقات اظهروا التكفير على احد مشايخ

وقته اظهر تخريبه لم يكن ذلك لسواه من سائر الناس فان من به لاقتداء  
 يلزمه حفظ ظاهر الشريعة وقد ذكر الياقنى رحمه الله في كتاب الارشاد  
 والتطريز له ان بعض اكابر الشيوخ العارفين رضى الله عنهم كان يقرأ عليه  
 بعض اصحابه كلام بن عربى ويشرحه لهم فلما حضرته الوفاة نهاهم عن  
 مطالعة كلام بن عربى وقال انتم ما تفهمون مراده ومعاني كلامه قال وحدثنى  
 غير واحد من المشهورين بالصلاح والفضل والدين والعدالة من اهل الشام  
 ومن اهل مصر ان الشيخ عز الدين بن عبد السلام رضى الله عنه كان يطعن  
 في ابن عربى ويقول هو زنديق فقال له يوما بعض اصحابه اريد ان  
 ترينى القطب او قال وليا فاشار له الى بن عربى وقال هناك هو قليل له  
 فانت تطعن فيه فقال حتى اصون ظاهر الشرع او كما قال رضى الله عنه  
 ثم قال الياقنى رضى الله عنه متصلا بالكلام السابق والعجب من قوم  
 يطعنون في الصوفية السادة كبارهم وصغارهم كيف هموا عن روية محاسنهم  
 الزاهرة وانوارهم الباهرة وتزينوا بثلث برى اعراضهم الطاهرة ولم يلقوا على  
 اغراضهم الطاهرة وصدوا عن سماع علومهم البهار الزاهرة ومعارفهم العوالى  
 الفاخرة قلت فههنا انتهى من هذا الفصل خطابه الوسيم وبيانه  
 الذى اجاد به احكام احكام السبر والتقسيم وقد همت بلاغته في ذلك  
 الصدور والاعجاز وكاد رونق وشى طروسه يكتسى مطارف الاعجاز مع ما  
 في ضمن ذلك من كفاح عن هذه الطائفة الجليلة ودفاع وايضا على طريقتة  
 يمتاز بها الغث من السمين على وجه يحصل الانتفاع فجازاء الله على ذلك  
 احسن الجزاء واناله مما يرجوه من المثوبة اوفر الاجزاء انه ولي ذلك  
 والمرشد اليه والجازى بعميم احسانه عليه فانت اذا امننت النظر فى  
 اقسام طريقتهم وتعرفت مما اسلفناه ما يشير الى احوال الشيخ وحقيقته  
 وجدته رضى الله عنه ممن يجب ان يشبث صدره في ديوان الاكابر  
 ويضيق باعتقاده الحسن لثبوت موحيه صدر المكابر ويعلم المتعرض للاعتراض  
 ما فاته ان لم تكن الى رشده منه التفاته وفي هذا القدر مع سابقة



التوفيق ما يثابح الصدور ويطلع أهلة الآمال في كمال البدور ويبيض من  
أوجه مقاصدك المبتغاة كل حالك ويوصل سفينة نجاتك الى بر البور  
المومل بارتحالك ويصرف عنك في امر الشيخ رضى الله عنه وسواسك  
ويظهر بين يدي رائد يقينك في ليل الحيرة نبراسك فلنجعله من هذا  
الباب خاتمة العمل ونهاية التصدق ومنتهى السؤل والامل

### \* الباب الثالث في ذكر مناقبه الجليلية \*

#### \* وكراماته التي هي باثبات ولايته كفيلا \*

وانما اخرنا العمل من هذا الباب وهو اول الفكرة واهم ما قصدنا اثباته  
وذكره لعلنا بان مناقبه الجليلية لا تعد ولا ترسم حقائقها لاتساع المجال  
ولا تحد ومن المومل ان ساعدت الاقدار وحصل حظ وافر منها ومقدار ان  
نشفع ان شاء الله هذا السفر باخيه ونردفه بما يناسب هذا الباب وبواخيه  
فتحصل بين السابق واللاحق المناسبة وينتظم الشيء مقرونا بما ناسبه  
ثم من النظر قبل ان نحكم من عقد الباب ابرامه ان فذكر ما يحسن  
ذكره من احكام الكرامة فان ذلك مما يونس ذكره المطالع ويطلع اعمار  
عرائس المناقب من اسعد المطالع قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى  
الله عنه ظهور الكرامات على الاولياء جائز والدليل على جوازه انه امر  
موهوم حدوثه في العقل لا يودى حصوله الى دفع اصل من الاصول  
فواجب وصفه سبحانه بالقدرة على ايجاده واذا وجب كونه مقدورا لله  
سبحانه فلا شيء يمنع جواز حصوله وظهور الكرامات علامة صدق من  
ظهرت عليه في احواله فمن لم يكن صادق فظهور مثلها عليه لا يجوز  
والذى يدل عليه انه تعريف القديم سبحانه ايانا حتى نفرق بين من  
كان صادقا في احواله وبين من هو مبطل من طريق الاستدلال ولا يكون  
ذلك الا باختصاص الولي بما لا يوجد مع المقتري في دعواه وذلك الامر  
هو الكرامة التي اشرنا اليها ولا بد من ان تكون الكرامة فعلا ناقضا للعادة

في ايام التكليف ظاهرة على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله  
وتكلم الناس في الفرق بين المعجزات والكرامات عند اهل الحق وكان  
الامام ابو اسحق الاسفرايني رحمه الله يقول المعجزات دلالة صدق الانبياء  
ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما ان الفعل المحكم لما كان دليلا للعالم  
في كونه عالما لم يوجد ممن لا يكون عالما وكان يقول الاولياء لهم كرامات  
شبه اجابة الدعاء واما جنس ما هو معجزة للانبياء عليهم السلام فلا واما  
الامام ابو بكر بن فورك رحمه الله فكان يقول المعجزات دلالات الصدق  
ثم ان ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل على صدقه في مقالته وان اثار  
صاحبها الى الولاية دلت المعجزة على صدقه في حالته فتسمى كرامته  
ولا تسمى معجزة وان كانت من جنس المعجزات للفرق وكان رحمه الله  
يقول من الفرق بين المعجزات والكرامات ان الانبياء عليهم السلام مأمورون  
باطهارها والاولياء يجب عليهم سترها واخفاؤها والنبي يدعى ذلك ويقطع  
القول به والولي لا يدعيها ولا يقطع بكرامته لجواز ان يكون ذلك مكررا وقال  
اوحده وقتنه في فنه القاضي الاشعري رحمه الله عليه ان المعجزات تختص  
بالانبياء والكرامات تكون للاولياء ولا تكون للاولياء معجزة لان من شرط  
المعجزة اقتران دعوة النبوة بها والمعجزة لم تكن معجزة لعينها وانما كانت  
معجزة لحصولها على اوصاف كثيرة فهي اختل شرط من تلك الشروط  
لا تكون معجزة واحد تلك الشروط دعوى النبوة والولي لا يدعى النبوة  
فالذى يظهر عليه لا يكون معجزة وهذا هو الذي نعتده وتقول به فشرائط  
المعجزات كلها او اكثرها يوجد في الكرامة الا هذا الشرط الواحد فالكرامة  
فعل لا محالة لان ما كان قديما لم يكن له اختصاص باحد وهو ناقض  
للعادة ويحصل في زمان التكليف وتظهر على عبد تخصيصا له وتفضيلا وقد  
تحصل باختياره ودعائه وقد لا تحصل وقد تكون بغير اختياره في بعض  
الاوقات ولم يور الولى بدعاء الخلق الى نفسه ولو اظهر شيء من ذلك  
على من يكون اهلا له لجاز واختلف اهل الحق في الولي هل يجوز ان يعلم



انه ولي ام لا فكان الامام ابو بكر بن فورك رحمه الله يقول لا يجوز ذلك  
 لانه يسلبه الخوف ويوجب له الامن وكان الاستاذ ابو علي الدقاق  
 رحمه الله يقول بجوازها وهو الذي نؤثره ونقول به وليس ذلك بواجب  
 في جميع الاولياء حتى يكون كل ولي يعلم انه ولي واجبا ولكن يجوز ان  
 يعلم ذلك كما يجوز ان لا يعلم بعضهم فاذا علم بعضهم انه ولي كانت  
 معرفته تلك كرامة له وانفرد بها وليس كل كرامة لولي يجب ان تكون  
 تلك بعينها لجميع الاولياء بل لو لم تكن للولي كرامة ظاهرة عليه في الدنيا  
 لم يقدح عدمها في كونه واجبا بخلاف الانبياء فانهم يجب ان تكون لهم  
 معجزات لان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق فللناس حاجة  
 الى معرفته صدقه ولا يعلم الا بالمعجزة وبمكس ذلك حال الولي لانه ليس  
 بواجب على الخلق ولا على الولي ايضا العلم بانهم ولي والعشرة من الصحابة  
 رضى الله عنهم صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما اخبرهم به انهم من  
 اهل الجنة وقول من قال لا يجوز ذلك لانه يخرجهم من الخوف فلا بأس  
 ان يخافوا تغير العاقبة والذي يجدونه في قلوبهم من الهيبة والتعظيم  
 والجلال للحق سبحانه يزيد ويربي على كثير من الخوف قال واعلم انه  
 ليس للولي مساندة الى الكرامة التي تظهر عليه ولا له ملاحظة وربما  
 يكون لهم في ظهور جنسها قوة يقينون وزيادة بصيرة لتعقبهم ان ذلك فعل  
 الله تعالى فيستدلون بها على صحة ما هم عليه من العقائد وعلى الجملة  
 فالقول بجواز اظهارها على الاولياء واجب وعليه جمهور اهل المعرفة وكثرة  
 ما تواتر باجناسها الاخبار والحكايات صار العلم بكونها وظهورها على الاولياء  
 في الجملة علما قويا تنتفي عنه الشكوك ومن توسط هذه الطريقة وتواتر  
 عليه حكاياتهم واخبارهم لم يبق له شبهة في ذلك على الجملة ومن  
 هذه الجملة نص القرآن في قصة صاحب سليمان عليه السلام  
 حيث قال انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك وليس نبيا ولا اثر عن  
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال يا سارية الجبل في حال خطبته

يوم الجمعة وتبلغ صوت صر الى سارية في ذلك الوقت حتى تحرز من مكان  
 العدو قال فان قيل كيف يجوز اظهار هذه الكرامات الزائدة في المعاني على  
 معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم وهل يجوز تفصيل الاولياء على الانبياء  
 عليهم السلام قيل هذه الكرامات لاحقة بمعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم  
 لان كل من ليس بصادق في الاسلام لا تظهر عليه الكرامة فكل نبى ظهرت  
 على واحد من امته كرامة فهو معدود في جملة معجزاته اذ لو لم يكن ذلك  
 الرسول صادقا لم تظهر على من تابعه المعجزة فاما رتبة الاولياء فلا تبلغ  
 رتبة الانبياء عليهم السلام للاجماع على ذلك وهذا ابو يزيد البسطامي سئل  
 عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للانبياء عليهم السلام كمثل زق من  
 عسل ترشح منه قطرة فتلك القطرة مثل ما لجميع الاولياء وما في الظرف مثل  
 ما لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال وهذه الكرامات قد تكون اجابة دعوة  
 وقد تكون اظهار طعنان في اوان الفاقة من غير سبب ظاهر او حضور ماء في  
 زمان عطش او تسهيل قطع مسافة في مدة قريبة او تخليصا من عدو او  
 سماع خطاب من هاتف او غير ذلك من فنون الافعال النافعة للعادة  
 قال واعلم ان كثيرا من المفردات نعلم اليوم قطعنا انه لا يجوز ان يظهر  
 كرامة الاولياء وبضرورة او شبه ضرورة يعلم ذلك فمنها حصول انسان  
 لا من ابوين وقلب انسان حمارا وامثل هذا كثير قلت وهذا الذي ذهب  
 اليه الاستاذ رحمه الله هنا ضعيف والمجهول على خلافه وقد انكر ذلك  
 عليه جماعة منهم ولده ابو نصر في كتابه المرشد حيث قال وقال بعض لا يمة  
 ما وقع معجزة لنبى لا يجوز تقدير وقوعه كرامة لولى كقلب الصاحبة  
 واحياء الموتى والصحيح تجوز جملة خوارق العادات كرامة الاولياء قال  
 وفي الارشاد لامام الحرمين مثله وفي شرح مسلم للامام النووي رحمه الله  
 ادعى بعضهم ان الكرامة تختص بمثل اجابة دعوة ونحوه وهذا غلط من  
 قائله وانكار للحس والصواب جريانها بقلب لاعيان ونحوه وحكى امام  
 الحرمين والآمدى عن الاستاذ ابى اسحق مثل ما حكاه القشيري هنا وان



كل العراقي في شرحه لجمع الجوامع للسبكي ذكر عنه انه جعل مقالة  
القشيري هنا قيدها حيث قال في منع الموانع وبهذا يصح ان قولهم ما جاز  
ان يكون معجزة لتبني جاز ان يكون كرامة لولي ليس على وجهه وعمومه  
وان قول من قال لا تتفارق المعجزة الكرامة إلا بالتعدي ليس على وجهه  
وان الشارح قال هنالك وليس كما ظن بل هذا الذي قاله القشيري مذهب  
ضعيف والجمهور على خلافه فان قيل فهل يكون الولي معصوما قيل اما  
وجوبا كما يقال في الانبياء عليهم السلام فلا واما ان كان محفوظا حتى لا  
لا يصير على الذنوب وان حصلت هناك آفات او زلات فلا يمنع ذلك  
في وصفهم ولقد سئل الجنيدي رحمه الله العارف يزني يا ابا القاسم فاطرق  
مليا ثم قال وكان امر الله قدرا مقدورا قال فان قيل فهل يسقط الخوف  
عن الاولياء قيل اما الغالب على الاكابر فالخوف وذلك الذي قلنا فيما  
تقدم على جهة الندرة غير متمتع وهذا السرى السقطي يقول لو ان واحدا  
ادخل بستانا فيه اشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير يقول له بلسان فصيح  
السلام عليك يا ولي الله فالولم يخف انه مكر لكان ممكورا وامثال هذا من  
حكاياتهم كثيرة قال فان قيل فهل تجوز رويته الله تعالى بالابصار اليوم في  
الدنيا على جهة الكرامة فالجواب عنه ان الاقوى فيه انه لا يجوز لحصول  
الاجماع عليه قال ولقد سمعت الاستاذ ابا بكر بن فورك رحمه الله يحكي  
عن ابي الحسن الاشعري انه قال في ذلك قولين في كتاب الرواية قال فان  
قيل فهل يجوز ان يكون وليا في الحال ثم تتغير عاقبته قيل من جعل من  
شرط الولاية حسن الموافقة لا يجوز ذلك ومن قال انه في الحال مومن  
على الحقيقة وان جاز ان يتغير حاله لا يبعد ان يكون وليا في الحال صدق  
ثم يتغير وهو الذي نخشاه ويجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان  
يعلم انه مومن العاقبة وانه لا تتغير عاقبته فتاحق هذه المسألة بما ذكرنا  
ان الولي يجوز ان يعلم انه ولي قال فان قيل فهل يزايل الولي خوف  
المكر قيل اذا كان مصطفا عن مشاهدة محتطفا عن احساسه بحاله فهو

مستهلك عنه فيما استولى عليه والخوف من صفات الحاضرين منهم قال  
فان قيل فما الغالب على الولي في اوان صحوة قيل صدقه في اداء حقوقه  
سبحانه ثم رفته وشققته على الخلق في جميع احواله ثم انبساط رحمته  
لكافة الخلق وابتدائه لطلب الاحسان من الله سبحانه اليهم من غير  
التماس منهم وتعليق الهمة بنجاة الخلق وترك الانتقام منهم مع قصر اليد  
عن اموالهم وترك الطمع بكل وجه فيهم وقبض اللسان عن بسطه بالسوء  
فيهم والتصاوت عن شهود مساويهم ولا يكون خصما لاحد في الدنيا والاخرة  
ثم قال واعلم ان من اجل الكرامات التي تكون للولياء دوام التوفيق  
للطاعات والعصمة عن المعاصي والمخالفات وما يشهد من القرآن العظيم  
على اظهار الكرامات على الاولياء قوله تعالى في صفة مريم عليها السلام  
ولم تكن نبيا ولا رسولا ان زكريا على نبينا وعليه الصلاة والسلام كلما دخل  
عليها زكريا انحراب وجد عندها رزقا وكان يقول اني لك هذا فتقول مريم  
هو من عند الله وقوله تعالى لمريم وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك  
رطبا جنيا وكان غير اوان الرطب وكذلك قصة اهل الكهف ولا عجب  
التي ظهرت عليهم من كلام الكلب معهم وغير ذلك ومن ذلك قصة نبي  
القرنين وتمكينه سبحانه له ما لم يمكن لغيره ومن ذلك ما اظهر الله على  
يد الخضر عليه السلام من اقامة الجدار وغيره من الاعاجيب وما يعرفه معا  
خفي على موسى عليه السلام كل ذلك امور ناقضة للعادة اختص الخضر عليه  
السلام بها ولم يكن نبيا وانما كان وليا ثم انه رضى الله عنه عدد في ذلك  
من الكرامات الخارقة للعادة في الحديث والقديم ما يقف عليه من تطلع  
عليه هنالك وقال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه في لطائف المنن  
لا خفاء ان ظهور الكرامات من الاولياء من الممكنات لانه لو لم يكن  
من الممكنات فاما ان يكون من الواجبات واما ان يكون من المستحيلات  
باطل ان يكون من المستحيلات فان المستحيل هو الذي لوقدر وجوده  
لزم منه محال عقلي ولا يلزم من تقدير وجود الكرامات محال عقلي وباطل



ان يكون جريان الكرامات على الاولياء وجوبا اذ الطائفة مجمعة على انه قد يكون الولي وليا وان لم تخرق العادة لم فتعين ان يكون من الجائزات وكل شئ كان من الجائزات فلا يحيله العقل وكل ما لا يحيله العقل ولم يرد بعدم وقوعه نقل فجائز ان يكرم الله به اولياء ثم ان هذه الكرامات قد تكون طيا للارض ومشبيا على الماء وطيرانا في الهواء واطلاعا على كواثر كانت وكواثر لم تكن من غير طريق العادة وتكثير طعام او شراب او اتيان بشرة في غير اماكنها او انبعاث ماء من غير حفرة او تسخير الحيوانات العادية او اجابة دعوة باثنيان مطرف في غير وقتها او صبر على الغذاء مدة تخرج عن طور العادة او اثمار الشجرة بشجرة يابسة ليس عادتها ان تكون مثمرة وهذه كلها كرامات ظاهرة حسية وكرامات هي عند اهل الله افضل منها واجل وهي الكرامات المعنوية كالعرفه بالله والخشية له ودوام المراقبة له والمسايرة لامثال امره وفهمه والرسوخ في اليقين والقوة والتمكين ودوام المتابعة والاستماع من الله سبحانه والفهم عنه ودوام الثقة به وصدق التوكل عليه الى غير ذلك وسمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول الطي على قسمين طي اصغر وطى اكبر فالطي الاصغر لعامة هذه الطريقة ان تطوى لهم الارض من مشرقها الى مغربها في نفس واحد والطي الاكبر طي اوصاف النفوس قال وصدق رضى الله عنه فان طي الارض لو عجزك عنه وافقدك اياه ما نقص ذلك من رتبك عنده اذا قمت له بالوفاء في العبودية وطى اوصاف النفوس لو لم تقدم به عليه لكنت من المعتولين وحشرت في زمرة الغافلين وقال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه انما هما كرامتان جامعتان محيطتان كرامة الايمان بمزيد الايقان وشهود العيان وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن اعطيهما وجعل يشاق الى غيرهما فهو مفتر كذاب او ذو خطا في العلم والعمل بالصواب كمن اكرم بشهود الملك والخدمة له على نعت الرضا فجعل يشاق الى سياسته الدواب وكل كرامة لا يصحبها الرضا عن الله ومن الله فصاحبها

مستدرج مغرور ناقص او هالك مشهور ثم قال واعلم ان اطلاع اولياء الله على بعض الغيوب لا يحيله العقل وقد ورد به النقل قال ابو بكر رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها في مرض موته وزوجته حامل انما هما اخواك واختاك وبطن خارجة اراها جارية فاخبر ان في بطن امراته جارية وكان كما قال رضى الله عنه وتقدم قول عمر رضى الله عنه ياسارية المجبل وسارية باقصى العراق وقول عثمان للدخل عليه وقد كان نظرا الى محاسن امرأة في الطريق يدخل احدكم وأثار الزنى بادية في وجهه واما علي ابن ابي طالب رضى الله عنه فجاء عنه في هذا الباب العجب العجيب حتى انه ذكر الاخباريون انه ارجف بالكوفة ان معاوية قد مات فقال علي اذ ذاك والله ما مات ولن يموت حتى يملك ما تحت قدمي هاتين وانما اراد ابن هند ان يشيع ذلك حتى يستثير على فيه فمن يومئذ كاتب اهل الكوفة معاوية رضى الله عنه وعلموا ان الامر صائر اليه قال وحكايات الاولياء في كل زمن وقطر تتضمن ثبوت ذلك فما بلغ حد التواتر فلا يمكن محجده ثم انا ندلك رحمك الله على امر يسهل عليك الصديق بذلك وهو ان اطلاع العبد المخصوص على غيب من غيوب الله ليس بجسمانيته ولا وجود صورته وانما هو بنور الحق فيه دليل ذلك قوله عليه الصلاة والسلام اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله فكيف يستغرب ان يطلع مومن على غيب من غيوب الله تعالى بعد ان شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم انه انما ينظر بنور الله لا بوجود نفسه وكذلك قوله في الحديث المتقدم فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث الى آخره فاذا كان الحق سبحانه بصره فليس لا اطلاع على الغيب عليه بمستغرب وفي بعض طرق الحديث فاذا احببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا وبدا ومريدا ثم قال رضى الله عنه فان قلت فكيف يصنع بهذه الآية وهي قوله سبحانه عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول



فلم يستثن احدا للآ الرسول فاعلم اني سمعت شيخنا ابا العباس رضى  
الله عنه يقول في معناه او صديق او ولي فان قلت هذه زيادة على ما  
تضمنه الكتاب العزيز فاعلم انه اذا قيل ان السلطان لم ياذن اليوم للآ  
للووزير وحده فربما دخل ممالك الوزير معه وكان لاذن لمشروعهم اذنا  
لهم كذلك الولي اذا اطعمه الله على غيب من غيوبه فانما ذلك  
لانوارهم في جاء النبوة وقيامه بصدق انباءه فما رأى ذلك بنفسه وانما  
رآه بنور مشيوعه وايضا الآية تشير الى نفى اطلاع العباد على غيب الله إلا  
من اطعمه الله وبين سبحانه سبب اطلاع من اطعمه على غيب من  
غيوبه وان ذلك انما كان لانه مريض عنده بقوله إلا من ارتضى وقوله  
من رسول خص الرسول بالذكر ولم يذكر النبي ولا الصديق ولا الولي  
وان كان كل منهم ممن ارتضى لان الرسول اولى بذلك ممن سواه ثم ذكر  
رضي الله عنه امورا تسهل لايमान بكرامات اولياء الله تعالى فقال لاول  
ان تعلم ان قدرة الله تعالى التي لا يكبر عليها شئ هي التي اظهرت الكرامة  
في هذا الولي فلا تنظر الى ضعف العبد ولكن انظر الى قدرة السيد فجدد  
الكرامة في الولي جدد لقدرة القادر وعما منع من شهود عظمت وصفه  
سبحانه الثاني انه ربما كان سبب انكار الكرامة استكمارها على ذلك  
العبد الذي اضيفت اليه وذلك العبد انما اظهرت الكرامة عليه شاهدة  
لصدق طريق مشيوعه فهي بالنسبة الى من ظهرت عليه وهو ذلك الولي  
كرامة وهي بالنسبة الى من ظهرت ببركته متابعته معجزة فلذلك قالوا  
كل كرامة لولي فهي معجزة لذلك النبي الذي هذا الولي متبع له فلا تنظر  
الى التابع ولكن انظر الى عظم قدر المتبوع الثالث ان تعلم ان الذي اعطاه الله  
سبحانه لا يلائمه من الايمان واليقين مما انت مصدق به ومثبت له اعظم  
مما استغربت به وانكرته من اطلاع على غيب او طيران في الهواء او مشي  
على الماء فمثلك اذا استغربت ذلك على المؤمن كمثل من يستغرب على  
عبد من خواص الملك اعطاء الملك سقطا ملوا ياقوتاً ثميناً علمت انت به كل

ياقوتة تضمنها ذلك السقط تسارى عشرة آلاف دينار ثم قال ذلك العبد  
الذي هو من خواص الملك او قيل عنه ان الملك قد اعطاه مائة دينار  
فاستغربت انت ذلك فهل يستصوب استغرابك هذا ذو فهم ولب وما  
اكرم الله العباد في الدنيا والآخرة كرامة مثل لايان به والعرفه بريوته  
لان كل خير من خير الدنيا والآخرة انما هو فرع لايان به من احوال  
ومقامات واوراد وواردات وكل نور وعلم وفتح ونفوذ الى غيب وسماع  
مخاطبة وجريان كرامة وما تضمنته الجنة من حور وقصور وانهار وثمار او  
كان به اهلها قيهما من رضا عن الله ورضا من الله وروية لله فكل ذلك  
انما هو نتائج لايان وجود آثاره وامداد انواره قال واعلم ان من الناس من  
واجه الخذلان من الله تعالى فانكر كرامات اولياء الله تعالى اصلا فنعوذ  
بالله من هذا المذهب وهو حقيق ان لا يذكر لكن سبب ذكره ان تعلم ان الله  
تعالى اذا اراد ان يصل عبدا لم ينصره عقل ولم ينفعه علم قال الله سبحانه  
ومن يرد الله فتنه فلن تملك له من الله شيئا وقال سبحانه وتعالى فان  
زلتم من بعد ملجاء تكلم البيئات فاعلموا ان الله عزيز حكيم وقال سبحانه  
وتعالى وهو يجبر ولا يجار عليه لذلك كانت لاحوال ولا اقوال ولا افعال  
ومراتب لا انزال موقوفة على توفيقه لا توجب انوارا ولا تستحق قبولا  
ولا يستوجب صاحبها اقبالا حتى ينصره التوفيق ولعازة قدرة عند الله تعالى  
لم يذكره في كتابه العزيز إلا في موضع واحد فقال سبحانه وتعالى وما  
توفيقى إلا بالله عليه توكلت والجناب للتوفيق وعلامته صدق الرجعي  
الى الله في اول كل فعل وترك بتحقيق الفقر والفاقة اليه ولا انغماس في بحر  
الذلة والمسكنة بين يديه واستصحاب ذلك الى الفراغ وقد قال الله  
تعالى ولقد نصركم الله يدر وانتم اذلة وقال تعالى انما الصدقات للفقراء  
والمساكين فلا تدخل جنة علك وملك وما اعطيت من نور وفتح فتقول  
كما قال من خذل فلخبر الله عنه ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن  
ان تبيد هذه ابدا الآية ولكن ادخلها كما بين لك وقل كما رضى لك



ولولا اذا دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وافهم ههنا قوله  
 صلى الله عليه وسلم لا حول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة وفي رواية  
 كنز من كنوز تحت العرش فالترجمة  
 الله ظاهرة الكنز والمكنوز  
 فيها صدق التبرى من الحول والقوة والرجوع الى حول الله وقوته ومن  
 انكر كرامات اولياء الله تعالى فالدلائل العقلية والعقلية ترد عليه ويخشى  
 على من هذا مذهبه سوء الخاتمة قال ومن الناس فرقة اخرى صدقوا  
 بكرامات الاولياء الذين ليسوا في زمانهم كـ معروف وسرى والجند  
 واشباههم وكذبوا بكرامات اولياء زمانهم فهم كما قال الشيخ ابو الحسن  
 رضى الله عنه والله ما هي الا اسرائيلية صدقوا بموسى وعيسى عليهما  
 السلام وكذبوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لانهم ادركوا زمانه وفرقة اخرى  
 يصدقون بان في مملكة الله اولياء لهم كرامات من غير ان يسلموا ذلك  
 لاحد من اهل زمانهم معيناً فكل من ذكر لهم انه ولى او نسبت اليه  
 كرامة دافعوا اثبات ذلك بمقاييس اقتضتها عقولهم المغفلة بعقال الغفلة  
 المخدوعة بمتابعة الهوى فلن يجرى عليهم هذا التصديق وجود لاقتداء  
 ولا اشراق نور لاقتداء اذ لاقتداء لا يكون بولى مجهول العين في  
 كون الله جل جلاله بل لاقتداء انما يكون بولى ذلك الله عليه واطلعت  
 على ما اردعه من الخصوصية لديه فطوى عنك شهود بشريته في وجود  
 خصوصيته والقيت اليه القيادة فسلكت بك سبيل الرشاد يعرفك برعونات  
 نفسك وكمائناتها ودفائناتها ويدلك على الجمع على الله ويعلمك الفرار  
 عما سوى الله ويسايرك في طريقك حتى تصل الى الله ويوقفك على اساءة  
 نفسك ويعرفك باحسان الله اليك الاقبال عليه والقيام بالشكر اليه  
 والدوام على مسر الساعات بين يديه قال فان قلت فاي من هذا  
 وصفه لقد دللتني على اغرب من عنقاء مغرب فاعلم انه لا يعوزك وجدان  
 الدالين وانما قد يعوزك وجدان الصدق في طلبهم جد صدقا تجد مرشدا  
 وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى قال الله تعالى امن يوجب الاضرار

اذا دعاه وقال سبحانه فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فلو اضطرت الى من  
 يوصلك الى الله اضطار الطمان الماء البارد والخائف للامن لوجدت ذلك  
 اقرب اليك من وجود طلبك ولو اضطرت الى الله تعالى اضطرار لآل لولدها  
 اذا فقدته لوجدت الحق منك قريبا ولك مجيبا ولوجدت الوصول غير  
 متعذر عليك ولتوجه الحق بتبيين ذلك اليك قال فهذا الكلام في طريق  
 الجواز والوقوع جميعا وذكر اعيان الكرامات التي اتفقت للسلف رضى الله  
 عنهم لا يستطيع حصرها قال وقد اشبع القول فيها الاستاذ ابو القاسم القشيري  
 رضى الله عنه في رسالته واقر لها بابا ثم قال واعلم ان الكرامة تارة تظهر  
 للولى في نفسه وتارة تظهر فيه لغيره فان ظهرت للولى في نفسه فالمراد  
 تعزيفه بقدره الله وفرديته واحديته وان قدرته لا تتوقف على الاسباب  
 وان العوائد هو حاكم عليها ليست هي حاكمة عليه وانما جعل العوائد  
 والوسائط والاسباب حجب قدرته وحجب شمس احديته فواقف عندها  
 مخذول ونافذ منها اليه هو بالغاية موصول وقال الشيخ ابو الحسن رضى  
 الله عنه فائدة الكرامة تعريف اليقين من الله تعالى بالعلم والقدرة والارادة  
 والصفات لازلية بجمع لا يفترق وامر لا يتعدد كانها صفة واحدة قائمة  
 بذات الواحد يستوى من تعرف الله اليه بنوره كمن تعرف الى الله تعالى  
 بعقله من وراء حجاب ولاجل انها تنسب لمن اظهرت لمربما وجدها اهل  
 البدايات في بداياتهم وفقدوا اهل النهايات من الروسخ في اليقين والقوة  
 والتمكين لا يحتاجون معه الى مثبت وهكذا كان السلف رضى الله عنهم لم  
 يخرجهم الحق سبحانه الى وجود الكرامات الحسية لما اعطاهم من المعارف  
 الغيبية والعلوم لاشهادية ولا يحتاج الجبل الى رسالة فالكرامة دافعة  
 لازالة الشك في المنية ومعرفته بفضل الله سبحانه فيمن اظهرت عليه  
 وشاهدة له بالاستقامة مع الله سبحانه والناس في الكرامات على ثلاثة  
 اقسام قوم يجعلونها غاية الامر فان وجدوها عظموا من اظهرت عليه وان  
 فقدوها لم يتوجهوا بالتعظيم اليه وقسم قالوا وما هي الكرامات انما هي خدع



يخضع بها اهل الارادة ليقفوا على حدودهم وحتى لا ياجحوا مقاماً ليس هو لهم  
حتى قال ابو تراب النخشي لابي العباس الرقي ما يقول اصحابك في هذه  
الامور التي يكرم الله بها عباده قال فقلت ما رايت احداً الا وهو يومن بها  
فقال من لم يومن بها فقد كفر انما سالتك من طريق الاحوال فقلت ما  
اعرف لهم قولاً فقال بلى قد زعم اصحابك انها خدع من الحق وليس  
لامر كذلك انما الخدع في حال السكون اليها فاما من لم يقتبح ذلك ولم  
يسكنها فتلك مرتبة الربانيين وكان هذا من ابي تراب بعد ان عطش  
اصحابه فضرب بيده الى الارض فنبع الماء فقال فتى هناك اريد ان اشربه  
في قدح فضرب بيده لارض فناوله قدحاً من زجاج ابيض فشرب وسقانا  
قال ابو العباس الرقي وما زال القدح معنا الى مكة قال والقول الفصل في  
ذلك انه لا ينبغي ان تطلب ادباً مع الله ومن اظهرت عليه عظم لانها  
شاهدة بالاستقامة مع الله القسم الثالث وهو ان تظهر الكرامة في الولي لغيره  
فالمراد بذلك تعريف ذلك العبد الذي شهدها بصحة طريق هذا الولي  
الذي اظهرت عليه الكرامة اما ان يكون جاحداً فيرجع الى الاعتراف او  
كافراً فيعود الى الايمان او شاكاً في خصوصية ذلك العبد فاطهرت عليه  
ليعرفك الله بما فيه من ودائع الاحسان انتهى وفي هذا القدر من كلام اهل  
الحق والحقيقة في الكرامة ما يبلغ الناظر المناظر لبدء صورة التوفيق مراراً  
ويوصله الى مراقب الفوز والسعادة ويهيئ له اسعاف رشده واسعاده ولنورد  
ذلك بكلامهم في امر الكشف والمكاشفة وما خلجى عن الحقائق ان يحرك في  
علوم القوم بها شفقة وقد جعل الامام السهروردي رضي الله عنه مبنياً  
ذلك ومنشاه على بدء خلق الانسان واستطرد الكلام في عوارف معارفه  
على الروح واختلاف الناس في ماهيته وذكر انه لم يوجد بين ارباب  
النقل والعقل من الاختلاف في شئ ما وجد في ماهية الروح وان مذهبه  
لامسك عن الخوض في ذلك ثم ذكر من كلام الناس فيه عبارات شتى  
وبسط القول في ذلك بسطاً رايت ذكره مما يخل بالغرض لطوله ويورث

الاستقامة لاستمداد باع الكلام في اثناء فصوله وان لاقتصار من ذلك على ما  
ذكره في العقل وماهية كافي في الغرض وهو المقصود بالذات قال رضي الله  
عنه واما العقل فهو لسان الروح وترجمان البصيرة والبصيرة للروح بمثابة  
القلب والعقل بمثابة اللسان وقد قال عليه الصلاة والسلام اول ما خلق  
الله العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال اقعد فقعدهم  
قال له انطق فناطق ثم قال له اصمت فصمت فقال وعزتي وجلالي  
وعظمي وكبريائي وسلطاني وجبروتي ما خلقت خلقاً احب الي منك ولا  
اكرم علي منك بك اعرف وبك احمد وبك اطاع وبك اخذ وبك اعطى  
واياك اعاقب ولك الثواب وعليك العقاب وما اكرمك بشئ افضل من  
الصبر وقل صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قسم العقل بين عباده اثنتان  
وان الرجلين يستوي عليهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان في  
العقل كالذرة في جنب احد وروى عن ابن منبه انه قال اني اجد في  
سبعين كتاباً ان جميع ما اعطى الناس من بدء الدنيا الى انقطاعها من العقل  
في جنب عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم كهية رملية وقعت من بين  
جميع رمال الدنيا قال واختلف الناس في ماهية العقل فقال قوم العقل من  
العلوم لان الخالي من جميع العلوم لا يوصف بالعقل وليس العقل جميع العلوم  
فان الخالي عن معظم العلوم يوصف بالعقل وقالوا ليس من العلوم النظرية  
فان من شرط ابتداء النظر تقدم كمال العقل عليه فهو اذا من العلوم الضرورية  
وليس هو جميعها فان صاحب الخواص المختلفة عاقل وقد عدم بعض  
مدارك العلوم الضرورية وقال بعضهم العقل ليس من اقسام العلوم لانه  
لو كان منها لوجب الحكم بان الذاهل عن ذكر الاستحالة والجواز لا يتصف  
بكونه عاقلاً ونحن نرى العاقل في كثير من اوقاته ذاهاً وقالوا وعلى هذا  
العقل صفة يتهيأ بها درك العلوم وثقل عن الخمار بن اسد الحاسبي وهو  
من جللة المشايخ انه قال العقل غريزة يتهيأ بها درك العلوم وعلى هذا  
يتقرر ما ذكرنا في اول ذكر العقل انه لسان الروح لان الروح من امر الله



وهي المتحملة للامانة التي ابين السموات والارض ان يحتملها وهو بصفته  
منكوس متطلع الى النفس تارة ومتنصب مستقيم تارة فمن كان العقل فيه  
منكوسا الى النفس فرقه في اجزاء الكون وعدم حسن الاعتدال بذلك واخطا  
طريق الاهتداء ومن انتصب العقل فيه واستقام تايد العقل بالبصيرة التي  
هي للروح بمشابة القلب واهتدى الى المكون ثم عرف الكون بالمكون  
مستوفيا اقسام المعرفة بالمكون والكون فيكون هذا العقل عقل الهداية  
فكلما احب الله اقباله في امر دله على اقباله عليه وما كره الله دله على  
استدباره عنه فلا يزال يتبع محاب الله تعالى ويجتنب مساخطه وكلما استقام  
العقل وتايد بالبصيرة كان دلالة على الرشد ونهييه عن الغي قال بعضهم  
العقل على ضربين ضرب يبصر به امر دنياه وضرب يبصر به امر اخراه  
فذكر ان العقل الاول من نور الروح والعقل الثاني من نور الهداية  
والعقل الاول موجود في عامة ولد آدم والعقل الثاني موجود في الموحدين  
مفقود في المشركين وقيل انما سمي العقل عقلا لان الجهل ظلمة فاذا غلب  
النور بصيرة في تلك الظلمة زالت الظلمة وابصر فصار عقلا للجهل وقيل  
عقل الايمان مسكنه في القلب ومعلمه في الصدر بين عيني الفؤاد قال  
والذي ذكرناه من كون العقل لسان الروح وهو عقل واحد ليس هو على  
ضربين ولكنهما اذا انتصب واستقام تايد بالبصيرة واعتدل ووضع الاشياء  
مواضعها وهذا العقل هو المستصحب بنور الشرع لان انتصابه واعتداله هداة  
الى الاستضاءة بنور الشرع لكون الشرع ورد على النبي المارسل وذلك لقرب  
روحه من الحضرة الالهية ومكاشفة بصيرته التي هي للروح بمشابة القلب  
بقدره الله وآياته واستقامته عقله بتسايد البصيرة والبصيرة تحيط بالعلوم  
التي يستوفها العقل والتي يضيق عنها نطاق العقل لانها تستمد من كلمات  
الله التي ينفذ البحر دون نفاذها والعقل ترجمان تؤدي البصيرة اليه من  
ذلك شطرا كما يؤدي القلب الى اللسان بعض ما فيه ويستأثر ببعضه  
دون اللسان ولهذا المعنى من جملة على مجرد العقل من غير الاستضاءة

بنور الشرع حظى بعلوم الكائنات التي هي من الملك والملك ظاهر الكائنات  
ومن استضاء عقله بنور الشرع تايد بالبصيرة فاطلع على الملكوت والملكوت  
باطن الكائنات اختص بمكاشفة ارباب البصائر والعقول دون الجاهلين  
على مجرد العقول دون البصائر وقد قال بعضهم ان العقل عقل الهداية  
مسكنه في القلب ومعلمه في الصدر بين عيني الفؤاد والعقل الآخر مسكنه  
الدماغ ومعلمه في الصدر بين عيني الفؤاد فبالاول يدبر امر الآخرة والثاني  
امر الدنيا قال والذي ذكرناه انه عقل واحد اذا تايد بالبصيرة دبر الامرين  
واذا انفرد دبر امرا واحدا هو اوضح وابين قال وقد ذكرنا في اول الباب  
من تدبيره النفس المطمئنة والامارة ما يشبهه لانسان به على كونه عقلا  
واحدا مويدا بالبصيرة تارة ومنفردا بوصفه تارة والله الملهم للصواب انتهى  
ومن كلام الشيخ الكبير منصور البطايحي رضى الله عنه في الكشف قوله  
الكشف سواطع انوار لمعت في القلوب بتمكين معرفة جملة السرائر في  
الغيوب من غيب الى غيب حتى يشهد الاشياء من حيث اشهده الحق  
اياها فتكلم عن ضمائر الخلق واذا ظهر الحق على السرائر لم يبق لها فضلة  
لرجاء ولا خوف انتهى وقال الشيخ الكبير ابو العباس احمد الرفاعي  
رضي الله عنه الكشف قوة حادثة يصاحبها نور عين البصيرة الى فيض  
الغيب فيتصل نورها به اتصال الشعاع بالزجاجة الصافية حال مقابلتها  
ثم يتقاذى النور منعكسا بضوءه على صفاء القلب ثم يترقى ساطعا الى عالم  
العقل فيتصل به اتصالا معنويا له اثر في استفاضة نور العقل على ساحة  
القلب فيشرق نور العقل على انسان عين السر فيرى ما خفي عن الابصار  
موضع ودق عن الافهام بصورة واستر عن الاغيار مرآة وقال الشيخ الكبير  
الجليل محي الدين عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه يكشف للارباب  
والابدال من فعل الله عز وجل ما يبهر العقول فيخترق العادات والرسوم  
قال والكشف على قسمين جلالى وجمالى فكشف الجلال والعظمة يورث  
الخوف المقلق والرجل المزعج وامرا عظيما يحدث في القلب ويظهر على



الجوارح كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمع في صدره الشريف الكريم ازيزا كازيز الرجل في الصلاة من شدة الخوف لما يرى من جلال الله عز وجل ويكشف له من عظمتهم ونقل مثل ذلك عن ابراهيم الخليل على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام وعن امير المؤمنين عمر الفاروق رضي الله عنه واما مشاهدة الجمال فهي التجلي للقلوب بالانوار والسرور والالطاف والكلام اللذيذ والحديث الانيس والبشارة بالمواعيد الجسام والمنازل العالية والقرب منه عز وجل بما سيؤول امرهم اليه وجف به القلم من اقسامهم في سابق الدهور فضلا منه ورحمة وتبيينا منهم لهم في الدنيا الى بلوغ الآجال للوقت المقدر لتلا تقرب بهم الحبة من شدة الشوق اليه عز وجل فتتطير مراتهم فيهلكون او يضعفون عن القيام بالعبودية الى ان ياتيهم اليقين الذي هو الموت فيفعل ذلك لطفًا منه ورحمة بهم ومداداة وتربية لقلوبهم ومدارة لها انه حكيم عليم لطيف بهم رءوف رحيم ولهذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول لبلال المودن رضي الله عنه ارحنا يا بلال يعني بالاقامة ليدخل في الصلاة لمشاهدة ما ذكرنا من الجمال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرة عيني في الصلاة انتهت وفي الانوار لابن عطاء الله رضي الله عنه قال ابو عمرو محمد بن الاشعث ان اهل مصر مكثوا اربعة اشهر لم يكن لهم غذاء الا النظر الى وجه يوسف عليه السلام كانوا اذا جاءوا نظروا الى وجهه فيشغلهم جماله من الاحساس بالجوع فما ظنك بقلوب وقفت بين جلال الله وجماله اذا لاحظوا جلاله هاموا واذا لاحظوا جماله تاهوا وقال يحيى بن معاذ رضي الله عنه اذا نظر اهل الجنة الى الله جل جلاله ذهبت اعينهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم وفي الانوار ايضا قال ذو النون المصري رضي الله عنه سبحان من جعل الارواح جنودا مجندة فارواح العارفين جلالية قدسية فلذلك اشتاقوا الى الله تعالى وارواح المؤمنين روحانية فلذلك حنوا الى الجنة وارواح الغافلين هوائية فلذلك مالوا الى الدنيا وقال ايضا في الانوار

اولياء الله المكشفون ملكوت السموات والارض واسرار الربوبية انما يكشفون في الصلاة لاسيما في السجود وتكون مكاشفة كل متصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثال وينكشف لبعضهم من صفات الله وجلاله وبعضهم من افعاله لكن لما كانت هذه الامور لا تتراعى الا في المرايا الصقيلة وكانت المرايا كلها صديفة احتجبت عنها الهداية فسارت اللسان الى الانتكار اذ الطبع مجبول على انكار غير الحاضر ومن انكر طور الولاية لزمه ان ينكر طور النبوة وقد خلق الله الخلق اطوارا فلا ينبغي ان ينكر كل واحد ما وراء درجته نعم لما طلبوا هذا من المجادلة او المباحثة ولم يطلبوه من تصفية القلوب عما سوى الله فعادوه فانكروا وان لم يكن من اهل المكاشفة فلا اقل من ان يؤمن بالغيب ويصدق به الى ان يشاهده بالتجربة ثم قال فاول الامر في ذلك ذهاب الى الله ثم ذهاب في ذاته وذلك هو الفناء والاستغراق به ولكن هذا الاستغراق اولا كبرق خاطف قل ما يثبت ولا يدوم فان دام ذلك وصار عادة راسخة وحسنة ثابتة عرج به الى العالم الاعلى وطالع الوجود الحقيقي وانطبع له نقش الملكوت وتجلي له قدوس السموات واول ما يتمثل في ذلك العالم جواهر الملكوت وارواح الانبياء والاولياء في صور جميلة وذلك في البداية الى ان تلود درجته عن المثال واذا ردوا الى هذا العالم الحادث الذي هو كالظلال نظر الى الخلق نظر مترحم عليهم لحرمانهم عن مطالعة جمال حضرة القدس فعجب منهم في قناعتهم بعالم الغرور وعالم الخيال فيكون معهم حاضرا بشخصه ثابتا بقلبه فكن مشوقا الى هذه الامور الى ان تصير من اهل الذوق بها فان لم تكن من اهل العلم بها فكن من اهل الايمان بها وايالك ان تكون من المنكرين لها فتلقى العذاب الشديد اذا كوشفت بالحق عند سكرات الموت الذي كنت منه تجمد وقيل لك لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد فالذوق مشاهدة والعلم قياس ولايمان قبول بحسن الظن مع الانفكاك



عن التهمة فاجتهد ان تصير من اهل المشاهدة فليس الخبير كالعاينة ثم  
قال رضى الله عنه واعلم ان لذة العارف في الدنيا من مطالعة جمال  
الحضرة الربوبية اعظم من كل لذة في الدنيا وكما ان اوفق الاشياء للقلوب  
المعرفة فالمعرفة عند القلب واعنى بالقلب الروح الرباني الذي قال فيه  
تعلي قل الروح من امرى ربى وقال ونفخت فيه من روحي فاصافه الى  
نفسه وهذا الروح لا يكون للبهائم ولا لمن هو في مثل حالها من الانس  
بل يخص به الانبياء والاولياء ولذلك قال تعالى وكذلك اوحينا اليك  
روحنا من امرنا ما كنت تدري الآية قال وهذا شئ دقيق تكل الافهام عن  
فهمه فيخص بدركه الخواص وعليهم ان لا يقشوه الى غير اهلهم لئلا يثير  
ذلك فتنة عليهم حيث تقتصر افهامهم عن ذلك واخفاء سر الروح وكف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه من هذا القسم فان حقيقة مما  
تكل الافهام عن دركه وتقتصر الاوهام عن تصور كنهه قال ولا يظن ان ذلك  
لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يعرف الروح فكانه  
لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يبعد ان يكون ذلك  
مكشوفاً لبعض الاولياء والعلماء وان لم يكونوا انبياء ولكن يتادبون بأداب  
الشرع فيسكتون مما سكتوا عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفاء  
ما تقتصر عنه افهام الجماهير ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها  
إلا الظواهر لان ذكر ما وراء ذلك يضر السامعين ولا يبعد ايضا ان يكون  
ذكر بعض الحقائق مضراً لبعض الخلق كما يضر نور الشمس بابصار الخفافيش  
وكما تضر رياح الورد بالجمل فالقاصر الفهم يقف على الظاهر والبصير بالحقائق  
يدرك السر ثم قال فعليك بالخلوة والعزلة واطلب الله تجده فالنبي صلى  
الله عليه وسلم في ابتداء امره كان يتبتل في جبل حراء ويعتزل فيه حتى  
راى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحجبونه عن الله تعالى فكان بيدنه مع  
الخلق وبقلبه مقبلاً على الله تعالى قال ولا يبعد ان تستهي درجة بعض  
الاولياء اليه فقد نقل عن المجنيد انه قال انا اكلم الله منذ ثلاثين

سنة والناس يظنون انى اكلمهم قال وهذا انما هو اذا استغرق المستغرق  
بحب الله تعالى استغراقاً لا يبقى لغيره فيه متسع وهو غير منكر وى  
المشاهد من الخلق من يخاط الناس بيدنه وهو لا يدري ما يقول ولا ما  
يقال له لفرط حبه فقد يستغرق الهم القلب بحيث يخاط الناس ولا  
يخس بهم ولا يسمع اصواتهم لشدة استغراقه قال فهم في السموات اشهر  
منهم في الارض ولاصواتهم هناك دوى ونور يعرفون به وقد رفع ابصار  
قلوبهم اليه فهى ناظرة اليه غير محجوبة عنه ولا ادراك منهم لصفته ولا  
صورة ولا حد ولا احاطة منهم به سبحانه ولكن كيف شاء لهم فاحبهم  
وحبهم الى ملئكتهم وسائر خلقه انتهى وقد امتد بنا الكلام الى حد يكسب  
السآمة ويحرك بواعث الملامة فان النفوس عن الميل الى الاطناب المل  
مصروفة وبمعاداة المعادات كما قد قيل معروفة فلنصرف العناية الى ما  
هو المقصود بالذات فمن المهم اللازم قضاء دين العادات وتناسى واجبات  
حقوقها موجب للعتاب وذكر المناقب عندنا احد اركان هذا الكتاب فلنذكر  
منها ما حسن الصدق فيه مساقه وحلا لتضمن اختيار من  
يظن به الكمال من الرواة مذاقه هذا وما انا بمعتقد في احد ان يعتمد  
الكذب على الشيخ فيما يروى او يكدر بشوائب الفرية من مختوم رحيق  
اهل الكرامة ما يروى بل فيمن شاهدناه من يتأخر عن اقشاء ما هو لديه  
من ذلك معلوم لا اعتقاد ان الحديث بكرامات الاولياء لا باذن في ذلك ملوم  
فكيف يعتمد من هذه صفته مستهجن الفرية او يحيد لكتب ذلك من  
قلبه البرية لكن علي بذل الوسع في النظر في الترجيح والرجح وان ادركنى  
في خلال ذلك عجز او قصور بعد امعان الطلب فانا المنهج ولنبدا منها بما  
لا نفتقر فيه لعدم الواسطة في النقل الى بيان فذلك هو لاحق بالتقديم  
لفصل ما بين الخبر والبيان فمن ذلك وحى اول مناقبه وانها عند  
مشاهد حاله ومراقبه ان الشيخ رضى الله عنه لا بد ان يقف بين يديه  
في كل يوم من ارباب الخواص على اختلاف مطالبهم وتباين مآربهم من



لا يحصى كثرة من الرجال والنساء واهل البلد والواردين والاحرار والعبيد والبادى والحاضر وقل من يفصح منهم بما فى نفسه من حوائجهم وانما يشير الى مراده اشارة خفية ويومى الى مقصوده ايماء لا يفهم الحاضرون له منه مرادا فيجب رضى الله عنه كل احد عما فى نفسه كاذم يشاهده موعا او اعطاء تصريح او ايماء

فقل للذى لم يزل يبدى من السرورنا به يرتوى اذا صنت سرا فكُن هكذا والّا فسلم ولا تلتوى

وما زال رضى الله عنه يتكلم بالكلمة يتجاذبها بين يديه عدد كثير وكلهم يرى انه اليه بذلك يشير وان كان بعض من لازم الشيخ واستقروا احواله يزعم ان اول كلمة يسمعها الزائر من الشيخ هى التى تخصه فى مراده وان كل ما يسمعه سواها له ولغيره من الواردين قبله وزعم غيره ان الامر المستقرا من حال الشيخ مع الزائر اذا سمع منه كلمات عديدة ولم يدر ما يرجع الى حاله منها انه يتفقد ما يبقى من ذلك فى حفظه بعد انفصاله عن المقام فما كان من ذلك فهو الذى يقتبس منه مراده فيما اراده وعلى كل تقدير فهذا سر عجب له رضى الله عنه

### \* المنقبة الثانية \*

كنت يوما واقفا بين يديه رضى الله عنه والى جانبي احد فضلاء الاصحاب وهو رضى الله عنه يناوب الناس فى الكلام على عادته وهو يومئذ فى غاية البسط فاخرج رضى الله عنه يديه وكأنهما كانتا فى قطننة او كأنه خرج من ديماس فاسر الى صاحب المذكور انظر نظافته هاتين اليدين فقلت له سرا فيما بينى وبينه هذه حالة من لا يصلى تعريضا منى بمن يقول انه لا يصلى فقال رضى الله عنه الذى يجى الى موضعا يرخى عليه

فادعشنا سمع الزجر منه بقول واضح المعنى جلى  
نسر حدشنا فيعود جهرا لديه وهكذا سر الولى

### \* المنقبة الثالثة \*

كان بتونس مركب مزيد السفر الى المشرق فى اواسط صمام شبة وستين وثمانمائة فركب فيه من تونس خلق كثير واكثرهم انما سافروا فيه باذن الشيخ رضى الله عنه ثم لما مضت له ايام بعد ان اقلع مسافرا صرخ بين اظهر الناس صارخ ان المركب تائر فيه بعض ما رده الى احدى مراسى ساحل المهدية وشاع ذلك فى الناس وتحدث به العام والخاص فاتفق ان تكلمت فى ذلك مع بعض لاصحاب ونحن بالزاوية العروسية وفوق سطح الشيخ منها وكانا ملنا الى صحبة ما يقوله الناس من عدم تيسير سفر المركب فقال بعض الحاضرين الشيخ رضى الله عنه بين اظهرنا ونحن تحبط عشاء ثم انه تقدم الشيخ وقال يا سيدى صحىح ان المركب رجع فقال رضى الله عنه لا ثم قال له يا سيدى يصل الى الاسكندرية سالما قال نعم وذكر لى جماعة من اصحابه انه رضى الله عنه كان ينادى فى تلك الايام اهل هذا المركب حيرونا ثم يقول يا من له الملك يا حلیم لا يجعل سلم الخشب فاتفق ان عاد المركب المذكور بعد سبعة اشهر او نحوها الى تونس من الاسكندرية بعد ان راوا فى توجههم الى المشرق شدة عظيمة اشرفوا منها على الغرق والهلاك لكنهم اثبتوا برحمة الله

فحينئذ بدا للناس ما قصد اشار به من العقبى الحميدة  
وبان لهم بسر الله سر به يخص مولانا عبيده

### \* المنقبة الرابعة \*

جئت يوما لزيارة الشيخ رضى الله عنه فوجدته فى حال البسط والناس عكوف حوله وفيهم احد فضلاء اصحابه وهو يخاطبه فى مسالة بنوع من الرمز عنها ثم ان الشيخ اجابه عن ذلك بما فيه نوع من الزجر عن شئ فعله ثم انه اخذ بى ناحية عن الناس واخبرنى ان الشيخ كان امره ان ياتيه بثوب يحتاجه للباسه وانه تكلم فى ذلك مع انسان ثم تعذر



الامر فيه فقلت انا والله اولى بهذه الخدمة ثم انصرفت لوقتي واتيت به ثوب من ثيابي فاخذته واخفاه تحته ونحن بسفلى الزاوية وقال لا بد ان تصعد معي الى الشيخ فلما اشرفنا عليه رضى الله عنه وجدناه قائما كأنه ينتظرنا ثم قال هات الثوب كأنه يبراه او كأنه واعدناه به فقلت الله اكبر جلت قدرة من اطعمك على سوتنا واعلمك بغائب امرنا ثم انه رضى الله عنه تناول من يده وقصد النواله ثم فتحه بين يديه وجعل يقول على هذا كنت افش ثم لما كان من الغد اصبح وقد لبسه فوق سائر لباسه وفي آخر النهار نفسه جعله تحته مباشرة لجسده المبارك فكنت ارى لذلك ان الله تبارك وتعالى اراد اللطف بي وتدارك وكان ذلك احب الي من حمر النعم واقر لعيني من كثير من النعم

ولكن ارجو الله جل جلاله وقد جاد فضلا ان يوفق للشكر فقيده الابادي الشكر والسلب غاية لمن لم يقيم بالشكر للانعم الغر وهذا بعض ما يحسن ذكره مما رايناه فلنصرف العناية الى كتب ما قد روينا

### \* المنقبة الخامسة \*

عن الحاج ابي الحسن علي النفاثي وهو احد اولاد الشيخ الاقدمين قال جئت من طرابلس متوجها الى تونس ومعى اربعة عشر رجلا ونحن في قارب فلما انتهينا الى مرسى راس المخبز واذا بسفن اربعة للنصارى قد توجهوا لاختنا بحيث لا محيص لنا عنهم ولا متجى لنا منهم وفيما بيننا وبينهم قدر ما يصل سهمهم الينا ان لو رمونا فسقط في ايدينا ولم يبق إلا الرجوع إلا الله تعالى بصدق الاضطرار اليه وناديت يا سيدى نهيتنى ان اذكرك إلا عند الشدائد واى شدة اكبر من هذه الاسر والكهل والذل بين اعداء الدين فما اتممت الكلام إلا والشيخ عندي في القارب يريد سيدى احمد ابن عروس ومعه سيدى محمد شوشو رضى الله عنهما فوضعا ايديهما على راسي وقالوا لي لا تخف لا بأس عليك ان شاء الله فرمت ان اكلهما او اخبر اصحابي فمعت الكلام حتى غابا عنى فكانت طريقتهما بين سفن النصارى بحيث

نرى احوالهم كلها ونشاهد منهم ما يشاهدونه من انفسهم ولو مدوا ايديهم اليها مثلا لتناولونا واعصى الله تعالى ابصرهم عنا ونجانا منهم ببركة الشجاعة الى الشيخ رضى الله عنه

فصدق بقوله المولى واولى سلامته الذين به استلادوا وكيف يضام من يعزى اليه ويظلم وهو في الوقت المسلاد قال فلما وصلت الى تونس ووقفت بين يدي الشيخ رضى الله عنه تبسم رضى الله عنه وقال لي الحمد لله على هذه الساعة الان زال عنك الهم فقلت له يا سيدى من حين رايتك في القارب معى زال عنى الهم فرماني بتفاحة كانت في يده ووضع سبابته على فيه كأنه يقول لي اسكت ثم انصرفت الى سيدى محمد شوشو فقال لي حين سلمت عليه يا ولدى طلبناك من الله وإلا كنت في ارض النصارى حيرتني وحيرت سيدك رضى الله عنهما واعاد علينا من بركاتهما بمنه وكرمه

### \* المنقبة السادسة \*

عنه ايضا قال كنت في جماعة من اصحاب الشيخ رضى الله عنه وقد استغرقنا في الحديث ونحن مستندون الى حائط لا نرى به باسا واذا به رضى الله عنه قد قام من موضعه منزعا وهو يقول اولادى في خفارة الله فانزعجنا لانزعاجه متوجهين نحوه فما بعدنا عن الحائط إلا يسيرا واذا به قد سقط في موضع قيامنا ونجانا الله تعالى منه فعلما ان حركته تلك كانت سبب سلامتنا ونجاتنا رضى الله تعالى عنه

راى الامر غيا الى هلكهم يتول اذا هو لم يستغيث فابدى الصراعة كي ياجشوا اليه وما الغوث ان لم يغيث

### \* المنقبة السابعة \*

عنه ايضا قال كنت تزوجت ابنة عم لي ودعاني ابوها للبناء بها فعجزت عن ذلك لصفة فقرى وقله ذات يدي وما سمحت نفسي بفراقها لتعلق



القلب بها لما اسمعه عنها من الجمال البارع فشكوت ما اجدته من ذلك  
للشيخ رضى الله عنه فقال لي انا آخذ معك اذن الفتنة واعطاني مسحة  
وقته وامرني بالخدمة في تراب كان هنالك فقلت في نفسي هذا الشيخ  
الكذا الكذا مثل سيدى فتح الله يتعب اولاد الناس بغير فائدة فاشرف  
علي رضى الله عنه وقال لي اترك الخدمة وروح نفسك والله تعالى يسامحها  
فيما ظننت بي ثم انه رضى الله عنه امرني بدفن حجر كانت بين يديه  
طويلة فلما فرغت من دفنها قال لي اجعل عند راسها حجرا وعند رجليها  
حجرا ففعلت وصار ذلك في صورة قبر فقال افضل يديك عليه وارج  
نفسك فقد حصلت في الدار ثم اني خرجت للمرسى بنيت الزيارة فلما  
عدت جئت الى الشيخ رضى الله عنه فقال حين رآني الان اراحك الله  
فلا سبيل ان تتحدث في التزويج والفضول فخرجت الى منزلى ببرص  
نقات فلما دنوت من منزلى وجدت اخا لي وهو يبكي فقلت له ما الذى  
يبكيك فقال ان اهلك مائت وكنت على يقين من موتها من حين دفنت  
الحجر وكان بين ذلك وبين موتها ثلاثة ايام رضى الله تعالى عنه  
تصرف في امره ظاهرا ليصرف عنه الغرام المميل  
فأب وما ذاق طعم الهوى باجر جزيل وصبر جميل

### المنقبة الثامنة

عنه ايضا قال اشتهيت وانا ببرقة متوجها الى المشرق قصعة من الكسكس  
الطيب باللحم والسمون الكثيرين واشتهيت لما بى من الجوع ان آكل ذلك  
وحدى وسالت ذلك من الشيخ رضى الله عنه وقلت يا سيدى اذا  
كنت لا تريد ان اراك فصعبا تحت شجرة فلما كان الليل سمعت رجلا  
من الصالحين اعرفه يناديني باسمى فقصدته فلما اجتمعنا قال لي هذه  
شهوتك على الشيخ خذها اليك وناولني قصعة على الصفة التي كنت  
اريتها واكلت ذلك وحدى كما اشتهيت رضى الله عنه

إذا كان يتجدد في شهوة بها قد تعلق قلب المرید  
فكيف إذا شيك من دهره بما لا يطيق وما لا يريد

### المنقبة التاسعة

عنه ايضا قال وجهنى الشيخ رضى الله عنه الى بلد العناب في بعض حوائج  
الزاوية فلما وصلت الى القنطرة وجدت الماء قد كساها وعلا عليها فحملني  
انا والحمار الذى كنت اركبه فلما تحققت الغرق وضعت احدى يدي  
على الاخرى واسلمت نفسي لله تعالى وانا لا اعرف العوم وجعلت اقول  
هذا جزاء من يخدم الصالحين بعثوني في حوائجهم واموت غربقا ثم قلت  
اللهم اشهد اني اموت على كلمة التوحيد فلم ادر ما بى واذا يقوم حملوني  
مع حمارى والقونى خارج الوادى وانصرفوا عنى وانا لا اعرف من هم  
وكل ذلك ببركة الشيخ رضى الله عنه

فهكذا فليكن من رام منزلة عظمى لها عند اهل الله مقدر  
يقى المرید من لاسوا ويحفظه سرا وجهرا وان شطت به الدار

### المنقبة العاشرة

عنه ايضا قال لما اردت التوجه الى المشرق بقصد الحج شاورت الشيخ  
رضى الله عنه فقال لي بلى شئ تحج اين الزاد والراحلة فقلت له  
اتوكل على الله واذا احتجت الى شئ انادى يا سيدى احمد فامتبر  
رضى الله عنه لسماع هذا الكلام منى وقال لي وقد بكى رضى الله عنه تمشى  
في برقة وترجع في برقة وتفقد بصرك ويصيبك النفخ وتنتهي في جبل  
المياس وذكر لي اشياء غير هذه فقلت له لا بد من المشى فقد سافرت  
ووقفت على كل ما ذكره لي من هذه المسائل كلها واحدة واحدة ومنها فقد  
البصر فانا اعنى كما ترونى رضى الله عنه

ابدى له كلما يلقي ليجزى فله يساعده في احواله القدر  
ولو سعى كل من في الارض واجتهدوا ليدفعوا عنه ما يلقاه ما قد دروا



## المنقبة الحادية عشرة

عنه ايضا قال كانت امرأة لها اعتقاد جميل في الشيخ رضى الله عنه فكانت تأتيه كل ليلة بتصبيعة فيها طعام فكان رضى الله عنه يتركها لئلا ليلة فناخذها منها وياخذها هو لنفسه ليلة ومضى العمل على ذلك مدة طويلة فاتفق انها اتته بذلك ليلة على العادة وكانت فوبته الشيخ فتقدمت لاخذها منها لنفسى فزجرنى عن ذلك وكنت لا انزجر فقال انها فوبتى فقلت لا بد لى منها فقال كذبت فاقسمت لى على ذلك فقال كذبت فحلفت لى بالصوم على اخذها فقال كذبت ثم انى اردت التقدم لاخذ ذلك فما قدرت على تحويل قدم من مكاني ونهضت لذلك جهدى فكانما الصقت بالارض فجعل رضى الله عنه يقول لى خذها وانى لا اقدر على حركة ثم قال لى يازييت تبقي هكذا فقلت استغفر الله واتوب اليه ثم انه اخذ الطعام من يد المرأة وقال لى انصرف فانصرفت وقد زال ما كان بى مما كنت اجده من الثقاف رضى الله تعالى عنه ونفعنا به تعرض ليقت في فعله وقد صل عنه طريق الادب ولو كان يعلم مقدره لعض البنان اسى وزدب

## المنقبة الثانية عشرة

عنه ايضا قال كان عندنا بالزاوية والشيخ رضى الله عنه اذ ذاك في بيته السفلى شيخ كبير فان اعمى فقدر انه وقع في بئر الزاوية وهو طويل جدا فقال الشيخ في بيته بنفس ان وقع الرجل الله فقلت لى يا سيدى هذا شيخ كبير اعمى وقع في البئر فقال اخرجوه فهو سالم ما به سوء فاخرجناه سالما لم يتاثر فيه شئ وكانه قط ما وقع في البئر وما كنا نرى الا انه نهشم ومات فسلمه الله تعالى ببركته الشيخ رضى الله عنه فانظر الى الصدق واليساره تبدو على احوال اربابهم بذلك الله اراح لاذى عن دعاه الموت من بابهم

## المنقبة الثالثة عشرة

عنه ايضا قال كانت امرأة في محنة عظيمة ومصاب كبير وموت مهلك من امراض الجن اشرفت من ذلك على الهلاك غير ما مرة والفقت بنفسها من اماكن العطب مرارا متعددة فاتوا بها الى الشيخ رضى الله عنه واقاموها بين يديه وهي في غمرتها فقال رضى الله عنه يخاطب الجنى وعزة الله لئن لم تخرج منها لاحرقك قال ففرج الله عنها من حينها وما انصرفت الا وهي في اكمل حال من صحتها وعظما ببركته الشيخ رضى الله عنه ونفع به تبارك الله هذا سره ظهورا فيمن يقول لولى الايلاب قد بديرا شيخ هو البحر والسر المساح لى به كما قد رايت الجن قد قسورا

## المنقبة الرابعة عشرة

عن الشيخ الامام الاكمل ابى الحسن علي الغزى القاطن بقهرت احدى قرى قرطاجنة من عمل تونس المحروسة وقد كنت زورته يوم السبت خامس العشرين من ذى القعدة عام ستة وستين وثمانمائة قال كانت امرأة بتونس لها ولد صغير خرجت به يوما وفي عنقه درهم من الذهب له قيمة جليلة فتاخر الراد عن امه قليلا او تقدم لاشتغالها عنه بهن معها واذا به قد عاد الى امه وقد اخذ منه الدرهم فاخذت المسكينة في البكاء والعويل وتلهفت فما نفعها ذلك وصاق عليها الامر فتصدت الشيخ رضى الله عنه واخبرته بهصيتها وجعلت تبكي بين يديه فقال لها رضى الله عنه ما عنده اين يمشى وامرها بالانصراف فانصرفت ثم عادت من فورها اليه وقالت هذا مكاني بين يديك حتى تجبرتنى بدرهمى فاخذ رضى الله عنه بجاملها انصرف فابت إلا البكاء بين يديه قال فاتفق ان الذى اخذ الدرهم وضعه في بيته وخرج فجاءت اهلهم تريد الدخول الى البيت فاشرفت على اسد عظيم في وسط بيتها فولت هاربة مذعورة وما زالت الى ان دخل عليها زوجها وهي في امر عظيم مما راقه فسالها



عن مصابها فاخبرته فاكذبها وقصد البيت فتلافاه السبع ولم زير واراد ان يثب عليه فولى هاربا وقال لاهله انما اصابنا هذا من الدرهم الذي اخذناه فمقد مررت الساعة بزاوية سيدى احمد ابن عروس فوجدت ام الولد تبكى بين يديه وهو يصبرها فقالت لا بد ان ترد لها درهمها ما لنا به من حاجة فطابت نفس الرجل برده دون تردد في ذلك واراد اخذ الدرهم فتخوف مما راي وما زال يدنو من البيت خائفا متوقفا الى ان اشرف على وسطه فلم ير شيئا فدخل واخذ الدرهم وحمله الى الشيخ فاعطاه لصاحبه رضى الله عنه

فمن سره هذا ووصف كـ... تزاح به البلوى وتستدفع اللوا  
ويرجو به من ذق باب سماحه بصدق غنى دنياه مع جنة الماوى

### المنقبة الخامسة عشرة

عنه ايضا قال اخبرني بعض فقهائه تونس المرشحين للعدالة بها قال تطلعت الى التحدث في العدالة والخوص في امرها وامتدت النفس منى الى ذلك فقلت لا بد ان اقف على الشيخ ابن عروس فعسى ان يمدولى من كلامه بعض ما يرجع الى مرادى قال فلما وقفت بين يديه قال لى رضى الله عنه وما فاتحته عن مسالتي بشئ سوى انى اضررت ذلك واخفيتته فى سرى علي الطلاق عدالة ما نعدلك ولا تراها قال فاخبرني عن نفسه بهذا الوطن ثم انه مات رحمه الله وما حصل من مقصوده على شئ وقد كان اقرب الناس الى ذلك رضى الله عن الشيخ ونفع به

فجل الذى منه رفعه... ومناعلى السرق قد اطاعه  
نسر المراد فيبدي لنا حديثا يعرفنا مطلعـ

### المنقبة السادسة عشرة

عن الشيخ ابى محمد عبد السلام بن عمر اللواتى الساكن بجنحة الشيخ رضى الله عنه قال لما اخذ الشيخ ابن عبد العزيز ادركتني من ركوبى اليه

محنة عظيمة لم تترك لى سيدا ولا لبدا فاجبات الى الشيخ رضى الله عنه وعرفته وكنت اتردد اليه فكان اذا رآنى يقول لى انت ستاى فاقول نعم فلما كان بعد ايام اخرج رمانه وجعل يقلبها فى يده ويععن النظر فيها ويلاحظنى فى اثناء ذلك ثم رمى بها الى وقال هذا برج مليح كلها انت وعجوزك فاخبرت عجوزى بمقالة الشيخ وكانت عندنا سمراء ربيناها اعطيتها ثلث الرمانه فلما وقفت من الغد بين يدى الشيخ قال لى رضى الله عنه لا غالب الا الله ادخلت معك الشريك ثم بعد مدة باشهر حبس السلطان الفندق فى جملة اصول منه جنة عظيمة معتبرة فيها برج عظيم وبنية معتبرة فلما كان وقت الغلة استشاروا الشيخ فيمن يسكن الجنة ويخدمها وذكروا له جماعة من اصحابه باسمائهم فما اذن لواحد منهم قال وكان بعض اصحابنا فيمن حضر كلام الشيخ عند مناولة الرمانه فذكرهم بى وذكرونى للشيخ فقال رضى الله عنه حتى اراه فلما حضرت قال انت هو اخرج لجناتك انت طلبتني وانا اعطيتك فشكوت له ما انا فيه من الفاقة قال لنائبه ادفع له كل جمعة من الطعام والاحم والزيت كذا القدر سماه فسكنت الجنة وما وافانى بما كان امره به الشيخ رضى الله عنه واقمت فى عيش ضيق فبعد ايام رايت النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم وكنت ميمون النقيصة فى مزاولته الجان وخرجت عن ذلك فقال لى عليه السلام يا عبد السلام اذا اعتقت جسدا من العذاب اعتق الله جسدك من العذاب وتجاوزنى فى الجنة فقلت له يا رسول الله علي عهد الله ان كل من ياتينى لذلك امشى معه فلما أصبح أصبح جئت الى الشيخ رضى الله عنه فقال لى حين رآنى سرحناك فقلت فى اى شئ سرحتنى يا سيدى فقال لى نسيت الذى رايت البارحة فى النوم فقلت الله اكبر وطمت مراده رضى الله عنه وصرت من يومئذ اعالج كل من ياتينى لذلك وغالب ظنى انه يعالج بشئ من القرآن دون ما يتعاهده الغير فى ذلك من العزائم ولا لفاظ التى لا يعلم لها حقيقة قال وكل من زاولته يعافيه الله تعالى وانا



اليوم من امر آخرتي وديناي في نعم الله والحمد لله وكل ذلك ببركة الشيخ  
رضي الله عنه

فعلق رجاءك بالشيخ ان اردت سلوك سبيل الفلاح  
فان خوارقه ..... لها اليوم اذن اهل الصلاح

### \* المنقبة السابعة عشرة \*

عنه ايضا قال وقت يوم بين يدي الشيخ رضي الله عنه فقال لي نحن  
لا نحترق في هذا العام فقلت له على بركة الله فقال لي بعض من سمعه  
ممن ينتمي اليه لا تترك السبب لكلام هذا الشيخ فلما كان وقت الحرث  
عمأت بمقتضى كلام الشيخ في ترك الحرث لكنني اردت الوقوف على قول  
معارض الشيخ في امره لي بترك الحرث فزرعت قفيزا واحدا ونصف قفيز  
من القمح في موضع وزرعت من الفول في موضع آخر نصف قفيز فلما  
كان الصيف لم يزد ما جمعه من ذلك على قفيز ونصف من القمح ونصف  
قفيز من الفول وذلك ما كنا زرعنا وما زدنا على ذلك صاعا ولا نقصناه وجمعت  
الى الشيخ فلما رآني قال لي من صدق انا او هو فقلت انت الصادق فقال  
اخذنا الزريعة والحمد لله فلما كان العام المقبل قال لي رضي الله عنه  
فحترق السنة ونجم كثيرا من الزرع ونحصل مائة وخمسين قفيزا قال  
فعملت على قول الشيخ وكثرت الحرث فلما كان الصيف واخصب الزرع  
وجدنا في المحاصل من زرعنا فيما بين القمح والشعير مائة وستين قفيزا  
بزيادة عشرة اقفة تحقيرا لصدق قوله رضي الله عنه

اذا قال قولا فتقف عنده ..... ودع عنك ما قد تكن الصدور  
فبالاذن ينطق في امره ..... وعنه كذاك يكون الصدور

### \* المنقبة الثامنة عشرة \*

عن الحاج المعتقد السالي لكتاب الله تعالى ابي الشاء محمود قال سافرت حاجا  
في عام خمسين وثمانمائة فلما وصلنا ونحن في ركب كبير الى جبل المياس

خرج علينا من الحارين نحو من خمس مائة فارس وذلك في ليلة الاثنين  
الخامس عشر من شهر رمضان للسنة المذكورة وباتوا محدقين بنا وما في  
الناس الا من يستغيث بسیدی احمد ابن عروس رضي الله عنه فلما  
اصبحنا سار الحاربيون عنا وتركوا كأنهم لا يريدوننا وكان ذلك مكيدة  
منهم فتركوا الى وسط النهار عند اول رقت الظهر والركب قد رحل والناس  
على ظهور واغاروا علينا من كل جهة من الجهات واحصدوا بنا وكان من  
الراي عندنا ان انا نحن الناس ركائبهم وتوجهوا للقتال والعلام ثابت لا يتحرك  
في يد ماسكه والناس ينادون بالشيخ رضي الله عنه فسكر كل من  
كشف الله تعالى على بصيرته يدي الشيخ واقفا مع العلم وكان الناس  
يرون الحجر ينزل على العدو من الهوى ولا يرون من يرمي به والشيخ  
في هذا كله لا يتحرك حول العلم الى ان هزم الله العدو وولوا عنا مدبرين  
وكانت لنا الطائفة عليهم ببركة الشيخ رضي الله عنه قال فلما رجعنا بعد  
حجنا الى تونس اجتمع بي في جامع الزيتونة الشريف السلوي وقال لي  
حدثني عن ركبكم هل عرض له عارض خوف وانتم مصعدون ليلة الاثنين  
ويوم الخميس عشر من شهر رمضان فقلت له وما ذاك فقال ان الشيخ  
سیدی احمد ابن عروس كان ينادي في ذلك الوقت كله يا حجاج لا  
تخافوا وهو في امر تظيم فعلت ان ذلك انما هو لا مر عظيم اصاب الهجاج  
وعارض عرض لهم فارخت ذلك واهذا سالتك فاجبرته بما كان  
بيننا وبين الحاربيين من القتال وان الشيخ رضي الله عنه في خلال  
ذلك كان واقفا مع العلم لا يشك في ذلك من رآه منا ولا يرتاب قال  
فذكر انه كان عندهم بتونس فوق سطحهم على الصفة التي ذكرنا ونحن  
نراه عندنا والوقت واليوم والشهر واحد رضي الله تعالى عنه واعاد علينا  
من بركانه

ولا بعد في مثل ذا عندهم وان كان امرا لدينا غريب  
وكل الذي قد ترى منهم بعيدا فذلك امر قريب



## \* المنقبة التاسعة عشرة \*

عنه ايضا قال لما توجهت المحلة المطفرة العثمانية لاختذ نقطة احدى بلاد الجريد وجه معها الشيخ سيدي احمد ابن عروس فقيرا من فقرائه مجهول العين لا يعرفه كل الناس وكان قريب عهد بالاندلس قد وجهه الشيخ لحضور غزوة عظيمة كانت بين المسلمين والنصارى وكانت الطائفة فيها للمسلمين ببركة الشيخ رضى الله عنه وبفس قدومه وجهه مع المحلة فكان يرحل مع الناس ولا يعرفه احد فلما اخذت نقطة وكان اخذها عند المغرب بات قواد السلطان محدقين بها من كل جهة من الجهات فلما اصبح خرجت وانا اريد الركوب واذا بذلك الفقير قد اقبل الى وانا لا اعرفه وقال لي انت الحاج محمود فقلت له نعم فقال لي رايت البارحة في النوم سيدي احمد ابن عروس وبين يديه سيدي محمد شوشو وقال لي امش الى الحاج محمود وقل له يمشى الى الخليفة ويقول له هذه امراة حامل ولدت مولودا ذكرا ففرحت به ثم انها رأت ليلته القدر فدست ولدها تحتها وقالت انا ولدى في خفارة الله ويا امير المؤمنين هولاء في خفارة الله يريد اهل نقطة واين العهد الذى بينك وبين الله قال فنكست راسى وفكرت في هذا الامر كيف اقدم به على السلطان ولا اعلم صدق ذلك من كذبه فلما رآنى كذلك قال لي ان الشيخ اخبرنى انك اذا اخبرتك تبقى مفكرا في هذا الامر مترددا في صدقى وعدم صدقى كما رايتك منك ولكن قال لك باعارة انك مررت بى يوما فقلت لك مت بالجوع مت بالجوع مت بالجوع ثلاث مرات قال فقلت له حينئذ صدقت وصدق رضى الله عنه وكان هذا الكلام من الشيخ لي قبل هذا الموطن باربعة اعوام وسببه ان القائد نبيل راودنى يوما على الخدمة بكل وجه فابيت فقال لي لا تلمنى من هذه الساعة فخرجت من عنده مغضبا وانا اقول ان كان رزقى على يديك فدعنى امت بالجوع ومررت في تلك الساعة بالشيخ فاشرف

علي وقال لي مت بالجوع مت بالجوع مت بالجوع اى ولا تخدم احدا غير الله تعالى قال فلما صبح عندي مقال الفقير سرت من فورى الى السلطان واخبرته بذلك كله فقال لي صدق ثم انه نادى قواده وارباب دولته وقال لهم بادروا وامنعوا المسلمين وامر بالرحيل عنها من حينه ليعبد الناس من اذايته اهل البلد امتثالا منه لامر اولياء الله تعالى رضى الله تعالى عنهم ونفعنا بهم

تكمل وصفا باذعانهم لامر ولي علي المقام  
فكف لاذى واعتدى راحلا ليصرف السوء بترك المقام

## \* المنقبة المئتمة العشرين \*

عنه ايضا قال اجتمعت بمكة شرفها الله تعالى مع رجل من التجار وبين بها من اهل تونس قال اشتبهت نفسى علي مرة الكسكس بالسمن واللحم البقرى والكرنب فلما كان الليل وانا جالس واذا بانسان ناولنى قصيعة من عود عليها فطاء من عود ففتحتها واذا فيها جميع ما اشتبهت على الوجه الاكمل وعرفت القصيعة انها لنا فتخبرت في امرى واخذت القصيعة عندي فلما رجعت الى تونس واجتمعت بوالدقى اخرجت لها القصيعة وقلت لها اليست هذه لنا قالت نعم فقلت لها كيف الخبر قالت زرت يوما سيدي احمد ابن عروس وقلت له يا سيدي اشتقت الى ولدى فقال لي اريد قصيعة بالكسكس والسمن واللحم البقرى والكرنب وابلك ياتيك ان شاء الله فصنعت له ذلك وحملت اليه في هذه القصيعة وآخر العهد بها انها عنده رضى الله عنه

وهذا غريب ولكنـــــــــــــــــــــــــــــــــ قريب لى الشيخ في خطوته  
وكيف ومن سره انـــــــــــــــــــــــــ اذا سار فالارض في خطوته

## \* المنقبة الحادية والعشرون \*

عنه ايضا قال هربت وصيفة سمراء لابراهيم ابن القائد نبيل واستقرت



بالزواجة العروسية عمرها الله بذكره فجاء ليخرجها ومعه الخدام فامروهم  
بإخراجها مكرهة فاشرف عليه الشيخ رضى الله عنه وقال له يا بنيصون  
طويت حصيرتكم او قال انطوت حصيرتكم قال فنام يمض له بعد هذا  
الوطن إلا أيام قلائل كالثمسة الايام او السبعة وحل به المسكين وبوالده  
وسائر حواشيهم ما هو معلوم مشهور من اخذ السلطان لهم واستيلائهم على  
اموالهم وكبسهم عليهم وغير ذلك وحقق الله بذلك فقال وليه رضى الله عنه  
وكم رام ذو عزة قبله من الشيخ هتك ستور الحرم  
فعوجل بالاخذ عن بغتسته وازعج عن قاصرات الحرم

### \* المنقبة الثانية والعشرون \*

عن الفقيه الاكمل الاراس ابى عبد الله محمد بن عبد الكويم ابن الكماد  
صاحب الاشغال بتونس قال سمعت سيدنا الامام السلطان ابا عمرو عثمان  
ايدده الله ونصره يقول رايت في النوم كاني تناولت القمر بيدي او كلام  
هذا معناه فلما كان صبيحة تلك الليلة اتى الي بعض اصحاب الشيخ رضى  
الله عنه وقال لي سيدى يسلم عليك وقال لك يا صاحب القمر اطعمنى القمر  
اذا كان يرعاه في امسه ويحرسه في حديث المنام  
فكيف اذا الحزم ابدى له شريد المعالى لوى الانام

### \* المنقبة الثالثة والعشرون \*

عنه ايضا قال كنت بين يدي الشيخ رضى الله عنه والناس حيث في  
ازمة وغالب ظنى ان الفقيه الامام الصدر ابا عبد الله محمد البيدمورى  
متولى النظر في الاحباس بتونس المحروسة للشاريخ كان معى فقال الشيخ  
رضى الله عنه اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرعوا فقلت استغفروا ربكم  
انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الآية فاعاث الله بالطر الوابل  
الكثير الغزير في الليلة الموالية لذلك اليوم الذى تلا فيه الآية رضى  
الله عنه

فقل هكذا للذى لم يسزل يرى الرشد غيا ولا يتنقل  
فشمس الحقيقة قد اشرفت وداعى الرشد دعاه استغل

### \* المنقبة الرابعة والعشرون \*

عنه ايضا قال تزوجت امرأة فمرضت قبل البناء بها وجاءت الى دارى  
وهى بحالة المرض وكانت النفس متعلقة بها فتصدت الشيخ رضى الله  
عنه وحملت له بعض شئ من الغنم تبركا به فلما وقفت بين يديه قال  
رضى الله عنه وما فاتجناه بكلام الخابية انكسرت ودخل تحتها اثنان عند  
الراس واثنان عند الرجلين واثنان في الوسط قال فعلت من كلامه انها  
لا تقوم من مرضها ذلك وانفق انها ماتت وما اقامت في دارى عدا  
سنة ايام ودخل تحت نعشها من الحماليين الذين حملوها لقرنها العدد  
الذى ذكره الشيخ في الخابية ومن الله سبحانه علي بعد وفاتها مع  
تعلق القلب بها بالصبر الجميل ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به  
راى العمر غيبا تقضى وقصد دعاها الى الله داعى الرجل  
فاخبر بالاذن عمن راي وما الامر في مثل ذا مستحيل

### \* المنقبة الخامسة والعشرون \*

عن الفقير قاسم بن احمد الزيات وكان من لا قدمين في معرفة الشيخ  
رضى الله عنه قال كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه واذا برجل لا  
اعرفه قال لي انت من هذا الموضع فقلت له نعم فقال ان هذا الشيخ  
كنت لا اعتقده وكان لي جارح فرأى له كرامة عظيمة حدثني بها عنه  
فصرت اعتقده واحبه من حين سمعت ذلك عنه فقلت له وما هي  
الكرامة التي حدثك بها فقال لي كنت في الدرب وعندي ذاقة عليها  
جميع ما املكه نددت عن الركب وجريت في طلبها امدا بعيدا فما رايت  
لها عينا ولا اقرا وصل الركب عنى فلا انا ببالى ولا انا بنفسى فاسجأت الى الله  
تعالى واستغثت بسيدى احمد ابن عروس ووعدته ربع دينار فيثما انا في



\* المنقبة السابعة والعشرون \*

عنه ايضا رضى الله عنه قال كنت يوما عند الشيخ الصالح ابي الفضل قاسم السريديك رضى الله عنه واذا بامرأة قد جاءت نخوة فهرب منها فنادته فدخل الى داره وتركها فقالت للحاضرين وانا فيهم استعقدوا هذا الشيخ فقلنا نحن على اعتقاده وما ذاك قالت كان لي ولد اسير ترك اهله واولاده وانا منه في كرب لا يعلمه الا الله ثم اني تحدثت في امر فديته واهرمت الامر في ذلك وما عندي درهم واحد فقصدت بعض نساء ارباب الدولة واخبرتها بمسألتى فوعدتني بالخلاص ثم اتى عدت اليها من الغد فرجعت عن قولها وضر يوني الخدام ضربا وجيعا فخرجت من مذهبها وقد نسيت امر ولدي بما اصابني وقصدت مقام سيدي محرز بن خلف وتضرعت عنده بما امكنني ثم قصدت سيدي احمد ابن عروس فلما رايتني قال لي انا وقاسم نفكوا ولدك وطردي عنه فاخبرت الناس بكلامه وسألتهم من يكون من قاسم من اولاده قالوا هو سيدي قاسم السريديك والله اعلم فسالت عن موضعه وقصدته فلما ضربت الباب قال لي من داخل الدار انا وابن عروس نفكوه ففرحت بذلك وانصرفت وما عرفت للخللاص وجهها فبعد ايام رجعت الى سيدي احمد ابن عروس فلما وصلت الى باب الزاوية ناداني من فوق السطح وامرني ان اسلم على رجل راكب على فرس لا اعرفه وكانه قد قدم من السفر فاستحييت وما زال يبي الى ان سلمت عليه ورجعت الى موضعي فما جلست بالارض الا وداري قد امتلأت علي بالجيران وهم يقولون الناس يسلمون على وادك فخرجت وسلمت عليه واني ان يدخل الدار حتى يسلم على الشيخ ولما عاد اخبرني عن امره قال كنت يوما اخدم في عريش عنب وانا في ارض النصارى على ساحل البحر واذا بسيدي احمد ابن عروس وسيدي قاسم السريديك قبالا لي اطلع في هذا القارب وامش الى اولادك واذا بقارب هنالك فركبت فيها ووجدت مقدافين فصرت احاول بهما الى ان خرجت الى بلد العذاب فاعطيت القارب

تلك الشدة التي لا يعيها إلا الله تعالى وإذا بسیدی احمد ابن عروس ومعه رجل آخر كان ملازما لباب البحر عندنا بتونس يقال له يسو كان يبول على نفسه ولا يراه احد يصلحى واذا ناقتي بينهما فدفعاها لى وقال لى الشيخ اذا وصلت الى تونس فلا تنس الوعدة فقلت له يا سيدى واين الركب فقال لى هذا الركب واذا الركب عندى فالتفت اليهما فلم ارهما فلما وصلت الى تونس جئت الى الشيخ يسو فوجدتہ بموضع من باب البحر نائما بين ارجل الداس يداس بالاقدام فناديتہ فقال من انت فقلت صاحب الناقة وهذه الوعدة فقال ادفعها للشيخ فقصدت الشيخ فلما رآنى قال لى هات اعطنى ربع دينار فناولته له وانصرفت رضى الله عنه ونفع به اذا كان من سره انه اذا اشتد امر ونودى يغيث فمن حزننا اننا كلما تصعب امر به نستغيث

✽ المنقبة السادسة والعشرون ✽

عنه ايضا قال حدثني بعض خدمته السلطان وكان لا يعتقد الشيخ رضى  
الله عنه قال جئت اليه يوما فقال لى انظروا هنالك فنظرت فاذا راس  
كبش يقطر منه الدم فمسكته من اذنه وعلقته فقال لى اى شئ هو قلت  
راس كبش قال راس نعجة هو قلت لا راس كبش قال راس كبش قلت  
نعم قل اتركه ورغ عني فخرجت وما عرفت له مرادا فى ذلك فاتفق  
ان السلطان ارتحل متوجها للغرب وكان فى تلك الجبال سلطان يدعو الى  
نفسه فاتفق ان اخذ وقطع راسه وامسكت ذلك الراس من اذنه وعلقته  
فى يدي والدم يقطر منه ففى تلك الحالة وهو فى يدي تذكرت مسألة  
الشيخ فى راس الكبش فلما جئت الى الشيخ بعد العودة من سفرى قال  
لى رضى الله عنه امسكت الراس فى يدك فقلت له نعم قال مبارك  
رضى الله عنه

فحدث بهذا عن الشيخ من  
أضاع من النص ما قد يجب  
فإن عاد للحق فهو المسمى  
وإلا فلا تلح من قد يجب



لفقره سيدى ابي مروان ولما سلمت الآن على الشيخ قال لى واين القارب  
فقلت اضيئها لفقره سيدى ابي مروان فقال لى واذا فقراى طحانين  
هكذا رضى الله عنه

اتته وفي القلب منها جراح فابدى من الوعد ما قد اراح  
ومن عليها بانجـــــــــــــــــازة فغل يد الاسر يسر الســـــــــراح

### \* المنقبة الثامنة والعشرون \*

عن الميرزا الصالح ابي الحسن علي بن محمد الصنهاجى عرف المقوزى  
قال من عادتى مع الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه انى  
اهدى لى فى كل وقت وردا من اورادى زيادة فى حسناته فاتفق انى  
فعلت ذلك على عادتى فرايته رضى الله عنه فى النوم وقد عانقنى وقبلنى  
وادخل اسنانه فى فى مع ريق فيه شىء من الفضة فسايتعت الريق  
وابقيت الفضة ومن الغد جئت اليه ووقمت بحيث لا يرانى فسمعت  
يقول والناس بين يديه ايما اطيب الريق او الماء وايما اطيب الفضة  
او النحاس فعلمت ان خطابه انما هو معنى فقلت لى دون ان اريه وجهى  
الفضة اطيب وانصرف من رضى الله عنه

نادب فى السر مع شيخه واهدى اليه ثواب العمل  
فاهدى لى الشيخ من ريقه حقيقابه سوف يلقى الامل

### \* المنقبة التاسعة والعشرون \*

عنه ايضا قال كانت اهلى حاملا فرايت فى النوم كان الشيخ رضى الله  
عنه قد اشرق على موضعنا فخرجت به فقال اعطنى السلم لانزل فاتيته  
بالسلم فنزل به وادخلته البيت واجلسته واتيته بمن عندنا ليتركوا به  
وكافى فقلت لاهلى اعطه يمسح على بطنك فجعل رضى الله عنه يمسح على  
بطنها وهو يقول محمد ان شاء الله ثم طلب منا زيتا فقمنا لاتيته بالزيت  
وانتهت من نومي فلما كان بعد صلاة الصبح اجتمعت بسيدى احمد بن

كحيل وكان يعتقد الشيخ فاخبرته بما رايت فقال لى يا ولدى لعل الشيخ  
يحتاج شيئا من الزيت فاعطاني درهما فاشتريت به كوزا وحملته الى  
داره فملوه بالزيت وجئت به الى الشيخ ووقفت بهماى منه والآية  
تحتى اخفيته بحيث لا يراها وما كلمته فى ذلك بشىء فجعل رضى الله  
عنه يردد النظر الى تارة بعد تارة ثم قال لى الكوز ملآن فقلت لى نعم  
فقال ذلك الزيت فيه الذبان والجراطل والتعل مر احمله فاذا كان غدا  
اتنى به فاخبرت صاحب الزيت بمقالة الشيخ فيه فبكى وقال الزيت  
فيه الشبهة فلما كان الغد رجعت بالزيت اليه فقال لى احمله لدارك  
يعملوا به الربحان احمد فحملته لدارى وبعد ثلاثة ايام ولدت اهلا التى  
كان وضع يده على بطنها فى النوم ولذا سميناها محمدا ومصدق الله تعالى  
مقاله رضى الله تعالى عنه

فقل للذى لم يزل عقله ويردى الفتى جهله فى مقال  
ابعد اطلاق على مسلسل ذا لذى الفهم فى امره من مقال

### \* المنقبة المئمة الثلاثين \*

عنه ايضا قال اردت الخروج ليلة مولد النبى صلى الله عليه وسلم الى  
زاوية الشيخ رضى الله عنه فادركت المرأة غيرة من خروجى وقالت انما  
تريد اهلك الاخرى وما زال الامر يتفاقم بيننا الى ان حلفت لها بالطلاق  
لا بد ان اخرج فخلت سبيلي وخرجت فلما وصلت الى الزاوية وجدت  
الباب مغلقا فاشرف الشيخ رضى الله عنه علي وقال يحلف بالطلاق  
ويحب الدخول الى الزاوية ابن هذا الرباط واين هذا الفخر قال النبى  
صلى الله عليه وسلم سكنوا ولا تنفروا مر لا سبيل ان تدخل فخذنى من  
كلامه امر عظيم وجلست ابكى واستغفرت الله تعالى عما كان منى ولجات  
اليه ثائبا متصلا فاشرف علي وقال لى تتوب الى الله تعالى فقلت لى نعم  
فقال لى ادخل فدخلت رضى الله عنه



يقول المجهول عن الشيخ لا يوثق الحقوق من التربيته  
وهذا الحديث وامثالهم يدل على اعظم التوفيق

### \* المنقبة الحادية والثلاثون \*

عنه ايضا قال كنت وقعت في الشيخ رضى الله عنه مرة بالكلام فرايته  
في النوم في زاويته وهو جالس على قم الماجل الذي في قاعته امام بيته  
فاراد رضى الله عنه ان يمسكني فصرته برجلي وهربت عنه فادركني  
ولاطفني وقاباني بالحسنى ثم حملني معه الى جامع الزيتونة ولما انتهينا الى  
بابه قال لي اقم ههنا الى ان اتوصا وارجع اليك ودخل فابطا عنى فادركته  
وجدت بين يديه في المكان الذي يروى فيه صحيح البخارى من  
الجامع المذكور خصته بالماء الطيب الصافي الزلال فتوصا وصلى ركعتين  
وخرج فلما وصل الى باب الجامع افقت من نومي واتيت رضى الله عنه  
بعد ما اصبح فقال لي ذلك الوضوء رواية حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقلت الله اكبر

اشار بهذا الى انه عن الشرع في السر لا يعدل  
فان لام جهلا باحوالهم ملوم ففى العذل لا يعدل

### \* المنقبة الثانية والثلاثون \*

عنه ايضا قال رايت الشيخ رضى الله عنه في النوم في مجلس عظيم وهو  
شيخ الدرس في مكان مرتفع وعليه عمامة كبيرة محنكة والفقهاء بين يديه  
وهو يتكلم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زلت احاول الى  
ان وصلت اليه وجلست قريبا منه فاخذ صحيفة فيها دم وصار يمر بها  
على الناس وكل واحد يغمس في ذلك الدم اصبعه ولما وصلت النوبة  
الي فعلت كما فعلوا لكن استكرهت فلما راي كراهتي لذلك قال لي رضى  
الله عنه صدرك لا يسع ذلك الدم انت معتقد غير معتقد رضى الله عنه  
الى الله ابشرا من ان ارى ولي في ولي قبيح اعتقه

وهذا حديث اراك السدى يرى الشيخ جهلا بعين انتقاد  
\* المنقبة الثالثة والثلاثون \*

عنه ايضا قال ختم الولد عندنا سورة الرحمن وما عندي درهم واحد يحمله  
لمودبه فلما كان الليل وكانت نوبتي في البيت بصومعة جامع الزيتونة  
ونامت العيون اشرفت على الشيخ رضى الله عنه من الصومعة وقلت  
في سرى ياسيدي احمد تعلم فاقتي وقلته ذات يدي وقد انكسر قلبي  
من عدم ما يعطيه الولد لمودبه في هذه الختمة واطنبت في هذا المعنى  
فسمعت رضى الله عنه يقول امش الى ابن صفور وكان حينئذ هو الناظر  
في الاحباس بتونس فعلت ان كاشارة بهذا الكلام انما هي الي فلما اصبح  
كتبت ورقة فيها مطلبى وحملتها لابن صفور المذكور فاعطاني دينارين فوالله  
ما فرحت بشئ فرحى بهما فاعطيت للولد دينارا يعطيه لمودبه واشتريت  
له بالدينار الآخر بعض ما يصلح للباسه ولما كان الليل سمعت الشيخ  
رضى الله عنه يقول قسمنا نصفين اعطينا المودب دينارا وكسونا الولد بدينار  
فاخذنى العجب من عظيم اطلاعه اولا وآخرا رضى الله تعالى عنه واعد  
علينا من بركاته

وما ذاك اعجب من قبيحة راوا مثل هذا وما اذعنوا  
ويا ليتهم سلوا فافضدوا خفافا وفي القول ما امعنوا

### \* المنقبة الرابعة والثلاثون \*

عن ابي الفضل ابن عون قال كانت بجوارنا امرأة لها ولد اسير فكانت  
تردد الى داري بالشكوى فيكث يوما لاجله بكاء شديدا ادركتني منه رقة  
لحالها فامرتها بالوصول الى الشيخ رضى الله عنه وبث الشكوى بين يديه  
ففعلت ذلك وذكرت له ما اهدها من اسرولدها فامرها رضى الله عنه  
ان تاتي بهبعين من عمل باجة فاخبرتني بمقال الشيخ رضى الله عنه  
فقلت لها افعل ما امرك به فاشترت له المعين وجاءت به فاخذته من



يدها واقفه باعواد صار بذلك في صورة النلاع ثم قال لها انصرفي جنباه  
مع سبعة فقيت المرأة فحوا من شهر واذا بولدها داخل عليها فاجتمعت  
بالاسير المذكور وسالته عن مسالته فقال خرجت هاربا في سبعة من  
الاسارى واختفينا في غار ازيد من اربعة عشر يوما فينما نحن كذلك في  
الغار وانا نائم واذا بسيدى احمد ابن عروس نهنى وقال لي قم للبحر فاقظت  
اصحابي وخرجنا الى البحر في الحين فوجدنا على الساحل قاربا بكل ما  
تحتاج اليه من المقاذيف وغيرها للصيادين فركبنا فيه وخرجنا الى بلد  
العناب ببركته رضى الله عنه

فمن نعتة هكذا كلمنا اخذت تعدد اسرار  
مكن وذو العقل لا يرتضى على الشك في ذاك اسراره

### المنقبة الخامسة والثلاثون

عنه ايضا قال كان رجل غريب لا اهل له بتونس في السجن فاشتوى  
يوما الكسكس واللحم وسال الله في ذلك فاثابه انسان بذلك على الوجه  
الذى اراده وهو لا يعرف من هو ثم ان رجلا كان ساقى الطعام الى الشيخ في  
قصيعة صار يتردد اليه في طلب قصيعة وكلما كلم الشيخ في قصيعة  
يقول له مرق الحبس ثم انه لما طالت مراجعته قال له بعض الحاضرين  
ان الشيخ ذكر لك الحبس مرارا فادخله اختيارا لئلا تدخله اضطرارا فاني  
ارى انك لا بد ان تدخله لكلام الشيخ فامتل الرجل ودخل الحبس  
فجعل يتفقد من هنالك من المشفقين واحدا بعد واحد فوجد قصيعة عند  
رجل هنالك فامسكها وقال من اين لك هذه القصعة فاخبره بامر شهوته  
واتفاقية فيها فحمل الرجل قصيعة وانصرف متعجبا من امر الشيخ رضى  
الله تعالى عنه ونفع به

لئن ظهر السر في مثل ذا ففي الف الف اراه اختفى  
وذو الجهل ما زال في غمرة ولو كان يدري بهذا اكتفى

### المنقبة السادسة والثلاثون

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد بن عصفور قال حدثني  
فلان لرجل سماه من التالين لكتاب الله تعالى ممن له ختمه كاملة كل  
يوم بمقام الشيخ الصالح الولي الكبير سيدى ابى سعيد الباجى رضى الله عنه  
قال تلخر ختمى عند هذا الشيخ مرة بحيث لا يمكنني الميث الا في مقامه  
فيينما انا كذلك واذا برجل ادلى الي قفة كبيرة وقال لي خذ عشاك منها  
فذهرت لذلك ورفعت راسي فاذا هو سيدى احمد ابن عروس لا اشك  
فيه ولا ارتاب ثم انه رضى الله عنه مد يده الى القفة وهو فوق الجدار  
وهي عندي والجدار فيه طول فطالت يده الى ان وصلت القفة فغرف  
لي منها ثلاث غرفات وقال لي في رقبتي منك اعداد وانصرف عني رضى  
الله عنه ونفعنا به

اذا كان يرفق من ارضه تناءت من الشرق والمغرب  
فاولي القريب وذا كلم لذي الفهم من امرة المغرب

### المنقبة السابعة والثلاثون

عنه ايضا قال حدثني الفقيه الصوفي ابو عبد الله محمد الحبيب قال  
حدثني الفقيه القاضي لاوحد السيد ابو الفضل بلقاسم القسطنطيني قاضي  
الجماعة حينئذ بتونس الحروسة رحمه الله قال كنت نائما في اول الليل  
في دارى واذا بالشيخ فوق سطحه ينادى بصوت عال يا اهل تونس  
بات فيها الليلة ستة بغير عشاء ثم يقول علي الطلاق ان لم تطعموهم ما  
هي الا ليلة مشومة عليكم قال ذلك مرارا متعددة وانا اسمعه ثم انى قلت  
في نفسي من اهل تونس غيرى انا القاضي وانا المفتي وانا الامام فانا  
المراد بهذا الكلام فامرت الخدام باخراج طير من دجاج عندنا ولما اردت  
ذبحه سمعت الشيخ يقول كأنه حاضرا معي علي الطلاق ما نأخذ الا  
سته فقلت الله اكبر وامرت الخدام ان يكمل العدد الذي ذكره الشيخ



وذبحت تلك الطيور واحدا بعد واحد وامرتهم ان يصلحوا من شأنها وان يصنعوا على ذلك اللحم طعاما ويحملوه الى الشيخ في بقية الليل ففعلوا ذلك ثم ان الذي حمل اليه الطعام اخبرني انه وجد الشيخ مرتقبا من السطح قدومه بالطعام فقال فلما رأني ادلى لي حبلا وتناول مني الطعام وانصرف عنه رضى الله تعالى عنه ونفع به

تصدي مطاعا لعالم القضا وافق وابرم احكامه  
ولما تبدي له بسارق من السر لم يدوا احكامه

### \* المنقبة الثامنة والثلاثون \*

عنه ايضا قال كانت اهل بيته قد ازم من بها المرض مدة ثلاث سنين وطال الامر عليها في ذلك وكان عندي منها ولد صغير بكى يوما عليهم فوجهوه الي مع الخادم وانا اخدم بين يدي الشيخ رضى الله عنه فلما امسكته قلت للشيخ يا سيدي خاطرك مع هذا الولد فقال انا احب ان ازوجك فالقى الله في نفسي ان امة لا تقوم من مرضها وكان هذا الكلام منه رضى الله عنه في رجب فلما كان عيد الفطر جئت لاقبل على الشيخ رضى الله عنه فوجدت عنده احد اخواني في الله فسألني عن مرض الاهل فقلت له سرا عن الشيخ الامر على ما هو عليه فقال هذا الاخ للشيخ يا سيدي خاطرك مع المريض فنظر رضى الله عنه الى خشبة كانت بين يديه وقال هكذا امرأة فلان باسمي فقلت يا سيدي هذه خشبة يابسة قد انقطع منها لامل فقال الذي عندي قلته قال فاصبحت اهلبا من الغد كانها خشبة لا تتحرك يمينا ولا شمالا وكانت قبل ذلك مدة مرضها لا بد لها من قيام وجالس وحركة فلما ضاق عليها الامر لذلك امرت خادما تعمل للشيخ طعاما وتحمله له رجاء بركته فلما تناولته الطعام وانا عنده قال لي من اين هذا فقلت له من عند ذلك الانسان ولم اعين احدا فقال لي سلم عليه وقل له باي شيء تشرب الى وفي اوائل ذي القعدة قال لي وقد كنت

عنده انا يسرت الفتة والمسحاة وسكت رضى الله عنه فلما دخل ذو الحجة نظر الي وقال يوم الجمعة يسافر الضيف فماتت ليلة الجمعة ودفنت من الغد فلما عدنا من دفنها جئناه رضى الله عنه بالولد فلما رآه قال لي اسلمه لله ثلاثا رضى الله تعالى عنه ونفع به

وهذا اطلاع عظيم لـ على الغيب بالامر من ربه  
وقد دل ذلك على سبقه كما دل ايضا على قربه

### \* المنقبة التاسعة والثلاثون \*

عنه ايضا قال كنا في جماعة من اصحابنا حول الزاوية العروسية عمرها الله تعالى بذكره واذا برجل قد امسكه اعوان القاضي لنا وبته المحكم في دم ادعى به عليه وصاحب الدم بزعمه معهم فراءم الشيخ رضى الله عنه من فوق سطحه وقد ضيقوا عليه وهو معهم في غير حكمه فقال رضى الله عنه للذين امسكوه اطلقوه ففعلوا فقال له ولي الدم وانت رجعت قاضي الشوارع فقال له الشيخ اطلقه فقال له لا فقال له رضى الله عنه انت تموت وهو يفلت فكان كذلك هرب من ايديهم بنفس ان غاب عنا وتعلق بحلقة باب دار السلطان من ملوك بني حفص ارباب الدولة فخرج لما سمع صراخه عند باب داره فوجدته متعلقا بداره وغريمه ماسكه فراوده ان يخلى سبيله فاني فاخذ هو وبعض خدمته حربة كانت في سقيفة داره وضرب بها صاحب الدم بزعمه فخر ميتا لحينه واجتازوا به علينا ونحن بمكاننا محجولا ميتا ونجا المطلوب وسلمه الله تعالى ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به

فيا رمد العين يا معرضا عن الرشd والرشd بادى الظهور  
دعاك من الشيخ داعي الرضا فملت الى ما يقدر الظهور

### \* المنقبة المئمة الاربعين \*

عنه ايضا قال وقع بيني وبين بعض اصحاب الشيخ رضى الله عنه كلام



بحيث انه اساء علي الادب فشكوته للشيخ رضي الله عنه فقال لي اقرا سورة عبس فقرأت عبس وقلوبى ان جاءه لاعمى فقال لي قف فالقي الله في قلبى انه سيفقد بصره فاخبرته بما وقع لي مع الشيخ وقلت له اخاف عليك العمى فبقى بعد ذلك سبعة اعوام وعمى وهو الآن اعمى نعوذ بالله من ذلك

فبمثل ذا عظمة المريد وزجـــــره عما عسى ان يغضب الاخوانـــــا  
ولقد اشار لنوع ما قد نـــــالـــــه بشاره صارت له عنوانـــــا

### \* المنقبة الحادية والاربعون \*

عنه ايضا قال مرض احد فضلاء اصحابى فجاءنى ولده باذن ابيه ليقف له على الشيخ رضي الله عنه رجاء بركته فاسعفته في ذلك وقلت للشيخ يا سيدى خاطرك مع فلان فقال لي رضي الله عنه انه خرج من الزمام سمعته ولم يسمعه ولده وهو الى جانبي فبقى بعد هذا نحو الاربعه الايام ومات رحمه الله تعالى وظهر قول الشيخ رضي الله عنه

وهذا هو السر ابدى لـــــذا . صريح الجواب لكى يفهمـــــه  
وعن يقود الجواب الجـــــوى اليك كما قد حكى افهمـــــه

### \* المنقبة الثانية والاربعون \*

عنه ايضا قال ارادت سفينة الشيخ السفر فلم يجدوا لها قلاعاً فوجه الشيخ رضي الله عنه احد خدمته للاحكام بتونس حينئذ وهو ابن حيون قال له سيدى بعثنى اليك في قلاع فقال له المسكين لشقوته بالله باى شئ نفعنى سيدك ثم جعل يقول يحاكى قول الخادم سيدى سيدى ثم حلف له بالطلاق او قال بغيره انه لا يملك قلاعاً فرجع الى الشيخ ليخبره فوجد سيدى قاسم السريدك في سقيفة الزاوية فاخبره بمقالته ابن حيون فقال لا تسافر السفينة الا بقلاعاً وصعد الى الشيخ فساخبره فما بقى المحاكم المذكور الا ثلاثة ايام واخذ السطان فلخرجوا من دارة قلاعين اعطاه

السلطان احدهما فما سافرت سفينة الشيخ الا به رضى الله عنه اذا المرء اعمى الهوى قلبه عن الرشاد لم يستلمه النسيح لينفذ فيه القضا حكمـــــه واذا ذلك لو كان يجدى يصبح

### \* المنقبة الثالثة والاربعون \*

عنه ايضا قال وقفت يوماً على الشيخ الفقيه القاضي لاوحد السيد ابى محمد عبد الله البشيرى قاضى لانكحة حينئذ بتونس الحروسه رحمه الله فتفاوضنا عنده في امر الشيخ رضي الله عنه فقال اما انا فصاعرفى له كرامتين احدهما انه كان لي ولد اصابه الجدري الى ان كاد يتاثر لحمة عن عظمه فامرتهم بحمله للطبيب فحملوه واجتازوا به على الشيخ فراه من فوق السطح فقال لهم ردوه انا ندواويه ردوه انا رقيته ودوايته قال فردوه قبل الوصول الى الطبيب فشفاه الله تعالى في امد قريب دون معاناة ولا مزاوله احد ببركة الشيخ رضي الله عنه والثانية اتت الى اهلنا امراة تطلب منها عاريتة الحلى فعارتها حلياً له قيمة جليلة وطال مكثها به عنا وانتظرناها لرد ما اخذته فلا هى ولا الحلى وضئنا ذرعاً من هذا الامر فكانوا يترددون الى الشيخ في امر حليهم يطلبون بركته وما زالوا به الى ان قال لهم عن المرأة هى بالموضع الثلاثى فذهبوا لذلك الموضع الذى ذكره الشيخ فوجدوا هنالك المرأة واخذنا حليها منها ببركة الشيخ رضي الله تعالى عنه

قرانا واقرانا العلوم ولم يـــــزل ينال صميم المجد من جد فى الطلب ولكن اهل السر يا سجناء من انى به امل منا ليدرك ما طلب

### \* المنقبة الرابعة والاربعون \*

عنه ايضا قال سعدت يوماً لارى الشيخ رضي الله عنه فوجدت احد خدمته ينتفض في خشب سقف في مطلع السطح نقضا يصير لائد قال التى كانت الخشب تحملها معلقة في الهواء دون شئ يمسكها فلما رايت ذلك



وهو تحت الردم هالتي امره وقلت له ما هذا الذي تفعله بنفسك انت  
عاقل او فير عاقل فسمعتي الشيخ رضى الله عنه وكان قريبا منه وما لي  
به علم فقال من هذا فقال له يا سيدى هذا فلان فقال رضى الله عنه  
للذى كان يخدم انزل وامرنى بنقص ما بقى من ذلك مكانه فجعلت  
انقص الى ان علق السقف كله ولم يبق من الخشب ما يحمل الشراب  
فلما فرغت قال لى رضى الله عنه ابقى هنالك وانصرف وتركنى وكان  
وقت العصر فلم ازل هنالك واقفا الى اذان المغرب فحينئذ اشرف علي  
وقال لى ما زلت فقلت له نعم فقال لى اصعد الي فبنفس ان وصلت اليه  
سقط السقف كله فرايت ذلك خارقا عظيما منه رضى الله عنه ونفع به  
واعاد علينا من بركاته

راى غير ما يعتاده من امورنا فنبه تحذيرا بعاقبة الشر  
وام يدران الشيخ ابرم امره فعرضه حتى يرى سطوة السر

### المنقبة الخامسة والاربعون

عنه ايضا قال اجتاز الانبوني صاحب بيت الحساب حينئذ على الشيخ  
رضى الله عنه وكان يبعثه ويؤذيه ولا يعتده فناده الشيخ فوقف فقال  
له انا سمعتك وصيرتك عجيبا فاتفق انه جن والعياذ بالله وانخذل  
واصابه الفالج وتلف ماله واخذ ربه وما زال كذلك الى ان مات رضى  
الله تعالى عن الشيخ ونفع به

اليك اخا الفهم سيق الحديث فسر لنجاتك سيرا حثيث  
ودع عنك فى الشيخ ما لم يدع لقال مقالا به يستغنى

### المنقبة السادسة والاربعون

عنه ايضا قال كانوا يبنون فى مضاة السلطان القرية من جامع الزيتونة  
فجاءهم الشيخ رضى الله عنه وقال للمعلم اريد خشبة طولها سبعة مشر  
شبرا فقال له المعلم ما عندنا ما هو بهذا الطول الذى ذكرت فنادى الشيخ

رضى الله عنه نصرانيا اسيرا من اسارى المختزن كان يخدم معه فجاءه  
وجعل رضى الله عنه يياطه ويضحك معه ثم ان النصراني غاب واخرج  
خشبة قاسوها فوجدوا طولها سبعة عشر شبرا قدر ما اراده الشيخ فامسكها  
ثم قال للاسير يا رومى اذا خرجوا من هنا واثار الى المغرب اخرج انت  
من هنا واثار الى المشرق فلما كان آخر النهار فرغوا من شغلهم خرجوا فافتقدوا  
النصراني للاسير فلم يجدوه وبحثوا عنه كل البحث فلم يفتقوا له على خبر  
الى الآن رضى الله عن الشيخ ونفع به واعاد علينا من بركاته

اذا كان ذو الكفرى كفره من لاسر خلاصه اذ اطاع  
فكيف بمن صح ايمانه اذا قال انت الطيع المطاع

### المنقبة السابعة والاربعون

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد هلال الحمى وكان له اعتقاد  
جميل فى الشيخ رضى الله عنه قال اجتمعت مرة فى المدرسة بجماعة  
من صدور طلبة العلم بتونس فاحذنا فى ذكر مناقب الاولياء الى ان انجر  
لنا ذكر سيدى ابي العباس السبتي رضى الله عنه فقلت لهم بما ذا  
تشبهون ولا يشبه فقالوا بالتواتر فقلت وانا اثبت ولايته ابن مروس بالعيان  
وانفصلنا فجئت الى الشيخ رضى الله عنه وهو حينئذ فى بيته فلما رآنى  
قال لى يا اعرج تعمل بى المجالس فى المدارس رضى الله تعالى عنه  
وقد كان ينهى عن اذاعة سره ويزجر من يديه فى اول الامر  
فاما وقد عاد التمكن وصفه فما ان يبلى بالحديث وبالنشر

### المنقبة الثامنة والاربعون

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد الحبيب وهو من فضلاء  
معتقدى الشيخ رضى الله عنه قال كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه  
بالزاوية والشيخ حينئذ فى البيت العلوى الذى فوق بيته السفلى  
فكشف الله تعالى عن بصرى فرايت حائط الزاوية من ناحية المغرب



قد انشق ورجال يدخلون منه ويباعون الشيخ رضى الله عنه ويقولون السلام عليك يا ولى الله ويتكلمون معه وسمعت فيهم صوت امرأة لم ار شخصها فلما انقطع كلامهم نظر الشيخ الى وقال لي ما هذا فقلت له الذى ثم رايته فقال لي وما تخاف على عينيك فقلت له اما معك فلا فضحك وسكت رضى الله تعالى عنه ونفع به

فقل هكذا للذى لم يـــــــزل عن الشيخ بسلب وصف الكمال وزاول من ذا بما عـــــــل ان يزيل من الجهل ما قد امــــال

### \* المنقبة التاسعة والاربعون \*

عنه ايضا قال حدثني الشيخ الصالح الولى الكبير السيد ابو عبد الله محمد الزنجارى رضى الله عنه قال خرجت متوجها الى بلادنا فاجتمعت بسيدى احمد ابن عروس قريبا من كدية العرائس الغربية من باب خالد احد ابواب تونس فجذبني اليه وهو حينئذ يحمل صرائره وقال لي نحن اعطيناك الحكم في بلادك نفزاوة وانصرفت فكان من امرنا بموضعنا ما هو معلوم ثم بعد ان شاع عندنا بعد اعوام ان الشيخ رضى الله عنه لازم البيت قدم علينا انسان اسود شاب اسمه زيتون وقال لي الشيخ ارسلني الى ههنا وقال لي تقيم بنفزاوة نحو العالمين وبها قبرك وموافائك فكانى اتهمته في مقالته ولم اصدقهم الى ان ذكر لي الامارة التى كانت بينى وبين الشيخ رضى الله عنه بتونس عند باب خالد فحينئذ صدقت فيما ذكره عن الشيخ واقام عندنا فكان الامر كما قال مات بعد اقامته ما يقرب من عامين وقبره اليوم عندنا رحمه الله ورضى عن الشيخ ونفع به

اذا كان هذا في مكانة قـــــــدره وتمكينه للشيخ قد استند الامر فكيف الرضا عن كماله يرى في حديث القوم جمل ولاذى ثمر

### \* المنقبة الخمسون \*

عنه ايضا قال اخبرني بعض فضلاء الاصحاب انه كان له ابن عم تعلق

بخدمته السلطان وصار جديا فعرض له من مخدومه ما اوجب ثقافى ربه عنه وضاق صدره من ذلك فكلت صاحب التنفيذ السلطاني في امرة فوه دنى في ذلك بحسن العاقبة وجئت الى الشيخ رضى الله عنه فشكوت له مصاب ابن العم المذكور وذكرت له كلام صاحب التنفيذ وقلت يا سيدى يرجع له ربه فقال رضى الله عنه قد خرج من الزمام فقلت لعله خرج من زمام الجند وارفع عن خدمته الخزن ثم انى خرجت للبادية وبها اهلى فوجدت ابن العم المشار اليه قد خرج من زمام الاحياء ومات في ذلك اليوم فحينئذ عرفت مراد الشيخ رضى الله عنه ونفع به ما زال يمدى من حديث الغيب ما يبسود على النحر الذى قد ناله فاذا بدا لك في مراد بـــــــارق منه انار الصدق فيه مقالـــــــه

### \* المنقبة الحادية والخمسون \*

عنه ايضا قال حدثني الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد المصمودى الصفاقسى وكان من اولياء الله تعالى قد خرجت من صفاقس على طريق القيروان لزيرة الشيخ رضى الله عنه واستصجبت له معى زبيبا وجعلت ذلك على حمار كنت اركبه فلما وصلنا الى موضع هنالك في اثناء طريقنا مسبع ثقت بقاء الله وقدره امام رفعتي فلم ادر الا والحمار قد نفر من تحتي والقانى بالارض لكن بحيث لم اتاذ في شئ من جسدى بل كان واضعا وضعتى بالارض واذا بسبع قد القى نفسه على الحمار وقطع عنقه ونحن نشاهد فتوزع اهل الرفقة حوائجى وحملوا من ذلك ما كان عندى فقلت في نفسى سبحان الله جئت لزيرة الشيخ ويصينى مثل هذا وساء ظنى الا اننى اذافع فبنفس ان وقفت بين يدى الشيخ رضى الله عنه قال لي يا محمد فديناك به يريد بالحمار فزال حينئذ ما كنت اجدته في نفسى من الوسواس واستغفرت الله تعالى من سوء الادب مع الشيخ رضى الله عنه



وافاء يرجو بالزيارة نولـــــــــــــــه فاصيب لما أن رمى جمارة  
فاجابه لما تافر قلبهـــــــــــــــــــــه زال السلامة من فدى بجماره

✽ المنقبة الثانية والخمسون ✽

عنه ايضا قال كانوا يبنون في ميصاة الزاوية العروسية ويصاحون ما تنقلع  
من فرشها ويتفقدون اسوسها واذا بالشيخ رضى الله عنه اشرف عليهم وقال  
المعلم انت طبيب فقال له يا سيدي انت الطبيب فقال رضى الله عنه  
اذا كنت طبيا فاعرف كيف تداوى ثم قال هذا بقر عندك وما هنالك بقر  
ولا ما يدل عليه ثم لما اخذوا في نقض الاسوس المذكورة وتعليق الجدران  
ونزلوا بالحفر في ذلك ليفقوا على منتهى الامر فيه وجدوا بئرا قديمة جدا  
الله اعلم بالزمن الذي كانت فيه ووجدوا فيها مصاييح كثيرة وعظام الموق  
من بني آدم وغير ذلك فعرفوا حينئذ مدلول كلام الشيخ رضى الله عنه  
وما ذاك اغرب من علمهم بما سوف نخفى وما نضمـر  
فرى الامر سرا ولكن لا تنس اذا جرى الاذن غيبا به يخبر

❖ المنقبة الثالثة والخمسون ❖

عنه أيضا قال استشار الشيخ رضى الله عنه ولد اخيه السائب بالزاوية  
ابو محمد عبد الله بكسر دال عبد ابن ابي بكر رحمه الله في بناء البيت  
الذى كان مسكن الشيخ قبل صعود السطح روضة وهى يومئذ مغلقة  
فمنعه من ذلك فالح عليه فقال له حتى تدفنا فبعد سنتين او نحوهما  
توفى المستشير المذكور وكان اول دفن في البيت وحينئذ اخذوا في بنائها  
وعملها مع ما كان حوالها من سائر بيوت جهتها روضة للدفن وبان مراد  
الشيخ رضى الله عنه

اتى مستشيرا ولم يدر----- يلاقيه في الغد او امس-----  
ورام بناء على غي----- فكان البناء على رمس-----

§§ المنقبة الرابعة والخمسون §

عنه ايضا قال كانت لبعض اعزة الجيران عندنا ابنة اخت قامت عليه في طلب ميراث من غير وجهه وموهت عليه في ذلك واستظهرت برسوم باطله وكان طلبها في ذلك في دار سكناه فسهط في يد الرجل وعاق امره من ذلك فقصدت به الشيخ رضي الله عنه وقد حملنا له طعاما فقلت له ياسيدي هذا جاري وانا دخيلك في حاجته فقال رضي الله عنه زدني من هذا الطعام وجب لي عارا من اللبن فاتاه الرجل بذلك فتناوله الشيخ منه وشرب ماء ورش الرجل من ذلك الماء ثم قال والله ما تدخلها والله ما منها شيء فقدرا انها انصرفت عن امر الخصام وما بقيت إلا ستة اشهر او نحوها وماتت وما دخلت الدار ولا راتها ولا كان منها شيء كما قال الشيخ رضي الله عنه ونفع به

فمن شاكه الدهر اوقص من حديث الاماني الزمان الجناح  
ومال الى الشيخ مستدفع به سوء اسقط عنه الجناح

§§ المنقبة الخامسة والخمسون §

عنه ايضا قال حدثني الشيخ الصالح ابو محمد عبد الله الطنقى تلميذ الشيخ  
سيدي فتح الله رحمة الله عليهما قال دخلت يوما لزيارة الشيخ رضى الله  
عنه وهو حينئذ في البيت فصرى على راسي بجريدة من جريد النخل  
وانصرف فبعد مدة وجهنى شيخنا سيدي فتح الله الى بسكرة احدى بلاد  
الجزيرة فتذكرت عند ذلك ضربته الشيخ بالجزيرة وعلت ان لاشارة  
بذلك كانت منه الى هذا الامر رضى الله عنه

وہاں اشارتہ ہے کہ اذّا تدقّ عن الفہم اسرارہا  
وتحقّی فما ان لها مبصر اذا ہی لم تبد آثارہا

✽ المنقبة السادسة والخمسون ✽

عنه أيضا قال اصابت الناس ازمة عظيمة من اجل احتباس المطر عنهم



فشكا بعضهم للشيخ رضى الله عنه ما يجده الناس من الشدة في ذلك فقال  
رضى الله عنه علي الطلاق ما يبقى المطر إلا ثلاثة ايام بليا ليهما فكان  
لامر كما قاله رضى الله عنه

فسلم ولا تعترض مشعل ذا فللشيخ في الفتح اركى القسم  
ويا رب اشعث في طمرة انيل من الله بر القســــــــم

### \* المنقبة السابعة والخمسون \*

عنه ايضا في جماعة غيره قالوا جاء الى الشيخ رضى الله عنه جماعة من  
التجار يستشيرونه في السفر في مركب للنصارى كان بحفرة تونس فكلوه  
في ذلك فقال رضى الله عنه لا فاعادوا عليه فقال يقولون هاتوا الدروع هاتوا  
الصفحات هاتوا البارود فاعادوا عليه فذكر الجراح والدم فاعادوا عليه في  
انسان مشخص فذكر الجبابة فقدر ان المركب سافر من تونس متوجها الى  
لا سكندرية بمن افيه من التجار فيينما هو في مرسى طرابلس واذا بسفن تسع  
ارثمان لجنس آخر من النصارى دخلوا عليه وبين الجنسين عداوة عظيمة  
فكان بينهم قتال عظيم شاهده وانا اذ ذاك بطرابلس فاخذوه بعد جراح  
وقتل وكان سبب اخذه على ما كنا نسمعه مستقيضا هنالك قلته البارود  
عندهم ولا فالمركب عظيم مكمّل من العدد والعدد ثم لما ان صار المركب  
على ملك اخذيه وفيه كثير من سلع المسلمين سافر ارباب السلع فيه  
كارين من جعلتهم الرجل الذي كان الشيخ ذكر فيه الجبابة فقدر انه  
مات بعد بلوغ لا سكندرية ودفن بها وحقق الله مفسال وليه في ذلك  
كله رضى الله تعالى عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته آمين  
عجبا لذي فهم يشار بمثل ذا قصدا اليه ولم يزل محبوبا  
لكن اذا نفذ القضاء على الفتى حتى يرى مكروهه محبوبا

### \* المنقبة الثامنة والخمسون \*

عنه ايضا قال كانت بتونس جماعة عظيمة وكنا في خاصتنا منفضين

فجئت الى الدار يوما فوجدت عندهم قمحا معتبرا فقلت من اين لكم  
هذا فقالوا انا به انسان على بغل ففتحنا له الباب فافرحه كما ترى  
وانصرف فسالناه عن ذلك فقال صاحب الدار اشتراه وبعثه فنظرت  
في ذلك وفكرت في امره فاقام الله عندي انه من عند بعض ارباب  
الدولة المجاورين لنا فجئت الى الشيخ رضى الله عنه وقلت له يا سيدي  
الذي وجدت عندي في الدار ارده لصاحبه فالتفت عني الى اسراف في  
الجهة الاخرى وقال كانه يخاطبها لا تردده اذا كان قمحا فعلت ان الكلام  
معى ومملت بمقتضى قوله في ذلك رضى الله عنه

اجاب بما فيه ارفاقه مشيرا الى فعل ما قد اباه  
بمعنى لطيف له رقة فصبحان مولى بهذا حباه

### \* المنقبة التاسعة والخمسون \*

عنه ايضا قال جئت يوما الى الزاوية العروسية عمرها الله تعالى بذكره  
فوجدت انسانا يقال له الرادسي وقد وقع في حفدة الشيخ رضى الله  
عنه بالسب وغيره من قبيح الكلام فنهيته عن ذلك وزجرته وخوفته  
عقوبة الله تعالى في الاخذ بالانتصار لوليه في اذاية قرابته فانصرف ثم بعد  
ثلاثة ايام او اربعة صنع للشيخ طعانا واتاه به فامتنع رضى الله عنه من  
قبوله فلما كان الغد اصابه والعياذ بالله امر حمله على تمزيق لباسه  
والخروج بين الناس على تلك الحالة ويده عصا والناس يتبعونه وكانت  
له اخت برادس على اميال من تونس سمعت بمصابه فجاءت المسكينة  
لرويته فلما اجتمعت به اخذت تخاطبه في امره ذلك فاسلك سكيما  
كانت عنده وجعل يضربها ويقول الجهاد في سبيل الله الى ان قتلها واراد  
ذبح اولاده وهدم موضع سكنه ولولا ان الله تعالى اطلع الناس على امره  
الى ان افتكوا منه اولاده وإلا كان الحقهم باخته فامسكوه وحملوه الى  
المارستان لتتحقق حقه وما زال به ملوث الحال الى ان مات نسال الله  
السلامة والعافية من غضبه لغضب اوليائه رضى الله عنهم



آذى قرابته شيخ الوقت فانعكست على قرابته منه اذ ايتت  
كانت مقوبته من جنس ما اقترفت يدها ثم انتهت للهالك ضايته

### \* المنقبة المتممة الستين \*

عنه ايضا قال نزل الشيخ رضى الله عنه الى جامع الزاوية فاخرج من  
كان به واخرج حصرة واغلقه بحبل احكم الباب به لئلا يدخل الى الجامع  
احد وكان ذلك في وقت الضحى فلما كان وقت الظهر نزل سقف الجامع  
كله بالارض فعلموا مراده حينئذ رضى الله تعالى عنه

ما زال سر رجال الغيب منهم ما وامر تصريفهم تخفى مذهبهم  
حتى اذا لمعت فينا بوارقهم ابانت السر وانجابت غياهم

### \* المنقبة الحادية والستون \*

عنه ايضا قال وقفت يوما بالزاوية العروسية مع نائب الشيخ وولد اخيه  
ابى محمد عبد الله بكسر دार عبد رحمه الله فقال لى ان الشيخ رضى الله  
عنه منعنا من العلو الذى فيه سكنانا واخرجنا منه كرها ولم يترك به سوى  
الحدم ولم معنا على هذه الحالة يومان ولا ندرى ما مراده فى ذلك وقد  
صاق الامر علينا ونحن من هذا فى مشقة عظيمة فقلت ولعل الشيخ اطعمه  
الله تعالى على سقوط العلو فقال لا ادرى ثم لما كان فى اليوم الثالث او  
الرابع نزل رضى الله عنه واخرج جميع من كان بالعلو من العيال والحدم  
وانزلهم الى اسفل الزاوية الا خادما نراها من الصالحات امرها ان تقيم  
مكانها واغلق رضى الله عنه البواب الذى يصلون منه الى العلو وعلق  
المفتاح فى حزامه فلما كان وسط الليل سقط العلو كله بالارض ففزعوا للخادم  
لعلهم بانها فى مكانها ونزعوا الردم عنها فوجدوها قائمة تصلى وقد تعرضت  
فوق راسها خشبة منعت وصول الردم اليها فاخرجوها سالمة وظهر حينئذ  
سر تصريف الشيخ رضى الله عنه ونفع به

ايكون غوثا للاباعد يا شجسى صدقا اليه ولا يغيب اقارب

ما السر الا ان يزيج بسره عنهم افاعى هلكهم وعقاربهم

### \* المنقبة الثانية والستون \*

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد الحبيب المذكور وكانت لهم  
جراة على الشيخ رضى الله عنه قال قلت يوما للشيخ يا سيدى توسلت  
اليك برسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما اخبرتنى هل تعرف النطب  
واين هو فى هذه الساعة فقال لى رضى الله عنه هو فى جامع الصفصافة  
فى ربض نفات قال فتصدته فى قائلتى تلك ودخلت المسجد فلم ارفيه  
احدا الا رجلا من العرب مشتملا فى كساء وعلى راسه زمالة زرقاء بالحاشية  
وعنده سباط وهو نائم فلما دخلت المسجد خرج فقلت سبحان الله يلعب  
بى هذا الشيخ ورجعت اليه فقال لى رايته فقلت ما وجدت احدا فقال  
ديوث والرجل الذى خرج فقلت له ذلك رجل بدوى صفتك كذا ونعته  
كذا فقال لى هو النطب رضى الله تعالى عنه

ما ذاك الا الشيخ ابدى بعض ما يمدى من السر العجيب الخارق  
فأراه غول تلون ابدى لى اوابه فى مثل لمح البسارق

### \* المنقبة الثالثة والستون \*

عنه ايضا قال حدثني الحاج جميل احد خدمته الشيخ الفقيه الصدر القاضى  
الاوحد السيد ابى عبد الله محمد القلاجانى رحمة الله عليه قال لما تولى  
القاضى القسطنطينى الامامة بجامع الزيتونة كان سيدى عمر القلاجانى  
رحمه الله مشاقلا على الصلاة خلفه للمنافسة التى كانت بينهما قال فجمعت  
مع سيدى عمر صلاة الجمعة فادركتنا الاقامة ونحن عند زاوية سيدى  
احمد ابن عروس فبسطت له هناك ما صلى عليه فنزل عن فرسه  
واحرم بالصلاة واصابنا فى اثنائها مطر وابل فلما سام وركب فرسه ناداه الشيخ  
من فوق سطحه يا فقيه يا صاحب الفرس البيضاء بطلت لك ركعة من  
صلواتك فاعدها ظهرا اربعا ثم قال عقب هذا الكلام ما بقيت لكم الا هذه



الجمعة وكل احد يصلى لنفسه قال فلما وصلنا الى الدار ذكرت له كلام الشيخ فزجرني من الخوض في ذلك فلما كانت الجمعة المقبلة وقد تاهب الناس للصلاة اتاه امر من السلطان بالصلاة خطيبا في جامع الهوى فصلى هنالك ولما قضى الصلاة وخلوت به قال لي لا سبيل ان يبقى في باطنك شئ من انكارى عليك حين ذكرتني كلام الشيخ في الجمعة الماضية فاما ما ذكر عن الصلاة واعادتها فقد بطلت لي منها ركعة واعدت الصلاة ظهرا اربعا ولكن ما تحققت كلامه إلا بعد هذا الامر الوارد رضى الله تعالى عن الشيخ واعاد علينا من بركاته

هذا امام لم يزل متصلا بنا لنوازل الفتوى بعلم الظاهر افتاه هذا الشيخ في ركن سهبا عنه وايةظم بسر به

### المنقبة الرابعة والستون

عنه ايضا قال كنت يوما بين يدي الشيخ رضى الله عنه واذا به نادى يا عبد الله لولد اخيه فلما حضر بين يديه قال له اعمل عشاء الصيفان فسكت فاعاد عليه وقال الساعة يرد عليك من الصيفان سبعون رجلا فما لبثنا بعد كلامه إلا ساعة واذا باهل باجة قد وردوا علينا في مثل العدد الذي ذكره رضى الله عنه وقد قصدوا بركته في امر قاتدهم فقد كان على ما قيل اخرج صدورهم فامر رضى الله عنه لهم بما يجب للضيف وهم يخاطبونهم في امر قاتدهم ولا يزيدهم في ذلك كلمة واحدة حتى كان اليوم الرابع وقد كلوه في امرة على العادة فقال لهم رضى الله عنه في بعض ما خاطبهم به هذا حصان مشوم صكاك يبحث بالاولى ويصك بالثانية ياكل ويبيت ولا تقوم به انا نعطيكم حمارا ياكل صاعا ثم قال ايما خير لكم زامل ياكل ويبيت او حمار ياكل صاعا ثم قال لهم قوموا انصرفوا انما اعمل بينكم وبينه حائطا او قال سورا وفي رواية عن غيره من الثقة فان الحكاية سمعناها من عدد كثير انه قال لهم الشيخ انا عملت على رقبته خشبة

العاق من يزيلها فانفق ان القائد المذكور وكان من صدور الدولة العثمانية ارتحل صحبة الخليفة لآخذ احدى بلاد الجريد وقد كان صاحبها تعدى طوره وجعل له لأكمة قدره فلما ان احدقوا بها دخل القائد المذكور البلاد ليكيد صاحبها على ما قيل فانكشفت مكيدته وقتله صاحب البلد وبقي والسور حائل بينه وبين ناصريه والى ذلك والله اعلم كانت لاشارة من الشيخ بقوله اعمل بينكم وبينه حائطا او سورا رضى الله تعالى عنه ايشك ذو عقل له ذوق وقد تليت عليه من الهدى آيات في سر هذا الشيخ وهو قد اعتدى وعليه من اسراره رايات

### المنقبة الخامسة والستون

عنه ايضا قال جاء عيد الاضحى فذبح الشيخ رضى الله عنه ثمانية من الغنم وسانح منها بيده اربعة وسانح اولاده اربعة فلما فرغوا اخذ رضى الله عنه حصرا وجعل في كل حصير شاتين وخاط كل حصير على ما فيه وادخل ذلك كله لنوالته على ما هو عليه فلم نر من يومئذ لذلك اللحم كله ولا لحصرة عينه ولا اثر ولا عرفنا اين صرفه ولا كيف تصرف فيه رضى الله عنه فرجو اطلاعا على اسراره ولقد اعمى الهوى اعينا منا تراعيها لا يعرف الشوق إلا من يكابده ولا الصباية إلا من يعانيها

### المنقبة السادسة والستون

عنه ايضا قال اجتمعت يوما بطلع سطح الشيخ رضى الله عنه مع رجل من ارباب الحوائج انا مصعد وهو نازل فسمعتهم يقول رضى الله عنه من شيخ ويمعن في ذلك فسألته عن مير ذلك منه فقال ان لي عيالا عجزت عن القيام بامرهم وكلفة مئونتهم فاردت الفرار عنهم بالسفر وقلت لا بد من اشارة الشيخ في ذلك فاستشرته فقال لي مر فظننت ان ذلك اذن منه لي بالسفر فخرجت من باب ملارة مسافرا فلما وصلت الى طرف الزلاج كافي توقفت وعظم الامر علي من جهة تركي لاولادى بمحل الضيقة فاجأت



الى المقبرة ونمت فرايت الشيخ رضى الله عنه في النوم وهو يقول لى  
انا قلت لك مر اخدم على اولادك اوقلت لك سافرا رجوع اخدم على  
اولادك فرجعت والان لما وقفت بين يديه رضى الله عنه قال لى رجعتنا  
من السفر مر اخدم على اولادك فمن هذا اخذنى العجب اخبرنى فى  
منامى بامر اخبرنى عنه الآن فى اليقظة رضى الله عنه

اذك اعجب امن صد وهو يرى شمس الحقيقة من افق الهدى طلعت  
نودى الى الرشيد كيما يروعى فابى ونذ لما رأى سيف الهوى لم يستع

### \* المنقبة السابعة والستون \*

عن الحاج ابنى عبد الله محمد البونى وقد كنت سمعت هذه الحكاية عنه ثم  
انى ثلثتها منه وحدثنى بها عن نفسه شفاها قال حججت ودخلت مصر  
فخرجت يوما للبحينة المعروفة للنزهة بمصر فبينما انا اجول فى تلك الامم  
واجيل النظر فيما هنالك من الخلق على اختلافهم واذا برجل جالس على  
جدار مجهوعة هنالك فتوهمت انه سيدى احمد ابن عروس ثم انى  
رجعت على نفسى بالانكار وقسلت من اين ياتى الى هذا الموضع ثم  
انى دنوت منه واعدت اليه النظر وثبت فاذا هو سيدى احمد ابن  
عروس لا اشك فيه ولا ارتاب والى الله تعالى بذلك فلما علم رضى الله  
عنه انى عرفته تناول حجرا ورماني بها فاجتازت خلف اذنى وكانها الرمد  
القاصف وما اضرتنى ولا اصرت احدا من الناس غيرى وما اظن ان احدا  
غيرى رآه رضى الله عنه ونفعنا به

سلم وهذا الطور لا تنكر فمسا امر الولاية بالذى ينسئاس  
والجمايدون تعشروا جهلا هنا فتأخروا وتقدم لا كياس

### \* المنقبة الثامنة والستون \*

عن الشيخ المسن ابنى عبد الله محمد الشماسى مجاور الشيخ رضى الله عنه  
فى الدار المصنعة للزاوية العروسية عمرها الله تعالى بذكره من الجهة

الشرقية منها قال اجتاز رجل امام الزاوية فرآه الشيخ رضى الله عنه  
من فوق سطحه وناداه باسمه هكذا يا حاج عثمان ما تذكرك رسالة  
الناقة فاذا بالرجل قد اخذ عن حسه ثم لما زال عنه ذلك العارض وساله  
الناس عن مراد الشيخ فى قوله قال كنت فى الدرب وعندى ناقة عليها  
جميع ما املكه وهو مال له حظ من الكثرة فبركت عند محل الحاجة اليها  
وعجزت عن النهوض فحاولتها بكل وجه ممكن فما وجدت فيها حركة  
وانصرف الركب عنى فتعيرت فى امرى وما قدرت على مفارقة لى الى  
وخفت من الحرامية فجلست ابكى فبينما انا كذلك واذا برجل فى يده  
عصا قد اقبل عليا وقصد الناقة فضر بها بعصاه وقال لها قم فنهضت وقال  
لى سر من هنا تاخى الركب فاشغلنى الفرج بما انا فيه عن التامل فى  
الرجل فانصرف عنى وما عرفت من هو فلما نادانى الآن هذا الشيخ  
تذكرت القضية وعلمت انه هو صاحبى رضى الله تعالى عنه

ولكم اغاث على ايلس مثل ذا فنجنا وكان فريسة لاهوال  
بعناية سبقت وسر صانسه اهل الكرامة من ذوى لاهوال

### \* المنقبة التاسعة والستون \*

عن ابنى النضل ابن باقرش قال اشتهت ابنة صغيرة لى الفول لتطبخه  
فجئت الى الزاوية العروسية وجلست بها مدة وخرجت فاذا بانسان  
من اصحابى ردى بغير ودى واعطانى ابريقا مفتوح الفم فيه شئ لا ادرى  
ما هو فرآنى الشيخ رضى الله عنه وقال لى اى شئ عندك فنظرت فاذا هو  
فول قد طبخ فاخبرته فقال احمله فحملته فقالت البنت ما هذا قلت  
هذا ما اشتهيته ساقه الله اليك بغير تعب طبخ ولا غيره فرايت ان  
الله تعالى اطلع الشيخ على ما انا مهتم منه للبنت رضى الله تعالى عنه  
هذا يسير باعتبار خـ وارق ظهرت له كالشمس فى الاشراق  
لكن مشلى فى خلوس وداده يحكى الذى يحكى على لا طلاق



## \* المنقبة المتممة السبعين \*

عنه ايضا قال حدثني الشيخ ابو الفضل قاسم بن غربال رحمه الله تعالى قال كنت في حانوتي يوما فاتاني رجل من اهل الاندلس يسال عن الشيخ رضي الله تعالى عنه فقلت له ما الذي جاء بك اليه قال اني من اهل غرناطة وقد اصابنا مجاعة عظيمة وبجوارنا امرأة لها بنات شرفاء وكنا نواسيها قبل هذه الشدة ونتفقد حالها ورجال بناتها فلما اصابنا ما اصابنا من هذه الشدة العظيمة اشتغلنا عنها بانفسنا فوجهت اليها وقد تذكرناها يوما انا واهلي لنقف على حقيقة ما هي فيه مع بناتها فسالتهما عن حالها فقالت نحن بخير والحمد لله فقالت لها اهلي ومن اين لكن بهذا الحير فقالت فتح الله علينا برجل صالح يقال له ابن عروس ياتينا كل ليلة من تونس بكل خير كثير فها نحن عندنا من طعام البارد والسخن فما صدقتها اهلي في ذلك فقالت لها باقى الليلة عندنا لتري بعينك وجاءت اهلي فاخبرتني فقلت لها لا بد ان تبقي عندها الليلة وغرضي الوقوف على حقيقة هذا الحارق فباتت عندهن ومن الغد اخبرتني بالواقع قالت لما جن علينا الليل واذا برجل فوق سطح الدار فناداهن ففزعن اليه جميعا وادلى لهن قفّة فيها من كل خير ورائه اهلي ووصفته لي فلما تحققت امره تعلق قلبي بزيارته ولم اقدر على الاقامة دون ذلك فهذه حكايتي قال فنزلت معه الى الشيخ فلما وقفنا بين يديه رضي الله عنه وضع سبابته على فيه كأنه يقول للاندرلسي اسكت فقال الاندرلسي انت والله هو رضي الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

دعته الى الشيخ اشواقه فوافاه صدقا لكي يبصره ونحن نرى الشيخ ما بيننا ونضرب صفحا كان لم نره

## \* المنقبة الحادية والسبعون \*

عنه ايضا وعن غيره قال حدثني ابن عبد الحليم الحداد قال زار يوما والدي

سیدی احمد ابن عروس رضي الله عنه وهو يومئذ في البيت فلما رآه قال له انت حداد قال نعم فقال اريد ان تصنع لي متجلا فقال له نعم فقال تصنعه مئينا غليظ الظهر محدود الغم ويكون عريضا قال نعم غدا ان شاء الله قال لا إلا الساعة قال فجاء والدي وصنع له المنجل على الصفة التي وصفها له واتي به اليه فلما امسكه قال نعم هكذا اردته ثم قال انصرف على خير قال فلما كان بعد مدة نزل النصارى ببعض السواحل القريبة من تونس فقتل المسلمين منهم عددا كثيرا وجاءوا برؤسهم الى المدينة قال فمر والدي في جملة الناس ليرى تلك الرؤوس فوجد رؤسا كثيرة في خرج او غيره ووجد فيما بينها المنجل الذي كان صنعه للشيخ رضي الله عنه وهو مغرق بالدم فاحذته وقال هذا المنجل انا صنعته فقال له بعض من حضر الواقعة والله لولا صاحب هذا المنجل الذي كان في يده لهلكنا عن آخرنا قال واخذ المنجل وجاء به الى الحدادين الذين كانوا راوه وقد صنعه واخبرهم بالحكاية قال فلما كان الليل وهو نائم سالت الله تعالى عليه اسدا كاذبا يلف عنقه رعبا وذعرا ولما أصبح ذهب الى الشيخ كأنه يستشير فقال له رضي الله عنه اذا تكلمت عاقبتك فلا سبيل فقال نعم واستغفر الله تعالى مما اظهره بغير اذن من سر الشيخ رضي الله تعالى عنه كانت طريق الشيخ كنم السر من احواله ميلا الى الاخفاء واليوم حدث عن علاه بكل ما تهوى فما يلحقك في افشاء

## \* المنقبة الثانية والسبعون \*

عن رجل من اهل المرسى يقال له خروف قال وحدث الشيخ رضي الله عنه ان سلمني الله تعالى من امر كنت اخافه بشي على قدر وسعي وحصل المقصود فاعطيت ذلك لانس من اصحابي ليدفعه للشيخ لعذر اعجزني عن ذلك ولم ادر ما فعل ثم لما اجتمعت به سألته عن ذلك وكان سيء الاعتقاد في الشيخ رضي الله عنه قال لما وقفت بين يديه قلت في نفسي



والله لا اعطيك الذى لك حتى تقول اعطنى فبينما انا واقف واذا به قال  
انسان ينتظر خروج الجرادق من الفرن ليأكلها وآخر يقول ما نعطيك حتى  
تقول اعطنى ومد يده وقال اعطنى فاعطيته وثبت الى الله تعالى

الشيخ بحر قد طمى وحديثنا عنه حديث عن بدايته ساحله  
ما شئت قل عن مجده اوقف فما ادركت صفوا من رحيق مناهله

### \* المنقبة الثالثة والسبعون \*

عنه ايضا عن ابن رزق الله وكان على ما قيل لا بأس به خيرا قال اعطانى  
انسان حوائج للشيخ رضى الله عنه ابلاغها له فلما حصلت فى يدي قلت  
والله لا ناولتها له يتلفها فى غير وجهها او يتركها الى ان تهلك فى التراب  
وانا اولى بها الا ان يقول اعطنى متاعى قال فلما وقفت بين يديه قال  
رضى الله عنه لا مانع لا يحملها الا الرجال هات اعطنى ما الى قال فاعطيته  
ما له وثبت الى الله تعالى رضى الله عنه

اليس عجيبا يسر الفسى حتى حديثا يرى غيبه مكتسب  
فيدي له الشيخ من سره بدايته ذاك مع المختصم

### \* المنقبة الرابعة والسبعون \*

عنه ايضا قال اجتاز رجل من اصحابى بالشيخ رضى الله عنه وقد اشرف  
على السوق قرآه وقد طال شارب به فاشار المسكين باصبعه نحو الشيخ  
وقال كانه يزدري به هذا الذى كانه الحاروف هو الشيخ وانصرف الى  
موضعه فلما كان الليل نام اصبح ووجهه فى قفاه ولم شبه بوجه الحاروف  
والعياذ بالله تعالى فامر اهله ان يجعلوا فى عنقه حبلا ويستروا وجهه  
ويحملوه الى الشيخ كذلك ففعلوا ذلك وانوا به الى الشيخ وهو يتضرع  
ويبهكى فكانوا كلها مروا به يعددل وجهه ولما وصلوا الى نصف الطريق  
ذهب عنه السوء مرة واحدا وفرج الله عنه فتأب الى الله ورجع الى  
اعتقاد الشيخ رضى الله عنه

تعرض للشيخ جهلا ولستم يقف عند ما يقتضيه الادب  
فوقب بالذنب لكنكم الى رشة كى يعافى انتدب

### \* المنقبة الخامسة والسبعون \*

عن الفقيه الاكمل ابى الفضل بن شجرة وهو من المعتقدين الحبين قال  
كان بى مرض ربح الكلى وكنت منه فى مشقة عظيمة فزرت يوما الشيخ  
رضى الله عنه وجلست امامه مع من هنالك فاذا باحد اصحابه رضى  
الله عنه قال له يا سيدى هذه الخاية ماوها يصقل من الجرب لخابية هنالك  
ما زال الشيخ يجعل الماء فيها فقال رضى الله عنه نعم فلما انصرفت قلت  
فى نفسى الذى يصقل من الجرب يرى من ربح الكلى وعدت يوما الى  
زيارته رضى الله عنه فقلت لبعض خدمته استاذن لى الشيخ فى الشرب  
من هذه الخابية وقصدى معافانى من مرضى فاستاذنته فلم ياذن لى  
رضى الله عنه فقال له يشرب من الخابية لاخرى لخابية فى طرف  
السطح للسيل فاذن لى رضى الله عنه فقمتم مبادرا وشربتم منها ثلاث  
شربات فعافانى الله تعالى مما كنت اجدته وكنت امتنعت من اكل  
اطعمة خوفا مما تشير لى من المرض فاكلتها وما رايت منها سوءا والحمد لله  
ببركة الشيخ رضى الله عنه

وما زال من سره كلى اتاه عليل بصدق شفاء  
وكم من فقى ضامه الدهر قيد اتاه بصدق التجاء كفاء

### \* المنقبة السادسة والسبعون \*

عنه ايضا قال كان لى ولد لا يشتهي الطعام ولا يقرب ولا يقبل عليه  
واعيانا علاجه وكانت امه كثيرا ما تراودنى على حملها للطبيب لينظر  
علته فوقفت يوما بين يدي الشيخ رضى الله عنه وهو يسأل فى قطف  
عنب والناس يسألونه من ذلك فما يعطى لاحد شيئا فقلت فى نفسى  
لو اعطانى حبة من هذا العنب اطعمتها ولدى فعسى ان يعافى فمد



رضي الله عنه الي يده بحبة واحدة حملتها واطعمتها الولاد فعافاه الله تعالى  
من يومئذ صار يأكل الطعام ويشتهيهم ببركة الشيخ رضي الله عنه  
عن الشيخ لا تعدل ودع كل ماذل فعذل الهوى جوروان خلته عدلا  
فكم من فقي بالصدق ام مقسامه تعمساجله البشرى اذا دلوه ادلى  
\* المنقبة السابعة والسبعون \*

عنه ايضا قال كانت لي زوجة احب شئ اليها لالف باهلها والاجتماع  
بهم فكنت اتخرج من ذلك ولا اريده وانما اريد العزلة فووقت يوما  
بين يدي الشيخ رضي الله عنه وشكوت له حالي معها في سرى وما  
خاطبته عن ذلك بشئ فقال رضي الله عنه الكل يعمررون الجبانة ثم  
جعل يقول يا وحشى من القبور فعدت اليه بعد ذلك وقيلت في سرى  
وترى متى يكون ذلك فقال رضي الله عنه كاني خاطبته في ذلك يمشون  
خمسين ميلا فقلت هذا امر يكون بعد خمسين يوما او خمسين جمعة  
وارخت اليوم فمرت الايام والجمع والامر على حاله فقلت سبحان الله ما  
الذي قصده الشيخ بالاميال ثم بعد مدة توفيت رحمه الله ونظرت فيما  
بين مقالة الشيخ وموتها فوجدته نحيا من خمسين شهرا ولحقها اهلها كلهم  
ولم يبق احد ممن كان منهم في الدار وحينئذ ظهر لي مراد الشيخ رضي  
الله عنه ونفع به

وما زال يبدي في مراد مريده احاديث يخفيها بستر من السر  
وما ان لنا من عليها غير ما نرى اذا انجاب غيم الغيب عن ذلك السر

### \* المنقبة الثامنة والسبعون \*

عنه ايضا قال كانت والدته اهلى المتقدم ذكرها اخذت بعد موت ابنتها  
تركها منى وحملت عندها ابني وهو حفيدها وتغيبت عني به مرة واحدة  
فتأذيت من ذلك واثبت يوما لزيارة الشيخ رضي الله عنه فلما رأني قال  
لي رضي الله عنه الوبغة قلهاها وخرجت من عنده رضي الله عنه فلقيني

بعض معارفى وقال لي لا اله الا الله ما فيك خير فقلت له وما ذاك قال  
مائت ام اهلك وابيت ان تحضر جنازتها فقلت والله ما لي بذلك من  
علم فقال لي الساءة صلينا عليها فعملت اذ ذاك مراد الشيخ رضي الله عنه  
اشارته في الحال تخفى وبعد ان يرى اثر منها يلوح مراده  
ومن رام لا بالذوق فهم مراده فقد بان فيما يدعيه عناده

### \* المنقبة التاسعة والسبعون \*

عنه ايضا قال اثبت يوما الى الشيخ رضي الله عنه ازورة فوجدته غير  
منبسط فتاخرت ووقفت وراء النواله فسمعت رضي الله عنه يقول بصوت  
خفى يا صاحب الفرس ما تنظر هذا الدود الذى في غابتنا فتحيوت من  
هذا الكلام وما عرفت ما مراده بالدود ثم انه في العام نفسه عم الجراد الغابة  
الا انه على كثرتهم لم يصير كبير ضرر فحينئذ ظهر لي مراد الشيخ رضي  
الله عنه ونفع به

من السر ان السر منا كجهننا لديم وان الجهر منه لنا سر  
ومن مثل ذا للصادقين تبرهنت دلائله وانجاب عن غيبها السر

### \* المنقبة العاشرة الثمانين \*

عنه ايضا قال تزوجت امرأة فحملت واثت بولد ذكر فوقع مرة بيننا ما  
يقع بين الرجل واهله من المغاضبة فثلث في نفسي اذا انصرف هذا  
الولد الذى بيننا فاصلتها وقصدت سيدى احمد عيلته رضي الله عنه  
فكلمني بكلام ما فهمت منه شيئا وانصرف عني فجمت الى سيدى احمد  
ابن عروس رضي الله عنه وهو يومئذ فوق سطحه لم ياذن بعد للنس في  
الصعود اليه فدخلت الى الزاوية فاشرف علي رضي الله عنه وقال لي  
من غير ان اكلمه يعيش حتى يصير رجلا فما زلت معها الى ان كبر الولد ثم  
ان الضرورة دعتنى لسكنى والدتي معي فانكرت ذلك اهلى وضيق صدرى  
مما يقع بينهما فحملت يوما الى الشيخ رضي الله عنه اسفجته معها



معذبة وقصدت زيارته لما اشغل سرى من ذلك فتناول ذلك منى واخذ  
يعد المعذبة التي مع الاسفنجة ثم قال لبعض خدمته خمسة خمس مرات  
كم هي فقال له خمسة وعشرون قال واربع مرات قال عشرون ثم سكنت  
فقلت في نفسي هذا شيء يقع لي بعد عشرين وبعد خمسة وعشرين  
فاراحت اليوم ولما مضت عشرون جمعة فاصلت اهلي فقلت هذه واحدة  
وكان فوق الكتاب الذي اقرئ فيه الصبيان مخزن للفخار وكان متداعيا  
الى السقوط وكنت خائفا منه فلما نزلنا يوم خميس وقد سرحنا الصبيان  
واغلقناه وقع ذلك المخزن على الكتاب فهذه وسلمنا الله تعالى ببركة الشيخ  
رضي الله تعالى عنه وكان ذلك عند تمام الخمس والعشرين جمعة فجمعت  
الى الشيخ لارى ما عنده في امرى قلما وقفت قال لانسان كان بين يديه  
ما اسمك فقال له مسعود فقال ابن من قال ابن خليفة ثم امره ان ينصرف  
فقلت وقد علمت ان هذه الاشارة الي رضى الله عنك هنيئتي بالسعادة  
لسلامتي انا ومن معي من الردم واخبرتني بالحلف فكان الامر كذلك بنى  
الكتاب من له الامر من بيت المال وفتح الله علي فيه برزق كثير  
والحمد لله ببركة الشيخ رضى الله تعالى عنه

افى حال من هذا الحديث حديثه يشك اخو عقل ويرتاب ذو فهم  
ولكن اذا التوفيق خان اخا الهوى يخاطبه في الحق شئ من الوهم

### \* المنقبة الحادية والثمانون \*

منه ايضا قال استشرت الشيخ رضى الله عنه مرة في عقد نكاح صبيته  
من قرابتي فاذن لي رضى الله عنه في نكاحها واتينته بعد ذلك بطعام  
وقلت في نفسي اذا اكل منه فذلك علامة تيسير امر هذه المرأة علي في  
نكاحها وتوابعه وان لم ياكل منه فامرها عسير متعذر فلما ناولته رضى الله  
عنه ذلك الطعام جعل ياكل فيه وانا انظر اليه حتى لما اظن انه ترك  
شيئا منه فسرني ذلك وعلمت ان الله تعالى سيسر امرها علي فكان كذلك

ووالله لقد بنيت بها واولمت وما تسلفت غير دينار واحد ببركته رضى  
الله تعالى عنه

فللشيخ فاجنح واستجر بجمه — واره نزل كل ما تهوى من النفع والدفع  
فكم من فتي بالصدق ام مقسامه فعوجل عن خنص لاسى مند بالرفع

### \* المنقبة الثانية والثمانون \*

عنه ايضا قال اثناني يوما خادم الشيخ رضى الله عنه وصاحب زنبيله  
وقال لي ان الشيخ امرني بشراء حصر له وقد عجزت لمرض لي عن السعي  
في ذلك وبقي علي من ثمنها ثلاثة دراهم فاعطيتها له وانا محتاج اليها فلما  
كان من الغد جاءني ثلاثة من الصبيان ليقروا عندي فكنت آخذ عن  
كل واحد منهم في الشهر ثلاثة دراهم فقلت هذه بركة الدراهم التي دفعها  
لي حصر الشيخ رضى الله عنه ونفع به

وهذه سنة ما زال يعرفه — من عامل الشيخ ايمانا وتصديقا  
يعطى يسيرا فيعطى عنه تكرمته اضعافه ليزيد الحق تحقيقا

### \* المنقبة الثالثة والثمانون \*

عنه ايضا قال صاحبي صدرى مرة من الكتاب وادركني ملل وجاع في فقير من  
فقراء الشيخ رضى الله تعالى عنه فقلت له بالله عليك الا ما قلت للشيخ  
عنى انظر منى من جناب الله فقد ضاقت نفسي من هذا الكتاب فقال نعم  
وانصرف عني فلما كان من الغد اثناني انسان بسنة دنائير ذهب وقال لي  
بعشها لك فلان عن ختمة اولاده وطلب منك ان تحلى سبيل الصبيان  
جمعة فقلت له نعم ولكن بطالته جمعة هكذا دفعة لا يليق فتحن نجعلها  
في جمعتين اربعين ايام في كل جمعة فقال مبارك وانصرف عني وكان  
الذي بعث الي بهذه الدراهم من ارباب المناصب وكان حين ختم اولاده  
قد عزل عن خطبته فتولي وبعث لي ذلك وختم عندي صبي آخر خيلنا  
له سبيل الاولاد جمعة اخرى وادركنا العيد فتوالت لنا بطالته كثيرة



انبسطت النفس فيها وانشرحت وحصل لنا في اثنتائها رزق كبير ببركة  
الشيخ رضي الله تعالى عنه ونفع به

بباب الشيخ اوقف ما دهسه لما يدري من السر الغريب  
فعوجل بانشرح الصدر منه وكشف الباس والفتح القريب

### \* المنقبة الرابعة والثمانون \*

عن ابي سالم ابراهيم البنزرتي قال حدثني الحاج ابو عثمان سعيد الزموري  
قال زرت الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضي الله عنه يوما وهو في  
بيته السفلى وجدت عنده جماعة فيهم الفقيه محمد الحبيب النابلي  
فادناني رضي الله عنه واجلسني بين يديه ثم قال لي تقرا شيئا من القرآن  
فعلت ما تيسر فقال قال الله تبارك وتعالى بعد اعوذ بالله من الشيطان  
الرجيم وقال الملك اني ارى سبع بقرات سمان ياكلهن سبع عجاف وسبع  
سمبلات خضر واخر يابسات ثم قال لي تعرف فرقي باجة فلم اعلم له  
مرادا واعاد ذلك علي مرارا فما علمت له جوابا فقال لي الفقيه النابلي  
المذكور قال لك الشيخ ان كنت تريد الفرق على الطعام فافرق يريد  
السلم في الطعام فانصرفت من عنده وانما جازم ان كلام الشيخ انما هو  
لامر سيكون وشدة تبدو للناس فاخذت من الطعام ولادام وتوا بهما ما  
يكفي سنته او اكثر وبعد مدة قريبة من هذا الموطن وافى الخبر بموت  
صالح الملوك بالغرب رحمه الله فما رايت من الشدة والحمد لله ما رآه  
غيري بافرقية ببركة الشيخ رضي الله عنه ونفع به

عجبا لمن نلتو عليه ليرعوى آيات هذا الشيخ وهو مكذب  
او ما له عن ذارعواء والرضا كم ناله منسا مسمي مذنب

### \* المنقبة الخامسة والثمانون \*

عنه ايضا قال كنت انا واحلي ليلة في وسط الدار واذا بالحركة فوق السطح  
فنظرنا فاذا بسيدي احمد ابن عروس رضي الله عنه واقف ينظر فينا فاخذنا

منه العجب ثم انه رضي الله تعالى عنه قال لنا ما معناه ارحلوا فاقمنا بعد  
هذه الليلة دون الشهر وما كنا نؤمل رحلا عن هذه الدار وارحلنا الى دار  
قريبة من زاويتهم المباركة فعلنا انه انما استدعانا لذلك رضي الله عنه  
اذا كان يبدو بالعلية ذاتهم باقضى ببلاد الله عنا وما احتجب  
فكيف وعنوان الدراية عندنا فرى مثل هذا الامر منه من العجب

### \* المنقبة السادسة والثمانون \*

عنه ايضا عن الحاج سعيد بن يزيد الزموري قال اردع عندي رجل من  
التجار مال له قدر فجئت يوما لافقده ففقده فلم اجده فاصابني لذلك  
من الكرب ما لا يعلمه الا الله تعالى ولم ادر ما انا صانع وبجئت عن  
صاحب المال فقل لي انه سافر وما زال الامر بي الى ان امرضني وصرت  
اجلس بالدم فتصدت يوما الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضي الله عنه  
وشكوت له ما نابني من ذلك فقال لي رضي الله عنه الذي اخذه يرد  
وانصرفت فيمنما انا يوما في حانوتي واذا بصاحب المال قد سلم علي وقال  
لي كنت في بجاية ثم انه اخرج شيئا وناولني فنظرته فاذا هو الطرف  
الذي كان عندي فقلت له متى اخذته مني فقال جئتكم يوما وانت  
تريد ان تغلق الحانوت فطلبت منك فناولنيه فحمدت الله تعالى على  
حسن العاقبة في ذلك وعلت مراد الشيخ في قوله الذي اخذه يرد رضي  
الله عنه ونفع به

تلق النصيحة مني وخذ اليك حديث نصيح فصيح  
اذا صامك الدهر يوما فزر عروس الزمان بعقد صحيح

### \* المنقبة السابعة والثمانون \*

عنه ايضا قال كان عندي نصراني اسير بيت عندي في الدار فنقب الدار  
ليلة وهرب وما علمت له مستقر وقصدت الشيخ رضي الله عنه واخبرته  
بهروب الاسير فقال لي رضي الله عنه ما عنده اين يمشي وبقيت كذلك



ثمانية عشر يوما فبينما انا يوما في حانوتي واذا بانسان وقف علي وقال  
اسيرك عند الرسل الذي ههنا من قبل النصارى وقد كان سعى في شراء  
قارب له ثم تعذر عليه بالمر وتعسر ولما رأى انكشاف حركته اخبر  
السلطان بان الاسير عنده لثلاثا يلام على ذلك فلما تحقق الامر عندي  
توجهت الى الرسل المذكور فامكنني من الاسير دون ممانعة في اامرة بهمة  
الشيخ رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

اذا جئت للشيخ في حاجة وبين يديك شفيع اعتقاد  
تعد بالمنى مثل ذا والرضى وما نال قصدا حليف اعتقاد

### المنقبة الثامنة والثمانون

عنه ايضا قال وقع بيني وبين اهلى كلام اوجب مرض باطنى وبشنا فلما  
اصبح جئت الى الشيخ رضى الله عنه ووقفت بين يديه في جملة من  
هنالك من الزائرين واذا به رضى الله عنه لاحظني ثم قال لي نحن من  
آزورا وسلا ما نحسب من يخرج ولا من يدخل ارفع مداسك ما بقيت  
عشرة وجعل يكرر هذا الكلام وبعد ثمانية ايام من هذا الموطن وقعت  
المفاصلة وافترقنا واخذنى العجب من اطلاعه رضى الله عنه ونفع به  
لا تعجب من اطلاع الشيخ بل ممن تراه عن الهدى محجوبا  
وضح الدليل لذى البصيرة والهوى اعمى الغنى فلم ينل مطلوبه

### المنقبة التاسعة والثمانون

عن ابي عبد الله محمد حماد الغريانى قال مرض لي فلام كان عندي فجئت  
به يوما الى طبيب تحت الزاوية العروسية وسالته عن دائه وعلمه فقال  
الطبيب يصلح لهذه العلة الدواء الفلانى فاخرجت الدراهم وناولتها الطبيب  
فبينما نحن في ذلك واذا بالشيخ رضى الله عنه ينادى من فوق السطح  
يا هذا الوصيف على شافة الوادى فاتفق ان بقى الوصيف يومين ومات  
وصدق الله تعالى قول الشيخ فيه انه على شافة الوادى رضى الله عنه

لا تلق بالانكار يوما مثل ذا ان الولاية امرها الغريب  
وطريق هذا الشيخ ان زاولتها عجب وان حديثه لعجيب

### المنقبة المئتمة التسعين

عنه ايضا قال تكلمت مع بعض ارباب الدولة وكنت مجاورا له فاستفزني  
الغيظ الى ان حلفت على عدم مساسكته وجزت على الشيخ رضى الله عنه  
فقال لي دولته دولة الذباب فلم يبق إلا ستة ايام واخذة السلطان رضى  
الله تعالى عن الشيخ ونفع به

لا تعجبوا من شيخ وقت لم يزل عن غيب احوال الورى يتكلم  
فالعبد ان ليس التقي ثوبا يرى سرا يعلم منه ما لا يعلم

### المنقبة الحادية والتسعون

عنه ايضا قال كان عند الشيخ رضى الله عنه لحم احد عشر راسا من الغنم  
او ثلاثة عشر الشك منه مجعول كله في جفان كبيرة مملح ملحا خارجا  
عن المعتاد ثم انه رضى الله عنه ازاله من جفانه وجعله في حصر وخاطها  
عليه ووضع بعضها على بعض ووقف عليها وبال ثم بعد مدة اتيت فامرني  
بالايمان بثلاث الحصر فاخرجتها له فحل خياطتها فاذا هي لا لحم فيها ولا  
عظم ثم قال لي هذه حصر القديد تحقيا لخيرتي من ذلك رضى الله عنه  
ومن ذا الذى لم يهم حيرة من الشيخ في امرة الحصارق  
وكيف يرجى الى سيرة وصول اذا لاح كالبسارق

### المنقبة الثانية والتسعون

عن الشيخ ابي الحسن علي ابن عروس ولد اخي الشيخ رضى الله عنه  
قال سالت الشيخ رضى الله عنه يوما في مائة دينار ذهب فقال ما تصنع بها  
فقلت له علي الدين اقضيه عني وانفق الباقي فقرن رضى الله عنه بين  
كعبيه واستقبل القبلة وقال لي والله لو شئت ان اعطيك من تحت قدمي  
هاتين قطار ذهب دنانير طرمة لاعطيتك فقلت له وما يمنعك قال اخاف



عليك ان يشحاذ قرنك وتحرمينك ثم قال المرأة اذا كان عندها زوجها  
ليس يقوم بامرها كله فقلت نعم فقال انت المرأة وانا الرجل نطعمك  
ونسقيك حتى يفرج الله عنك رضى الله عنه

وليس الذى قال مستغربا ولا ذاك فى حقه ينكر  
وكم خارق فوق ذالم يزل عن الشيخ بين الورى يذكر

### المنقبة الثالثة والتسعون

عنه ايضا قال جئت الى الشيخ رضى الله عنه وقد ضاق صدرى واعتيتى  
الحيلة فى تحصيل الرزق فقلت له اما ان تقوم بامرنا بحيث لا نحتاج  
معك الى احد والا فالخرج من هذه البلدة ونخرج معك الى الغابة نودعك  
ونرجع فتغير وجهه رضى الله عنه لسماع هذا الكلام منى ثم قال لي  
كثرت والله يا سيدى علي مرة او مرتين ثم قال امش اليوم ما عندى والله  
ما نعطيك فانصرفت ولما كان الليل رايت رضى الله عنه فى النوم وفى  
يده آية باللبن سقانيها وحدى فانتبهت وقلت لاهلى غدا ان شاء الله  
يفتح علينا من الشيخ فلما اصبح وصليت الصبح اتيتهم فقال حين رايتى  
اراك بكرت بكرة من جاء الى الكرمه بقرطنته وامرنى انا واحد خدمته  
بقضاء حاجة له فقضيها له وجئنا فاذا فى يده رضى الله عنه اسفنجة  
فازال شيئا منها وقال لي نعطيك فقلت هات فقال تاكل وحدك او ياكل  
معك غيرك فقلت وحدى فقال لي مر الى ذلك الموضع واسارلى الى  
ناحية خارج نوالته فقد وضعت لك هنالك خبزة فخذها فوضيت فما  
رايت هنالك خبزا فقال قدامك يا مهج البص هكذا بهذا النص فتقدمت  
فوجدت قبلة صغيرة قد خيطت بالحيط الرومى فحملتها وانصرفت فقال  
لي اهرب قبل ان يقاسموك فيها ففتحتها بعد ان وصلت الى الدار فوجدت  
فيها جملة صرائر من الذهب تشفى الصدر رضى الله عنه  
جمعت له فيها محامد لم تزل امثالها تبدولنا من وصفه

حلم وصبرى انالته رغبته واغاثته المستليذ بكهفه

### المنقبة الرابعة والتسعون

عن صاحب الشنفيد بالخصرة العلية تونس عمرها الله وهو الفقيه لاراس  
الاوحد ابو العباس احمد السليمانى قال لي وقد تذاكرنا عنده بعض كرامات  
الشيخ رضى الله عنه ونحن بسقيفة داره فى شهر رمضان عام ستة وستين  
وثمانمائة ما عندى والله فى الشيخ نفع الله به ما اقوله وذكر عنه رضى  
الله عنه نوادر اتفقت له معه لا اذكر الآن منها سوى هذه قال قصدت  
زيارة الشيخ فى جماعة من الاصحاب سماهم حينئذ فلما قربنا من مقام  
الشيخ رضى الله عنه قال بعض الجماعة كيف زيارتكم لهذا الشيخ فقلت  
لهم اما انا فمعتقد غير منقذ وقال بعضهم لرجل سماه واما انا فمعتقد غير  
معتقد ووقف اثنان من اصحابنا ودخلنا اليه على هذا فكان اول من تكلم مع  
الشيخ المنتقد فقال له اذهب يا راس حاروف مدلى او ما هو قريب من  
هذا الكلام وزجرة وكذلك خاطب الآخرين كل احد بما يدل عليه  
من الكلام المقتضى صفته ونعته ولما سالت عليه قال لي اعلا بجبيننا  
انت حسيينا فاطلمه الله تعالى على سر كل واحد منا رضى الله عنه  
اما اطلاع الشيخ فيما قد ترى فحديثه من كل شى اغرب  
يبدى الذى نخفيه من احوالنا فكانه منا لينا اقرب

### المنقبة الخامسة والتسعون

عن الشيخ ابى الفضل ابن علي بن مقران بن عمر بن حمزة احد مشايخ  
اولاد ابى الليل قال حدثني احد اصحاب الفقيه ابراهيم البونى عن البونى  
المذكور قال هربت لنا خادمتنا فلم نجدها بعد بذل الوسع فى البحث عنها  
فقلت لبعض اصحابى هذا الشيخ سيدى احمد ابن عروس اعتقداى فيه  
غير ثابت ومن هذه المسألة اعرف حقيقة حاله فاشهد ان له عندى ان  
جبر الله هذه الخادم علينا اربعة دراهم ناصرية وخرجنا فبنفس ان مرورنا



بالزاوية وهو في سطحه ناداني يا بوني فقلت له نعم فقال ان ضربت الخادم لا تلم إلا نفسك وهات اعطنا الاربعه دراهم ناصريه متاعنا فقلت له نعم ووجدنا الخادم في زاوية رضى الله عنه ونفع به

اهل اليقين يقيهم يحميهم ويقيهم فمن الشكوك العارضة واخو الهوى يرضى ويغضب للهوى والحق او يدري الحقيقة عارضة

### \* المنقبة السادسة والتسعون \*

عن الحاج ابي عبد الله محمد بن محمد الربعي عرف المفردى قال خطبني انسان في ابنتي والح علي في ذلك فاستنعت الى ان استشير الشيخ رضى الله عنه في ذلك فلما رأيته وقد وقفت بين يديه رضى الله عنه اجاسني بين يديه وقال لي وما خاطبتك بكلمة هذا حديث لا يصح منه شيء ما نأخذوا إلا واحدا من جريانت ياخذ من متاعنا ولا نرى منه خيرا ويحصل لنا في مثل الخلوף الجروح ولا نقدر له على شيء والله تعالى يخلص على خير وذكر المدة التي يعاشرنا فيها ونسيتها الآن فاتفق ان الذي كان يخطب لم يتزوجها وتزوجها انسان ما علينا انه من جريانت إلا بعد العقد وكان الامر كما قال الشيخ رضى الله عنه سرق حوائجها الى ان تركها جريانت وخرج لجريانت ولم نقدر له على شيء ثم انا فاصلناه بعد ان ابريناه في كل شيء الله جل اناله ســـــرا به بالاذن مما قد يكون يترجم او ما ترى اعلامه يبدو على وجه به من قبل ذلك يعلم

### \* المنقبة السابعة والتسعون \*

عنه ايضا قال ما زال اولادى يطلبون مني زيارة الشيخ رضى الله عنه فاقول لهم سيدى احمد ابن عروس صيد يريد اسدا ولست ممن يصلح لزيارته فكانوا اذا زاروه وقفوا بين يديه يسالهم عنى ويقول ابوكم هو الذى يعرفنى انا صيد كما يقول لكم فيخبرهم بما يقع بينى وبينهم ونحن في الدار او غيرها رضى الله عنه ونفع به

ما زال يخبر عن مغيب امرنا وخفيه عنا بقول جـــــازم حتى اغتدى علم السرائر عنده مما يحدث مثل وصف لازم

### \* المنقبة الثامنة والتسعون \*

عن الفقيه الصوفي ابي زيد عبد الرحمان بن قاسم الهوارى قال كنت اخدم بين يدي الشيخ رضى الله عنه يوما ثم قلت له وقد اردت اذنه في انصرافى يا سيدى نمشى للولاد فقال لي ما يمشى احد للولاد الذين يصرونه فانصرفت وما فهمت من كلام الشيخ ما اعمل عليه فلما كان بعد اربعة اشهر طلقت اهلى وصرت اودى الفرض على الاولاد فحينئذ عرفت مرادة رضى الله عنه ونفع به

يا سر هذا الشيخ يبدو قوله ففراة خلوا عن تمام الفائدة

فاذا بدت من مقصدا امارة ابدى المراد الى العيان فائدة

### \* المنقبة التاسعة والتسعون \*

عن ابي علي منصور العكريش احد خدمته الشيخ رضى الله عنه قال صليت العشاء الاخيرة بجامع الزيتونة واذا بجماعة لا اعرفهم يتكلمون في الشيخ ويطعنون في برى عرضه ويحتمون من يعتقده قال فهممت ان اوقع بهم ثم رجعت وخرجوا من الجامع فخرجت وراءهم وكانت طريقهم على الزاوية فلما صاروا تحت الشيخ رضى الله عنه اشرف عليهم وجعل يقول اذهبوا يا يهود عليكم لعنة الله يا يهود فلما سمعت كلام الشيخ رضى الله عنه زال ما كنت اجده في باطنى من كلامهم وبقيت في نفسى حزاة من عدم معرفتى لهم فما زلت معهم الى ان لقيت انسان والضوء عنده فعرفتهم واذا هم اولاد يهود قد اسلموا فقلت صدق رضى الله عنه في قوله اذهبوا يا يهود عليكم لعنة الله يا يهود

ان البولى اذا تحقق كـــــا يبدى له سر من لاســـــرار

او ما ترى منه الاشارة كيف لم تخرجهم من جملة لاســـــرار



## \* المنقبة المتممة المائة \*

عنه ايضا قال صعدت يوما فوق سطح دارى فوجدت هناك عشبا وريعا فاقبلته وجئت الى الشيخ رضى الله عنه فلما وقفت بين يديه قال لي يا محمد وكذلك يناديني فقلت له نعم فقال رايت ذلك الربيع فقلت نعم فقال الساعة رايت رجلا يقلعه فقلت له نعم وما عرفت مراده فقال لي وايش ما فيه ذنوب وجعل يكرر هذا الكلام فما فطننت لمراده الا في المرة الثالثة فقلت استغفر الله فقال نعم هكذا تحب نهاسه رضى الله عنه عن العودة الى ازالة ذلك من غير ضرورة داعية

نهاسه وكلما يبديهم نهيا ———— وامرا يصحب الدعوى الصحيحة وقطع مسبح مرجوح فعسل لغير ضرورة تدعو مسيحا ————

## \* المنقبة الاولى بعد المائة \*

عن الشيخ ابي محمد عبد الله بن عبد المغيث ولد اخ الشيخ رضى الله عنه ونائبه بالزاوية قال كان بعض فقرائنا عند العرب لآخذ الجمال ثم ان الشيخ اردفهم بى وامرنى بلحقهم فقلت له اطلب منك المدد بالخاطر فقال لي اذا جاءك يا جوج وما جوج ما يكون كلامك لهم فقلت ما يقوله سيدى فقال اذا جاءوك فقل يا حى يا قيوم برحمتك استغيث فانا نائيك فاتفق انى سافرت فوجدت قافلة عظيمة كانها الركب فيها خلق كثير وعيالات قد حصرهم خوف العرب هنالك فلما راوتى تعلقوا بى فعملت ان الشيخ انما وجهنى اليهم فما سرت معهم الا قليلا واذا يقوم من العرب لا يحصون كثرة قد اغاروا علينا واحتازوا القافلة فامدنى الله تعالى بمدد همة الشيخ رضى الله عنه وركضت القوم وادرت بهم دائرة ثم انى ناديت يا حى يا قيوم برحمتك استغيث فكشف الله لي عن خلق معهم رايات وهم مقبلون الي يقولون لا تخف نحن في نصرتك فكان الرجل من الحاربين يجرى فيجر على وجهه والفارس يصرع مع فرسه فلما راوا

ما هم فيه ولا يرون له منا سيبا ظاهرا اكبوا علي واستقالوا وردوا جميع ما حصلوا عليه من قليل الاشياء وكثيرها وسلم الله تعالى القافلة ومن فيها ببركة الشيخ رضى الله عنه ولما عدت اليه قال لي رايت كيف اغتذاك وجهناك رضى الله عنه

ابدى له من سره المعهود ما يلانى وطالعة التخلص عليه واغائمه لما استغاث وعنده ما وافى اليه بغيث ذلك اعلمه

## \* المنقبة الثانية بعد المائة \*

عنه ايضا قال جئت الى الشيخ رضى الله عنه يوما بطعام فلم اجدته في نواته وبحشت عنه جهد استطاعتي فما وجدته ولا عرفت له خبرا فجاست وانزلت الطعام بين يدي ووضعت راسي على ركبتى وانسا مفكر في امرة واذا به رضى الله عنه جالس الى جانبي فحركنى بيده وقال لي هات الطعام ثم قال لي بارك الله فيك وفيمن رباك رضى الله تعالى عنه ونفع به لما اختفى عن ناظرهم ولم يئل من امرة المكتوم سر حقيقته جعل التاديب غاية فانالهم منه الرضا عنه لحفظ طريقته

## \* المنقبة الثالثة بعد المائة \*

عن الشيخ ابي علي منصور بن زيد احد خدمته الشيخ رضى الله عنه قال اجترت يوما بشرقى جامع الزيتونة فوجدت هنالك خبزا اعجنى فاشترت منه خبزة ووجدت عند انسان شهدا يبيعه فاشترت منه وجعلته في الخبزة وحملته للشيخ رضى الله عنه فاخذه من يدي وضربني بهجرت تخيت من طريقه وخرجت من فوري الى السوق فلقيني الشيخ الصالح ابو الحسن علي المزوغى وفي يده من الخبزة التي حملت للشيخ بما فيها من الشهد فقال لي تاكل من هذه فعرفت ذلك وقلت لعل الحجر الذى رايت الشيخ رمى به هو الخبزة رمى بها لهذا الرجل الصالح والله تعالى اعلم



ما زال يبدى من غريب السر ما كلت عقول الكل عن ادراكه  
وحديثه عجب فسلم ان رمى بدرا ولا تلبث الى افراكه  
\* المنقبة الرابعة بعد المائة \*

عنه ايضا من ابن عصفور قال كنت في علو الزيتوني مع الشيخ الرباط  
ابي عبد الله محمد بن خلف الله الشكاز وكان موسوما بالصالح فنظر من  
طاق العلوه ومشرف على موضع الشيخ رضى الله عنه فرأى الشيخ وقد  
طال شاربه الغاية فقال لي اذا كان هكذا شاربه كيف يكون ابطنه وعائنه  
قال فاذا بالشيخ رضى الله عنه قد اراه قاع قدمه وضرب يده عليه وقال  
له علي الطلاق يا مهج البص هكذا بهذا اللفظ ما هو الا مثل قاع رجلى  
لانه سمعه رضى الله عنه

اذا كان بالسر عن سرنا باذن من الله قد ينطق  
فليس بمستغرب مثل ذا وبالقول قد افصح المنطق

### \* المنقبة الخامسة بعد المائة \*

عن ابي عبد الله محمد البلي احد فضلاء اولاد الشيخ رضى الله عنه قال  
كنا يوما عند الشيخ رضى الله عنه فوق السطح واذا بغراب اجتاز في  
طيرانه فوق علو الجامع الذي كان ابن عصفور احد صدور ارباب المناصب  
بتونس يسكنه فقال الشيخ رضى الله عنه مخاطبا لذلك الطائر وهو ينطق  
يا طائر اذا اخذت عرفنا فما عرفنا للشيخ رضى الله تعالى عنه في ذلك  
مرادا فلما كان بعد شهر اوفوه اخذ صاحب العلو المذكور فظهر لنا سر  
كلامه حيث رضى الله عنه

لله ما اخفى المراد يريسه بالشارة من سره اهداه  
فاذا بدا عين اليقين بدت لنا منه شواهد صدقه ابداه

### \* المنقبة السادسة بعد المائة \*

عنه ايضا قال هربت للزاوية العروسية عمرها الله جنازية من جوار

بعض كبار قواد الدولة الخفصية العثمانية فسعى في اخراجها بكل وجه يمكن  
وروجه اليها بحاسنها ويحاملها فامتثلت فلما رأى امتناعها وتباخرها عن  
العود اليه والرجوع الى رضاه وجه لاجراجها مملوكا من الطواشي فجاء  
الى نائب الشيخ ومعه خدعة وقال ان هذه الجارية سرقنا لنا من الدار  
بعض ما يعز علينا فخلوا سبيلها معنا لنستخلص منها ما اخذته فابت الجارية  
ولجات الى الشيخ فقالوا لا نذهب الا بها طوعا او كرها وبدوا بقلعة الحياء  
السنتم اليه فصعد الى الشيخ واخبره به قالهم فانقبض من كلامه واخذ عود  
رمح كان عنده وعكسه بحيث صار كالأعلى منه اسفل وقال له انصرف  
على خير ثم رمى الطواشي ومن معه بالحجارة فانصرفوا فقال كان هذا  
الموطن يوم الجمعة وفي يوم لاحد المقبل الموالى اخذه السلطان واستولى  
على جميع امواله فما رآته جاريته ولا رآها رضى الله عن الشيخ ونفع به  
من ذا الذي جهلا يعرض نفسه للقيت من اصاب اهل الله  
ويسومهم بخسا لامر هلاكه الا فتى عن كل فستح لاه

### \* المنقبة السابعة بعد المائة \*

عنه ايضا قال حدثني الشيخ ابو محمد عبد الله بكسر دال عبد ولد اخي  
الشيخ رضى الله عنه ونائبه رحمه الله قال كان السلطان الامام الهجعة  
القائمة المنتصر نور الله قبره كثيرا ما يوصيني بحفظ ما يتكلم به الشيخ رضى  
الله عنه او كتبه وانها منه اليه ويؤكد علي في ذلك فكلمت يوما الشيخ  
رضى الله عنه في امره وقلت السلطان يسلم عليك فما تقول له فقال رضى  
الله عنه ما معناه امسكت على يدي بازين فطارا عن يدي وصعدا في  
الجو وانا ارقبهما فلما توسطتا في الجو جذبتهما الى بسير رقيق متصل بالقفاز  
شيئا فشيئا الى ان رجعا الى يدي وامسكتهما فاخبرت السلطان المذكور  
بهذا الكلام فقال لي بعد امعان النظر في مدلوله وكان له ادراك شريف  
وفهم ثاقب الذي اقامه الله عندي في معنى اشارة الشيخ هذه انه سيهرب



لى اثنان من ملوك بنى حفص ولا يتم لهما امر ويرجعا الى يدى قال فكان  
لامر كما قاله رحمة الله عليه فى معنى اشارة الشيخ رضى الله عنه ونفع به  
ترقى فى اعتقاد الشيخ مرقى يخول مثله صافى السريرة  
ففهم من خبايا النور ——— را وادركه بتنبؤ البصيرة

### \* المنقبة الثامنة بعد المائة \*

عن المعلم ابنى العباس احمد ابن محمد العشونى وهو الذى بنى الزاوية  
العروسية عمرها الله تعالى بذكره قال كان فى زاوية الشيخ رضى الله عنه  
حائط عال تداعى سفليه كله للسقوط واعلاه صحيح لا يحتاج الى بنيان  
فاتوا بى لبنائه فقلت لا بد لنا من تعليق لاعلى لاصلاح السفلى فانونى  
بما احتاج اليه فى ذلك من الخشب وشرعت فى صناعة التعليق الذى  
لا يتانى لنا امر إلا به ومحال فى نظر الصناعة والعادة ثبات لاعلى بنفسه  
بعد نقص ما هو عليه فنهاننى رضى الله عنه عن التحدث فى التعليق  
فقلت يا سيدى لا بد من ذلك ولا تقدر على الدخول تحت الحائط قبل  
تعليقه فقال رضى الله عنه انا هنا واقف ما تحتاج الى تعليق فلما سمعت  
منه هذا الكلام علمت ان الامر سماوى وتركت مقتضى الصناعة لقوله  
رضى الله عنه فنقصنا السفلى وبقي لاعلى معلما علينا لا يمسه إلا قدرة  
الله تعالى واخذنا فى البناء الى ان وصلنا الحائط بعضه ببعض وما ذلنا  
شئ مما كنا نتخوفه من الهلاك المحقق ببركة الشيخ رضى الله عنه  
اجرى المعلم فى صناعة نقصه احوال ذاك على الذى يعتاد  
فبدا له من سر هذا الشيخ ما اغنى وطاوع بعد ذا المعتاد

### \* المنقبة التاسعة بعد المائة \*

عنهم ايضا قال جئت يوما لزيارة الشيخ رضى الله عنه فاقمت عنده مدة  
من النهار ثم لما نهضت للانصراف قال لى اجلس حتى تصلى العصر  
فجلست فلما صلينا بمسجد الزاوية وادرت الانصراف قال لى اجلس حتى

تصلى المغرب وبعد صلاة المغرب قال لى رضى الله عنه انصرف الضيفان  
ينتظرونك فى الدار فلما وصلت الى الدار وجدت اصهارى فى الدار قد  
قدموا علينا ضيفا فلما قال لى رضى الله عنه ونفع به

احوال هذا الشيخ اسنى والذى جهل الحقيقة مثل ذا يستعظم  
والناس شتى فى الهوى لكننا بالله من درك الشقا نستعصم

### \* المنقبة العاشرة بعد المائة \*

عنهم ايضا قال كنت يوما بين يدى الشيخ رضى الله عنه فجلت فى  
سوى فى امر قضاء الضرورة البشرية واين يضع ذلك فيمن انا اتردد فى  
هذا الامر واذا به رضى الله عنه يقول رغ عنى اى والله مليح اين يضع  
ضرورة البشر ويكرر هذا الكلام فخذنى من اطلاعه على ما فى النفس من  
ذلك العجب وقلت يا سيدى استغفر الله واتوب اليه رضى الله عنه  
راى الشيخ فى ظل العريش وما له الى دفع احوال الضرورة منتقل  
فظل يجيل الفكر فيه تحييرا ولم يدرك العقل عن ذاك معقل

### \* المنقبة الحادية عشرة بعد المائة \*

عن ابنى حفص عمر بن سلامة احد قرابة الشيخ رضى الله تعالى عنه قال  
بينما انا يوما فى شغلى واذا برجلين يسالان عن يدليهما على الشيخ رضى  
الله عنه ليزورا فتركت ما كنت فيه من شغلى وقصدت بهما الشيخ  
فلما وقفا بين يديه قال لهما رضى الله عنه كذبت العجوز كذبت العجوز  
مرتين او ثلاثا فكانهما ادركهما العجب من كلامه وقبلا لارض بين يديه  
وانصرفا فتكبرت من امرهما وسر كلام الشيخ هذا معهما فسالتهما عن ذلك  
ماحا فيه فقالا كنا بمكة شرفها الله تعالى فى جملة من بها من المجاورين  
فمررنا يوما بسوقها فوجدنا فيه اوانى كثيرة من فخار المغرب ينادى عليها  
للبيع فقلنا هذا احد المغاربة مات وما لنا به من علم فسالنا الذى هو  
واقف على بيع تلك الاوانى عن ذلك قال لا علم لى وهذا الاوانى للعجوز



التي في طرف السوق وأشار لنا إليها فتصدناها فقامت وقد سالناها عن ذلك وهل هي مغربية أو مكية حكايته في هذه الاواني غريبة وما زلنا بها الى ان قالت كان لي زوج من فقراء المسلمين قدر انه توفي وترك لي اربعة اولاد وما خلف لنا قوت يوم واحد وما عندنا شيء نرجع اليه فكنت مع اولادي يوم موته وليته ومن الغد الى صلاة الظهر في شغل عن انفسنا بامر موارثه ودفنهم فلما عدنا بعد الفراغ من ذلك الى منزلنا وقد كاد الجوع يهلك اولادي ولا مفتقد لهم ولا راحم إلا الله بكوا وبكيت رحمة لهم ومصابهم وعجزا عن القيام بما لا يقومون به لانفسهم وكانت عندنا لذلك ضجة عظيمة فيبيننا نحن كذلك واذا بشيخ محتزم قد وقف لنا عند باب البيت وناولني قصعة فيها طعام وقال لي لا تتركني هؤلاء الاولاد يكون وانا آتيهم بما يحتاجون وانصرف فكشفت عن الطعام واذا به طعام المغاربة فحجبت لذلك ولما اقبل الليل اثنانا ايضا بالطعام ومن الغد كذلك فلما تكرر ذلك منه معنا ليلا ونهارا وما عرفت لامره حقيقة سألته عن ذلك فما اراد ان يخبرني فسألته بالله من انت وهل هذا الطعام من عندك او يبعثك به احد الينا فقال انا ابن عروس صاحب السطح بتونس ولنا معه على هذه الحالة ازيد من عشرة اعوام فهذه الاواني التي رايتهم ياتينها فيها بالطعام فاذا كثرت عندي ابيعها هكذا وقد شب اولادي اليوم ووعدني انه سيزوجهم ويقوم لهم بسائر ما يحتاجون اليه في ذلك فقلنا كيف صفة هذا الشيخ قالت صفته كذا ونعمته كذا فذكرت صفة هذا الشيخ الذي رايناه الآن وقد كنا اجمعنا على زيارته فعن هذا اجابنا بما سمعته اقباء للستر على نفسه رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

هذا هو الشريف والسر الذي بهر العقول وحير الاوهام

ولو انتضى سيف الحقيقة عامدا مال الخلي الى الهوى او هاما

المنقبة الثانية عشرة بعد المائة

عن الفقيه ابي الهادي بن عبد الرحمن الفاسي قال صلى مرة الفقيه

الصدر القاضي ابو الفضل قاسم السنطيني قاضي الجماعة حينئذ صلاة العصر بجامع الزيتونة من تونس وكان امامه فلما خرج تابعته جماعة الى داره وقالوا ان هذا الشيخ ابن عروس يجتمع عنده النساء والرجال فوق سطحه وهذا منكرو يتعين عليك تغييره فقال لبعض خدمته اذا كان غدا فاحمله الى المارستان وانفصل على ذلك المجلس قال وكنت عند باب داره مع ولده الفقيه القاضي ابي العباس احمد وهو في كرب عظيم مما امر به والده من حمل الشيخ الى المارستان فانه كان يعتقد قال فيبيننا نحن في ذلك واذا بامته خرجت من الدار وقالت سيدي يقول لك قل لفلان للرجل الذي كان امره بحمل الشيخ رضى الله عنه الى المارستان لا سميل ان تتعرض للشيخ بوجه من الوجوه فتبسم ودخل الى الدار ثم عاد الي وقال لي انه يتقلى من وجع اصابه وهو منه في امر عظيم ثم ان بعض الفضلاء ممن كان معنا وهو يحدثنا بهذا قال اخبرني من اتفق به ان القاضي لما اصابه من هذا الوجع ما اصابه واشدد به كان يجد ثغلا يخيل اليه منه انه سيغلب على منع نفسه بالقوى الماسكة عما يخرج منه فينزعج لذلك الى المرحاض فاذا جلس على الكرسي وحاول خروج شيء منه لم يستطع ذلك وزال عنه ما كان يجده من ذلك فيعود الى بيته فينفس ان يستقر على فراشه يراجع ذلك قال فما زال الامر به هكذا نحو من خمس عشرة مرة وفي الاخرة سمع كلام الشيخ رضى الله عنه وهو يقول له تحب ان يخرج منك شيء والله لا يخرج منك شيء او ما هو قريب من هذا الكلام فعند هذا وجه لولده برقع يد الذي كان امره بثقاي الشيخ رضى الله عنه

من لم تعظم زواج الشيخ السقي نزلوا لم يعرض عن الامراض فاحكم عليه مسجلا بهلاككم ان الهوى مرض من الامراض

المنقبة الثالثة عشرة بعد المائة

عن الشاب المعتقد ابي عبد الله محمد بن احمد الطرابلسي قال اخذ بعض



اعزة اخواني في الله تعالى اسيرا فساءنى ذلك غاية فقد راني اجتمعت يوما باخيه فتباكيئا لمصابه وسالته عن مستقرة في ارض النصارى فقال الذي ثبت عندنا من ذلك انه بالوضع الفلاني وذكر لي انه تحدث في امر افتكاكه مع يهودى التزم له عن ذلك ببعض شئ يعطيه له ان هو سعى في ذلك وانفصلنا فقصدت الشيخ رضى الله عنه في امرة لما وجدته من نفسى من حرقة اسرة فالقيته جالسا خارج النواله فتراميت عليه وقلت يا سيدى سالتك بالله وبرسوله الا ما قضيت لي هذه الحاجة ولم اعينها له فاعرض عني فتراميت عليه فاعرض ايضا عني ثم قال لي رضى الله عنه الكلب ياكل فيها فقلت له يا سيدى حاشا الله ان ياكل فيها الكلب ولاسد بازائها وصلت انه اراد بالكلب اليهودى الذى اخبرني اخو الاسير انه جعله واسطة في افتكاك اخيه وما زلت به رضى الله عنه الى ان قال لي قضيت حاجتك حينئذ انصرفت فما لبثنا بعد هذا الا نحوا من اربعين يوما واذا بالاسير المذكور قد دخل على اهله بتونس وقد هرب في جماعة من لاسارى وارصله الله تعالى اليها احسن الوصول وخاصة من ايدى الكفرة الخلاص الجميل ببركة الشيخ رضى الله عنه

من ذا الذى وافى المقام وصدقهم بباد عليه ولم ينبل مطلـــــــــــــــــوباً ومن الذى قد امه وشفيـــــــــــــــــعاً حسن اعتقاد لم ينبل مرغـــــــــــــــــوباً

### المنقبة الرابعة عشرة بعد المائة

عنه ايضا قال كان بعض اصحابنا في شغل من امر وليمة عنده وكان قليل ذات اليد فطلبوا منه شراء حنبل دعتهم الضرورة اليه فما زال يسعى في امرة الى ان اشتراه واجتاز به في اثناء حملته لداره على الزاوية العروسية فدخل ليتبرك بروية الشيخ رضى الله عنه فلما وقف بين يديه والحنبل عنده قال له رضى الله عنه ارني ذلك الحنبل فناوله له فلما اخذه الفاه وراء ظهره في النواله وامره ان ينصرف فتملق له وقال يا سيدى انى محتاج اليه وما عندى والله اغيرة فمن فاني من ردة اليه فلما اطال الكلام مع الشيخ

رضى الله عنه رماه بهجر وقال انصرف عني فانصرف وهو في امر لا يعلم الا الله تعالى وترك الوصول الى داره حياء منهم وحشمة لعدم اسعافهم فيما طلبوه من شراء الحنبل المذكور وهو لا قدرة له على شراء غيره وكره ان يخبرهم بامره مع الشيخ وما زال الى ان اضطره الليل الى داره فلما دخل قالوا له بكم اشتريت الحنبل الذى بعثتم الينا فوالله انه الحنبل جيد فظن انهم يهزءون به قال اى حنبل قالوا الذى طلبناه منك وارسلناه الينا قال واين هو قالوا عندنا قال انتونى به فاتوه به فلما رآه عرف حنبله الذى كان الشيخ اخذه منه فقال الله اكبر واخبرهم حينئذ بامره فيه مع الشيخ رضى الله عنه ونفعنا به

من رام نيل السر من احواله منا فقد رام الذى لا يدرك  
انى لنا والمجهل عم وما لنسا ذوق به في الفتح يوما نشرك

### المنقبة الخامسة عشرة بعد المائة

عنه ايضا قال كان رجل من المعتقدين في الشيخ رضى الله عنه يسكن برص باب السويدية من تونس وكان يتردد اليه بالطعام قال جئت يوما الى الشيخ رضى الله عنه بعد العصر فقال لي اريد الفطائر بالسمن والعسل فقلت له نعم وانصرفت مبادرا الى دارى لاتي به بذلك قبل هجوم الليل وامرتهم فصنعوا ذلك بين يدي على اكمل الحالات وجئت بذلك فلما تناولوه رضى الله عنه منى وانفطمت لانصرف ايضا وانا في قلق من ان يغلق باب المدينة دونى فقال لي اجلس فجلست فلما كان قريب من نصف الليل قال لي قم انصرف ولا تكن فضولى فخرجت وانا على يقين من غلق باب المدينة فكنت اقول كيف الوصول الى دارى مع هذا لكن يطمعنى قوله ولا تكن فضولى فلما وصلت الى الباب وجدته مغلقا وما في الحى الا الحى فبنفس ان وضعت يدي على الباب انفتح ولا اعلم لذلك كيفية عدى انه انفتح لي وخرجت منه فجلست الى دارى وقد اخذهم



العجب من وصول اليهم وابواب المدينة مغلقة وسالوني عن ذلك  
فكرهت ان اطاعهم على سر الشيخ رضى الله عنه

لما تركنى سره عن شوب مسا شان الكثير من الشكوك المبعده  
ابدى له ما يطعن بمثله والصدق حق في الحقيقة موعده

### المنقبة السادسة عشرة بعد المائة \*

عنه ايضا قال كان بتونس رجل من الفقراء ممن لا يملك شيئا دخل يوما  
الى منزله فلم يجد عند اهله قوت يومهم ذلك وهو ممن لا يتسول فنظر  
فاذا عندهم مزود فارغ فاخرجه ليسيغه في قوتهم واجتاز به على الشيخ  
رضى الله عنه فتداه يا صاحب المزود فلما دنا منه قال له اعطني ذلك  
المزود فقال لا إلا ان تعطيني ثمنه فاعاد الشيخ عليه الكلام فيه فابى وذكر  
له فاقته فيمنما في ذلك واذا باحد اجناد السلطان قد رآه الشيخ وهو محباز  
في وسط السوق فصار ينادى بصوت عال يا فارس والانس ينادونه بندا  
الشيخ الى ان جاء الى الشيخ فقال له رضى الله عنه ادفع لهذا ثمن مزوده  
فقال له ادفع له الكل او البعض فقال الكل فاعطى المزود للشيخ وانصرف  
معه فاعطاه نصف دينار فلما قبضه منه قال له بالله عليك إلا ما اخبرتنى بالسر  
الذى بينك وبين هذا الشيخ في النصف دينار فقال له انى جئت مرة  
متوجها من قسنطينة الى تونس وما معى احد غيرى فجنى علي الليل وانا  
في خلاء من الارض كنت اعرف هنالك غارا يسعنى ويسع فرسى فاجأت  
اليه واوقدت فيه نارا وبث فلما كان آخر الليل وقد اردت الخروج وجدت  
على فم الغار اسدا ينتظر ان يفترس الفرس اذا خرجت به وما قدرت  
على مدافعتهم فقلت يا سيدى احمد ابن عروس اطلب منك ان تبعده  
عن الغار قليلا حتى اعتدل على ظهر الفرس ولا ابالى به بعد ذلك ولك  
نصف دينار فما شعرت إلا واذا اسمع زئيرة على بعد من الغار فاخرجت  
فرسى وركبت فما استويت على ظهري إلا وهو قد كر على فركضت فرسى

عنه وتركته وما رايت من تلك الساعة ونسيت وعدة الشيخ فلما كلمنى  
الآن عنك تذكرت الموطن وعلمت انه انما سال منى فتاحه رضى الله  
عنه ونفع به

لما استغاث اغاثه وكفاساه ما قد كان يخشى وهو منه محترس  
والآن ان له الوفاء بما بسمه كان التخلص من مخالف مفرس

### المنقبة السابعة عشرة بعد المائة \*

عنه ايضا قال اشترى رجل من الفقراء مقطعا يفصله للباس زينة اولاده  
للعيد بسبعة دنانير فضته ودخل به الى الشيخ رضى الله عنه فاحذه من  
يده فقال له اعطني مقطع الاولاد فانهم اليه فقراء وانت غنى عنه فقال  
له امش الى العلام فقههم صاحب المقطع من ذكر العلام انه امره بالمشى  
الى السلطان فترك مقطعه عند الشيخ وذهب الى السلطان فاجتمع به  
خارج البلد واخبره بحكايته مع الشيخ كلها فاعطاه سبعة دنانير ذهباً فجاء  
بها الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآه قال له اعطاك قال نعم فاخذ رضى  
الله عنه المقطع ورمى به اليه وقال له انصرف فكان مراده ارفاقه من  
السلطان بذلك على هذا الوجه رضى الله عنه ونفع به

علم الضرورة وابغى ارفاقه لكن على وجه به لا يشعر  
سرا على احواله بطريقة في ظاهر المولى منا تشكر

### المنقبة الثامنة عشرة بعد المائة \*

عن ابن زيد ايضا قال كان في وجه ابنتى ناصول اشرفت منه على العبي  
وانتفخ وجهها وطال الامر عليها فاتيت بها الى الشيخ رضى الله عنه فلما  
اجلستها بين يديه وراى ما بها جعل يمسح على نفسه وينادى كانه  
يستغيث يا الله عني يا الله عني هكذا مراراً ثم انه امرها بالانصراف فانصرفت  
وما استقرت بالدار إلا وهى تستغيث مما عرض لها من الوجع وتنادى  
عني يا الله كما كان رضى الله عنه ينادى ثم اندفع لها في الحين من ذلك



الناصول قبيح كثير فوق ما يظن وزال ما كان في وجهها من النفخ وعن قريب برئت ولم يبق في وجهها سوى اثر لذلك فمرض قلبها منه فانه كان اثرا بيننا فاثبت بها ايضا اليه رضى الله تعالى عنه فادناها منه واجلسها بين يديه وجعل يمسح على وجهها ويتابع المسح كأنه يدافع شيئا تحت جلد وجهها فعل ذلك مرارا متعددة بها في مجلس واحد ثم خلى سبيلها فاليزم بحمد الله لا اثر لذلك في وجهها اصلا ببركة لسه رضى الله عنه ونفع به

اليمن مقرون بيميننا التي منها انبعث جداول البركات يا مجدها ما حركت الا اغشدت حركاتها من ايمن الحسركات

### المنقبة التاسعة عشرة بعد المائة

عنه ايضا قال خرجت ابنتي يوما من الحمام وكانت حاملا مقربا فاجتازت على الشيخ رضى الله عنه ودخلت الزاوية لتستبرك برويته فلما وقفت بين يديه قال لها اكشفي من وجهك ففعلت فقال لها انصرفي انت سالمة فانصرفت وفي آخر ليلة ذلك اليوم اصابها وجع الطلق ودام عليها اياما الى ان اشرفت على الهلاك فجيئت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وانا من امرها في حال لا يعلمه الا الله تعالى وقلت يا سيدى ابنتي فقال لي رضى الله عنه تكلمي في الجيفة فساءنى هذا منه وقلت اراد انها تموت من ذلك لكن اطعمنى في حياتها قوله لها انت سالمة فاتفق انها وضعت ولدين ميّين وسلمها الله تعالى فحينئذ عرفت مراده رضى الله عنه ونفعنا به واعاد علينا من بركاته

ايكون اخبر عن سلامتها بما ابدى ويخشى بعد ذاك تلافيها ما ذاك ظنى ان يشير اشارة في مقصد يبدى العيان خلافها

### المنقبة المئتمة العشرين بعد المائة

عنه ايضا قال وجهنى يوما الشيخ رضى الله عنه الى الفقيه ابي العباس

احمد البنزرتى احد اعيان ارباب المناصب بتونس المحروسة وقال لي قل له يعطيك اربع ركائز فقلت له نعم وما زلت ابحث عن الرجل الى ان وجدته واخبرته بمطلب الشيخ منه فامسح بذلك وقسم على بركة الله فاحذنا منه ذلك وما بقى بعد هذا الا اياما قلائل جدا وتولى مناصب اربعة فظهر ان اشارة الشيخ كانت الى ذلك رضى الله عنه الشيخ اغنى عن قبول مشاغلنا والشيخ ابعد عن متاع الفانيه لكنه يرمى مصالحنا التي نجيئ به منها القطوف الدانية

### المنقبة الحادية والعشرون بعد المائة

عنه ايضا قال كنت يوم عيد فطرى في سقيفة الزاوية واذا بالشيخ رضى الله عنه ينادى فصعدت اليه ووجدت عنده داخل النواله ولد اخيه الشيخ ابا الحسن علي ابن عروس وهو يرتب فيها بامره فقال لي يا منصور ادخل على علي بالحدديد والذكير وما نادانى باسمى قط الا في ذلك اليوم فدخلت عليه كما امرنى واجتمعنا معا في النواله فامرنا ان نرتبها فلما فرغنا قال لنا الآن اترتب افرشوها فلما فرشنا قال لي ادر الشباك وكانت هنالك عنده شباك فادرناها بالنواله فلما فرغنا قال لي ادخل اقعد على جنبه قال فقعدت الى جانبه مضايقا له اشد ما يكون ونحن في هذا كله لا نعلم للشيخ مرادا وبعد مدة قريية وافى الخبير باخذ السلطان ابي الحسن الذى كان بجبال بجاية وقتله فحينئذ علمنا اشارة الشيخ رضى الله عنه وانه اراد بمنصور القائد منصور صاحب قسنطينة اذ ذاك فانه كان المتكفل بامره على ما قيل وبعلي السلطان المذكور رضى الله تعالى عن الشيخ ونفع به في كل ما يبدولنا من امرة سر ولكن ذاك عنا منهمهم ومن الذى يبدوله من سره معنى ليل الجهل منه مدلههم

### المنقبة الثانية والعشرون بعد المائة

عن السيد الشريف ابي زيد عبد الرحمن بن جعفر القرشى قال رايت



الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه مرة في النوم وكان اعطاني  
برنسا ابيض وقيل لي ما معناه البرنس لك والعكاز لي فاخبرت بذلك  
شيخنا سيدي ابا عبد الله محمد المهدوي رحمه الله فقال لي ان اولياء الله  
اذا كان منهم امر في عالم النوم والخيال فانهم يخبرون به في عالم الحس  
والمشاهدة فجئت الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآني ذكر لي ما معناه ان العكاز  
لي ثم قال لي العمامة التي على راسك كم طولها فقلت لا ادري فقال  
لي اذا طالت تكون من اربعين ثم امسكها بيدي كما هي على راسي  
وادارها يمينا وشمالا ثم تركني فانصرفت واخبرت شيخنا المذكور به قاله  
كله فقال لي رحمه الله تعالى اذا صدق ظني فلاشارة بالعكاز الي والله اعلم  
انني القى الله تعالى فيما دون الاربعين يوما التي اشار اليها الشيخ بكلامه  
في العمامة واما البرنس فخذ اليك برنسي وناولنيهما فاستنعت من اخذه  
وقلت لا اصلح للبسة فما زال يبي الى ان اخذته منه وكان هذا الشيخ  
المذكور طوالا في الرجال وكان البرنس المذكور اكمل منه قدا فلما لبسته  
وانا قصير كما تراني جاء على قدر لباسي سواء ثم ان الامر كان كما قاله  
فو الله ما عاش بعد ذلك الا اربعين يوما او دونها ببسيير وظهر سراشاة  
الشيخ في جميع ما اشار به رضى الله تعالى عنه ونفع به

بالذوق نال من الاشارة سرهـ وبه بدا لبيانها تيسيرهـ  
وانى على النكوة الذى ابسدها في سر الاشارة قبل ذا نفسيهـ

### المنقبة الثالثة والعشرون بعد المائة

منه ايضا قال خطري مرة وانا بموضعي حال الشيخ رضى الله تعالى عنه  
فقلت في نفسي وددت انه يصافحني كما كان يصافحني سيدي فتح  
الله رحمة الله عليه ويسلك بي حيث لا اخرج عن طور ما انا فيه الى  
مقدمات الجذب وجئت بعد ذلك لزيارته رضى الله عنه فلما دخلت  
الزاوية لقيني بعض اصحابنا الساكنين بها قبل ان اصعد الى الشيخ فعرض

علي الدخول الى بيته فقلت حتى ازور فاني ان يملكني من امري شيئا  
وحملني الى بيته ثم غاب عني قليلا واذا به قد احضر لنا الخبز والعنب  
فبينما نحن ناكل وتحدث واذا بالشيخ رضى الله عنه قد دخل علينا  
فادهشنا عما نحن فيه وقال كلوا ولما يد يد ليتناول مما بين ايدينا وجو قائم  
مدها من فوق راسي الى صدرى فلما رايت يده المباركة قريبة مني  
تذكرت ما كنت تمنيت من تقبيلها ومصافحتها وامسكتها كما كنت اريده  
وما منعني رضى الله عنه من ذلك ولا جذبها من يدي وانما جعل يقول  
اطلقتي ولما ان اكملت مرادى منه كما كنت اردت واطلقت يده الكريمة  
من يدي خرج عنا منصرفا الى مكانه فثبت عندي انه رضى الله عنه  
انما فعل ذلك معنا ليوصلني الى مرادى منه على وجه لا يدع معه السر  
على كريم احواله رضى الله عنه ونفع به

ايكون منتسبا لكرم شافع واجل مبتعث وافضل مرسل  
ويرده عن مبتغاه وما ارتوى منه بكثرة الرقيق السلسل

### المنقبة الرابعة والعشرون بعد المائة

عن الفقيه الحبر ابي محمد عبد الله التونسي قال كانت امرأة من اهل السمر  
وكانت لا تملك شيئا وعندها ابنة ارادت تزويجها وهي محتاجة الى ما  
يحتاج اليه النساء في ذلك فكانت تالجا الى الشيخ رضى الله تعالى عنه  
في امرها والشكول ما اهمها منه وتتملق بين يديه لما تجده من كسر  
قلب ابنتها لعدم ما تستر به حالها مع زوجها وكان رضى الله عنه يعرض  
عنها تارة ويصرفها بالتى هي احسن تارة قالت فانا في وسط دارى جالسة  
وابنتي معي في جوف الليل والمصباح بين ايدينا واذا بحركة من يهشى  
فوق السطح فنظرت فاذا بسيدي احمد ابن عروس لا اشك فيه ولا  
ارتاب فقممت اليه وبى من الفرح والدوش جميعا ما لا يعلم الا الله  
تعالى فرماني بصره وقال لي هذه التي اعطاكم الله وانصرف كانه قط لم



يكن معنا وما علمت له مسلكا وفتحنا الصرة فوجدنا فيها خمسين دينارا  
ذبحا جديدة فوالله ما فرحنا بشئ قط فرحنا بها ثم انى جهزت ابنتى الى  
زوجها كما يجب وينبغى وجهر الله تعالى قلوبنا بذلك ببركة الشيخ رضى  
الله تعالى عنه ونفع به

يا رتبة عزت وعز منالهـــــ ومكانة يعزى لها التمكن  
شيخ على المسكين يعطف وهو فى احواله ما بيننا المسكين

### المنقبة الخامسة والعشرون بعد المائة

عن الشيخ ابى العباس احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد السلام  
ابن ابى يحيى ابن عبد الله ابن الشيخ الصالح الشهير بالحجة القائمة الولي  
الكبير ابى يوسف الدهماني رضى الله تعالى عنه وقد اجتمعت به فى  
داره من تونس الحروسة فى اواسط رجب عام سبعة وستين وثمانمائة قال  
كنت ساكنا بمسقط الراس القيروان ومقيما بها بحيث لا تحدثنى النفس  
بالانتقال عنها فاذن لى بالامر الباطن فى النقلة الى تونس والسكنى بها  
فتقل ذلك علي ثم انى لم اجد بدا من الامشال فانتقلت وكان لى باثر  
ذلك بها صيت وكنت اوقد الشمع والقناديل نهارا واوتر السماع فانتهى  
امر ذلك كله الى قاضى الجماعة حينئذ بتونس وقيل له عنى انه يسمع  
ويشطح فى السماع ويجمع عنده لذلك من الخلق ما يخشى معهم الفتنة  
والمشكر فوجه الى فى ذلك وامر بشقائى وكان القائم فى امر سراحي قاضى  
لانكحة حينئذ بتونس تحدث مع الخليفة فى ذلك وما زال به الى ان  
سرحنى من ثقبانى وكنت لذلك تحت امر لا يعلمه الا الله تعالى وبعد  
مدة اجتزت بمقام الشيخ ابن عروس رضى الله عنه وفى نفسى الرجوع  
الى القيروان والاقامة منها بصريح جدى ابى يوسف رحمه الله والتخلى  
عن الناس الى ان تدركنى المنية فنادانى رضى الله عنه من فوق السطح  
فابيت ان ارجع اليه وقلت فى نفسى ما معناه لم يبق منكم من فيه

فائدة فحلف لى على الرجوع اليه فرجعت فلما وقفت تحته وبصرى  
بالارض فقال والله لشرفعن الى راسك فرفعت اليه راسى فقال والله  
لنضحكن فضحكنا موافقة وامشلا لامر ففقال بالله الذى لا اله الا هو  
ان يدى فى خناقهم ولا اظلمه حتى لا يحيفهم وذكر ما معناه ان ذلك يقع  
لمدة سبعة ايام قال فوالله ما مرت السبعة الايام حتى ضرب القاضى  
المذكور فى وسط محرابه من جامع الزيتونة وكان اماما به ومات من تلك  
الجراحات وصدق الله تعالى مقال وليه رضى الله عنه

هذا الحديث ومثله لذوى الحجا عظة تهيل بهم الى التسليم  
فاعلم به ما بعده من مثله والمرء مفتقر الى التسليم

### المنقبة السادسة والعشرون بعد المائة

عنهم ايضا قال اثبت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وفى نفسى التوجه  
الى المشرق بالركب فاستشرته فى ذلك فقال لى رضى الله عنه هذه  
السنة سنة اكل الدجاج والزبد فاعدت عليه فما زاد على هذا شيئا فلما  
كان العام المقبل اتيتهم ايضا فلما وقفت بين يديه رضى الله عنه قال لى  
وما فاتتكم عن مرادى بشئ اعطيناك الركب وكان السلطان لم يسرح  
الركب فى تلك السنة فاتفق انه سرحنى به وتوجهت الى المشرق فلما  
انتهينا الى الدرب اصابنا فى بعض الايام من الحر المفرط الخارج عن المعتاد  
مع الريح الجنوبية الحارة ما لا يعلمه الا الله تعالى وكان هلاكنا عندى  
من العطش اقرب الى سلامتنا لما رايتهم من حول ذلك اليوم وشدة وهجه  
واهل ركبنا من ذلك فى امر عظيم واتفق انى تاخرت عن الركب ومعنى على  
الراحلة يسير ماء فى شنة لاتفقد احوال الضعفاء منا وارى ما اليه مصيرهم  
فبينما انا فى ذلك الامر واذا بانسان ينادينى من وراى يا احمد الم اقل  
لك انما من وراء الركب اسوقه وكان رضى الله عنه فقال لى بتونس ابو  
يوسف من امام الركب وانا من خلفه فالتفت فاذا بسيدي احمد ابن



عروس لا اشك فيه ولا ارتاب وعليه كساء قد شدد اطرافه على صدره  
المبارك وبيدة عصا وقال لي لا تخف ما يجري عليكم في هذا اليوم سوء  
ولا يموت منكم احد والموت انما يقع في ركب المصريين وانصرف رضى  
الله عنه فما علمت له خبرا وكان الامر والله كما قاله وسلمنا الله تعالى فما  
هلك من ركبنا كله انسان واحد ومات من ركب المصريين خلق كثير  
وصدق الله مقال وليه رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته  
اين الذى لم تبق منه يد الهوى سمعا به يصغى الى الايسات  
نبدو له من سر هذا الشيخ ما ياتى به من ابعاد الغايبات

### المنقبة السابعة والعشرون بعد المائة

عنه ايضا قال اجتمعتم بمكة شرفها الله تعالى مع الشيخ الصالح ابي  
الحسن علي التليسانى وكان منقطعا بها متجليا عن اسباب الدنيا مخدرا  
 لعبادة الله تعالى فحدثني يوما وقد تذاكرنا خوارق سيدى احمد ابن  
عروس رضى الله تعالى عنه قال من عجب ما رأيته له من الخوارق افي  
كنت مدة اقامتي بمكة المشرفة ارتقب في رمضان الخلوة والفراغ ساعة  
اخلو فيها بالطواف وحدى فما امكنت ذلك ولا ظننت فراغ المطاف من  
الطائفين في وقت من الاوقات إلا وجدته عامرا وانفق ان اصاب بمكة  
عندنا مطر وابل غزير جدا يتحدر كافوا القرب في ليلة ذات ريح وظلمة  
وامر عظيم فقلت في نفسي هذه الليلة اجد ما كنت ارتقبه من خلو الكعبة  
لى بالطواف وحدى فبينما انا كذلك واذا انا بصوت اسمعه في الهواء  
يقول لى يا علي يا تليسانى لى مدة من اثنين وعشرين عاما ارتقب الخلوة  
بالطواف وحدى فما وجدتها وتطمع انت ان تجدتها في عام او عامين طف  
ودع عنك هذا فقلت وما رأيته له شخصا سالتك بالله من انت فقال  
لى انا احمد ابن عروس وهذا كان آخر العهد به رضى الله عنه ونفع به  
يا معرضا عن رشده جهلا ويـــــا متعرضا لوفود اهل الله

اسمع حديث منول بالفتح لسم يجنح الى لهو الجسهول اللامح  
المنقبة الثامنة والعشرون بعد المائة

عن المعلم ابي الحسن علي بن محمد التليسانى شهر الحزام قال اقمتم مع  
اهلي عشرين سنة لا يولد لنا وكنا بصفة القنوط من ذلك وكنت كثير  
التردد في ذلك الى الشيخ رضى الله عنه رافعا اليه امر ذلك بالهمة الصادقة  
فاتفق ان كان عندنا كتاب في خواص القرآن العزيز قرانا فيه ليلة  
من قرا سورة كذا على صفة كذا وواقع اهل رزق الذرية فاستعملنا  
ذلك على الوجه الذى ذكره صاحب الكتاب ولما كان من الغد اتيت  
الى الشيخ رضى الله عنه فقال لى بنفس ان وقفت بين يديه دون ان  
اكلهم نعم هكذا احب فقلت في نفسي لعلم اراد صنيعتنا البارحة ووقع  
عندى في ذلك تردد فاردنى ذلك بقوله قطوس يلعب مع قطوسة في بيت  
فتحقت ان الكلام راجع الى الصادر منا البارحة وانه رضى الله عنه استحس  
استعملنا الذكر والقرآن بين يدي مرادنا فبينما انا اجول في سر اطلاعه  
رضى الله عنه واذا به يقول القطوس عمل في بطن القطوسة قطوسا هكذا  
فاطمعنى هذا الكلام منه رضى الله عنه في حدوث الولد لنا عن الوقاع المذكور  
واخبرت اهلي بكلامه هذا فقالت عسى الله ان يفتح علينا بركته فلما مضى  
لها شهر او قال شهران بان الحمل وما كنا قبل ذلك نطمع فيه ابدا ولما وضعت  
حملها وضعت مولودا ذكرا لاشارة الشيخ فيه بالقطوس الذكر ثم تزايد لنا  
بعد الحمل هذا من بطون اخر اولاد مات منهم من مات وبقي اليوم لنا  
من بقى وما نرى ذلك إلا من سر الشيخ وبركته رضى الله عنه ونفع به  
هجر المحال فحول الفتح الذى منه يحدث عن غيابات الرحم  
ولكم فتى وافى اليه وصدقـــــه باد عليه وكان محرومـــــا رحم

### المنقبة التاسعة والعشرون بعد المائة

عن الشيخ ابي عبد الله محمد العوسجى المرساوى قال حدثني الحاج ابو



محمد عبد الوهاب الرايز التونسي قال وعدت الشيخ رضي الله عنه برطلين من التفاح المسكى وكان عندي منه ما ابيعه فبعثت يوما ونسيت وعدة الشيخ ثم لما تذكرتها اشتريت له رطلين وحملتهما في كمي اليه فلما كنت في اثناء طريقتي اليه لقيني بعض اصحابي وحملني لطعام عنده قبل ان اصل الشيخ وما زال ذلك التفاح عندي ولما اكلنا الطعام احضروا الخمر فشربت معهم ولما انطوى بساط ذلك جئت الى الشيخ رضي الله عنه في تلك الحالة لادفع له ثمنها فلما وقفت بين يديه ورأني جعل رضي الله عنه يديني اليه وكلها تباعدت امرني بالقرب منه الى ان كاد يمسكني بيده ولما ناولته التفاح رماني بحجر واردها بعد هروبي باخرى فخرجت وانا لا اعرف اين اضع قدمي من خوفه وكان في جيبتي عشرة دنانير ذهبيا فلما انتهيت الى السوق ادخلت يدي في جيبتي لاثقلها فلم اجدتها فسقط في يدي وعلمت ان علي من الشيخ فتصدتته وجعلت اتملق بين يديه واشكو فقال لي رضي الله عنه تتوب الى الله فقلت له نعم يا سيدي فقال لي امش الى السوق الذي تذكرت فيه دراهمك تجدها فانصرفت وانا لا اعرف له مرادا من امره لي بالرجوع الى السوق فلما وصلت الى السوق المشار اليه ادخلت يدي في جيبتي فوجدت دراهمي في مكانها فاخذني العجب من ذلك وقد كنت امعنت في البحث عنها فما وجدت لها اثرا فعلمت ان ذلك كله من الشيخ رضي الله عنه ونفع به

قصد الزيارة راغبا والمقتضى في امرها متعقب بالمانع  
فدهاه تب عسا اقترفت فما الذي اهديته عن امر نصحك مانع

### \* المنتقبة المتممة الثلاثين بعد المائة \*

عن الشيخ الكامل ابي العباس احمد البنزرتي احد اعيان الدولة الفاروقية الحفصية قال عازمت على الخروج الى المحلة المنتصية ووقفت على

الشيخ رضي الله عنه وقلت يا سيدي اردت الخروج الى المحلة وكان حينئذ رضي الله عنه في بيته لم يصعد بعد الى السطح وهذا نصف دينار نويته لك فقال لي رضي الله عنه خذك حتى نحتاجه فاتفق اني خرجت للمحلة وتركنا النصف دينار في الدار فكان من قضاء الله وقدره ان الخليفة المذكور رحمه الله امر بتقافي ولما سجدت وجهت الى الشيخ رضي الله عنه فقال للرسول وقد خاطبه عن ابن النصف دينار الذي لي عندكم فاتاه الرسول به بعد ان اعلمني فقال له رضي الله عنه اشتر لي طبقا بنصف درهم ناصري وانفق لي فيه كل يوم بنصف ناصري ففعل ذلك ولما فرغ النصف دينار اعلمه الرسول بذلك فقال له رضي الله عنه امش اليه واطلقه فوافق ذلك اطلاقي وسراحي رضي الله عن الشيخ

هذا يحقق ان ما نهدي له من كسرة او كسوة او من نقود  
وقف علينا في مصالح لم نزل بزمامه لحيادها كرمسا نقود

### المنتقبة الحادية والثلاثون بعد المائة

عنه ايضا قال قدم على الشيخ رضي الله عنه بمحضر مني انسان يقال له محمد السليطن بخبرة في باطنها شيء لا ادري ما هو فقال له رضي الله عنه كشفها يا مكشوف العمى وانصرف الرجل فما كان الا مدة يسيرة وكف بصره المسكين والعياذ بالله تعالى

من كان يحجل قدر ما مولا فيه اودعا  
فليرتقب افلاسا ان قال ابي اودعا

### \* المنتقبة الثانية والثلاثون بعد المائة \*

عنه ايضا قال زرت الشيخ رضي الله تعالى عنه مرة في يوم جمعة فلما وقفت بين يديه قال لي يا اخي من يعطيني راسا من البقر اقطع له به راس سعيد قال يريد رضي الله عنه الشيخ سعيد بن احمد بن ابي صغنون



الحكيمى وكان حينئذ صاحب الكلمة المطاعة في كافة صرب افرقية  
قال فخرجت من عنده وعرفت امير المؤمنين بمقاله هذا فقال لي اعطوه  
راسا من البقر ففعلت ما امرنى به وبعد يومين او ثلاثة دخلت المجلس  
لروية امير المؤمنين فاستدعاني واطلعني على كتاب فيه التعريف بموت  
سعيد المذكور وفعل ذلك ليوقفني على تحقيق قول الشيخ رضى الله تعالى  
منه واعاد علينا من بركاته

لما اراد حبات الحنف السقي تدرى عليه وكان شيخا في حليم  
لم يغد إلا والمنية انشبت اظفارها فيه ولم ينفع حليم

### المنقبة الثالثة والثلاثون بعد المائة

منه ايضا قال حدثني الفقيه القاضي الاعدل ابو العباس احمد بن كحيل  
قاضي الحلة العثمانية وكان رحمه الله من المحبين المعتقدين قال حملنا  
مرة للشيخ رضى الله تعالى عنه طعاما في قصعة فلما تناولوه امسك القصعة  
عنده على عادته في ذلك رضى الله تعالى عنه ثم مضى الامر فقدراني  
حججت بعد ذلك فوجدت قصعتنا تلك بمكة شرفها الله تعالى فحيرت  
في امرها وكيف وصلت الى مكة فسالت عن ذلك من وجدتها عنده فقال  
جاءتنا بالطعام فعلمت ان ذلك من خوارقه رضى الله تعالى عنه ونفع  
به آمين

قال للذي من جهله لم يدربوا من عـــــــس  
في اى وقت سار من ليل وصبح وغـــــــس

### المنقبة الرابعة والثلاثون بعد المائة

عن ابى حفص عمر بن محمد الكدرى قال مرض لنا ولد صغير فقالت امه  
انهم ذكروا لعلة هذا الولد فرث الضربان فابحثت لنسا عن شئ منه  
فخرجت لذلك ثم قلت في نفسي والله لا افعل ذلك إلا بعد استئثار  
الشيخ رضى الله عنه فحججت اليه ولما وقفت بين يديه قال لي وما خاطبتك

عن مرادى بشئ اى والله تزيدوا عليه فرث الضربان ثم قال يخاطبني  
انت ثقرا القران وفيه كل شئ وكان معى عنده انسان قدم من قسبة  
السلطان في مثل امرى ولا علم لي بامره فامر رضى الله عنه رجلا كان بين  
يديه ان يحفر له في تراب السطح فاردت ان اتولى ذلك عنه فمعنى  
وقال انما يحفر هذا فاحفر بامرة ساقيتين صغيرتين ودفن بهما رضى الله  
عنه خشبتين صغيرتين وواراهما بالتراب ثم امرنا بالانصراف فانصرفنا  
وما لنا شعور بما فعله رضى الله عنه فقدر انه مات ولدنا في ذلك اليوم  
او قال من الغد ولما حملناه للدفن اجتمعنا بالرجل الذى كان معى عند  
الشيخ وقد حملوا ايضا للدفن صبي صغيرا فحينئذ طهر لي مراد الشيخ رضى  
الله عنه في احتفار القبرين وبان لي سر ذلك منه رضى الله تعالى عنه  
ما اوضح الامر اذ يبدو وابعدنا من فهمه وهو بالاسرار محتجب  
سريه ذات هذا الشيخ قد وصفت لكن عليه متى ما رثه حجب

### المنقبة الخامسة والثلاثون بعد المائة

منه ايضا قال اخذ في تهمة سرقة ولد لبعض احبابنا وطال الامر عليه فشكا  
لى والدة يوما ما يجده من ذلك فقلت له لا ارى لك ملجا في خلاص  
ولدك إلا سيدى احمد ابن هروس رضى الله عنه ولكن لا بد لي من شئ  
نحمله له فقال على بركة الله وناولته محفظة كانت عندي فحملها في  
يده الى السوق واشترى فيها خبزا وتمرا وحملنا جميعا ذلك للشيخ رضى  
الله عنه فتناولوه منا وابتى ان يرد لنا المحفظة فكلته فيها فاني فقلت لا  
اتركها لك إلا ان تكون فداء ولد هذا فقال رضى الله عنه نعم هي فداء  
وجعلها تحته وجلس عليها وبعد يومين علقها فوق راسه ففي ذلك ازالوا عن  
الولد الكبل ثم بعد ذلك جئته فاعطاني المحفظة ففي ذلك اليوم اطاق  
السلطان الولد وسرحه دون شفاعة شافع فيه ببركة الشيخ رضى الله  
عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته



ما زال ينقذ من مهاوى الهون من حسنت اذا ام المقام مقاصد  
فيعود والبشرى طليعة قصده ومتى شكا طردا وردا قاصد

### \* المنقبة السادسة والثلاثون بعد المائة \*

عنه ايضا قال تزوج والدي امرأة اساعت معنا العشرة غاية لاساعة وكانت  
تؤذيها بانواع من الاذاية والدي ضنين بها لا يريد مفارقتها فقدر انها  
قدمت لنا طعاما فيه بعض السموم الفاتكة فاطلغني الله تعالى على ذلك  
ورايته وما امكنني الا الكتم وخرجت الى سيدي احمد ابن عروس رضى  
الله تعالى عنه وقلت يا سيدي بلغ الامر بنا الى القتل فصرفني رضى الله  
عنه فقلت والله لا انصرف الا على امر فصل اما ان تصالح واما ان تغلغ  
فقال يا مسكين انصرف الذي ثم تراه فانصرفت والله ما طلعت الشمس  
من الغد حتى خرجت من دارنا خروج الشعرة من العجين ابرأت والدي  
وظلقتها واراحنا الله تعالى منها ومن شرها ببركة الشيخ رضى الله عنه  
من اعتاد منه النصر والرفد لم يزل اذا شيك يوما ما يبيت له الشكوى  
فيغدو وما للخطب خطب يسوءه وقد كف سر الشيخ عنه يد البلى

### \* المنقبة السابعة والثلاثون بعد المائة \*

عنه ايضا قال سافر لبعض اصحابي ولد ولم يعلم له مستقرا ثم انتهى اليه  
علم اين هو وامتنع الولد من الرجوع الى ابيه وادركه من غيبته ما يدرك  
الوالد من غيبته ولده فذكر لي يوما ما يجده من ذلك فقلت له عليك  
بسيدي احمد ابن عروس رضى الله تعالى عنه وتوجهت معه اليه فلما  
وقفنا بين يديه الكريمتين ذكرت له امر غيبته الولد وما يجده ابوه  
لفراقه فسال لي رضى الله تعالى عنه يرجع فقلت له في هذه الايام  
ونويت بقيته شهرنا ذلك قال نعم فقلت اعرف والده ما نويت من ذلك  
قال نعم فانصرفنا وقلت لوالده ان ولدك يرجع اليك في بقية ايام هذا  
الشهر وكذا قال لك الشيخ فانفق ان كان الامر كذلك وما كان يرجو

رجوعه اليه في تلك الايام كلها ببركة الشيخ رضى الله عنه واصاد علينا  
من بركاته

من باب هذا الشيخ لا تعدل فيما عدل الذي عن بابيه يوما عدل  
واجنح اليه فلا جناح على فسقى لزم المقام وقام عن قد عدل

### \* المنقبة الثامنة والثلاثون بعد المائة \*

عنه ايضا قال اصاب اهلي وجع الولادة وطال الامر عليها في ذلك اياما  
عديدة اشرفت في اثائها على الهلاك فلما تقام الامر في ذلك لجأت الى  
سيدي احمد ابن عروس رضى الله تعالى عنه فلما رأني وقد وقفت بين  
يديه قال لي وكأنه رضى الله عنه اسبطا اتيانى اليه الان جئت وكنت  
حملت اليه خبزة فاستدعاه مني فناولتها له وشكوت له امر اهلي فقال  
رضي الله عنه خلصت سالمة ولم ازل اعيد عليه الشكوى وهو يقول خلصت  
سالمة مرارا متعددة ثم كلما اردت الانصراف بعد ذلك يقول لي اصبر حتى  
انظر اليك ولا اعلم له في ذلك مرادا ثم لما طال الامر علي في ذلك انصرفت  
الى اهلي فبنفس ان رايته ورائتي القت ما في بطنها وخلصت سالمة كما  
قال الشيخ رضى الله عنه وما كنا نطمع في ذلك ولا تحدثنا نفوسنا به  
وحينئذ ظهر سر قوله لي عند ارادة الانصراف اصبر حتى انظر اليك كأنه  
يقول اذا راتك القت ما في بطنها رضى الله تعالى عنه

اما القياس فما له في امرة عندي اذا حققت ذاك مجال

ولامره هذا وصولة سيرة خضعت رقاب واستكان رجال

وما انتهيت الى هذا المحل ضرب على يدي حاكم القضاء الحشم ومنعني  
النصرف فيما كنت بصده من ارادة الحشم واقمت مدة اروم انجاز ذلك  
فما استطيع واستخجد لك متعاصي عزمي فما يطيع هذا والبواعث مني على  
الاكمال موجودة والمانع من تمام الغرض لا التحق وجوده في ظما وحولي  
الماء يروى ولكن لا سبيل الى الورود وما زلت كلما تعطشت لاتمامه



يلقمني الكسل ضرعا وكلما قمت بعزمي لخدمته اصيق بصرفه عن ذلك  
ذرا وسر ذلك كله عني مع تحقق الحيرة مكتوم ولم ادر ما انطوى عليه في  
ذلك القدر المحتوم والطلب يتجاذبه في خلال ذلك قبضه وانبطاه الى  
ان قيل مات الشيخ رحمه الله وانطوى بساطه فحينئذ بدا سر احتباسي  
وصرفي عن معالجة النمام وان جميع ما كتبت يميني باذن الشيخ لي لا  
باهتمام ثم لما انقشع علم الغيب وانجاب ولم يبق لسر تاخر الختم احتجاب  
ونال القلوب بموت مخدومنا الكامل ما احزن وابكى واشجا صوت صارحه  
وانكى وجرعني لاسي بفقدته علقم صابه وافجعني ما كابدت كبدي من  
وقعة مصابه استنهض العزم فكري فاطاعه واستخدم لاختتم قلبي فوق  
جهد الاستطاعة

وكم لي في ابتغاء الختم اسعى ولكن لا يطاوعني بنسان

ولما ان قضى المخدوم نجبا اتيت لمطلبي طلاق العنان

ثم بعد ان تحقق المقتضى بموته وارفع المانع وطوارع البنان والبيان ولم  
يبق ممانع المحقق الوفاة بالباب الاول المناسبة المتحصلة والملازمة  
التي بين معاني الباب كلها متصلة ثم انتدبت لانمام اثبات ما اخترت  
تاصيله من المناقب راجعا من الله جل جلاله تيسير المطالب وتحسين  
العواقب

### المنقبة التاسعة والثلاثون بعد المائة \*

عن الشيخ الشريف ابي محمد الحسن بن محمد الشريف الحسني البرجيني  
قال مات والداي وتركاني ابن عشرة اعوام وتولاني بالحصانة اخي وكان  
والدي ادخلني الكتاب لتعلم القرآن ولما مات والدي وماتت بعده امي  
وانتقلت الى اخي ملت الى اللعب لصغر سني وتركني وما اردته من ذلك  
اخي لما له في بطااتي من التصريف في قضاء حوائجه فلما بلغت الرشد  
وارتفعت يد الحجر عني اخذ اخي فيما كان ينفق علي مائة دينار ذهبيا من  
ميراثي عن ابواي واعطاني موضعا بمائة دينار لا مال لي غيره ثم اتى رهنت

الموضع المذكور في دراهم كنت محتاجا اليها فذهبت الدراهم وذهب كل  
شي سواها ولم يسبق لي الا الافتقار الى الله تعالى وصدق الحاجب اليه  
وانقطع بالخدمة المرضية لسيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه  
وكنت اتردد اليه بالطعام وانا واقف بباب السبب فانتهى الامر معه الى  
ان كنت اذا حملت اليه طعاما بدرهم او درهمين يحصل لي في ذلك  
اليوم من الربح دينار وديناران واكثر واستمر الامر على ذلك الى ان حصل  
لي من المال فيما هو حاضر بيدي ودين لي على الناس ثلاثة آلاف دينار  
ذهبا وارشدني رضى الله عنه الى قراءة القرآن وانا ابن اربعين سنة او ما  
يقرب منها فامتثلت امره رضى الله عنه وحفظه عندي في حيز الحال فيسر  
الله تعالى علي الامر الى ان حفظته ووسع جل جلاله علي وفتح بكل خير  
ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به

على الراس والعين يسعى الفتى ولا اذن منه لذكر العتاب  
لشيخ ينيل الغني والعسنا يزيل بتيسير حفظ الكتاب

### \* المنقبة المئمة الاربعين بعد المائة \*

عنه ايضا قال تعلمت صناعة الطب وقرأت عليه على الشيخ المناني رحمه  
الله وكان رئيس وقته في فنه بافريقية وكان يحبني لما يرى مني من التعظيم  
له والجلال لقدرة وكانت له ابنة تحت بعض تجار المغاربة فوقع لها  
وكان غائبا عن تونس شائع طلقها زوجها لاجله ولما قدم من السفر وجد  
ابنته مطلقة لشانها الكبير تاجر باطنه للمعرة اللاحقة له من ذلك وهو  
اوحده وقته في فنه فقدمت عليه يوما وقلت له وقد خفت لما رايت به  
من اثر الكرب ان يصدخ قلبه ياسيدى لاسي ان تمرض نفسك بحديث  
مكذوب باطل فلم يقبل ذلك مني ومال الى صحة ما قيل وكانه تالم من فراق  
زوجها لها فقلت له وغرضي ان اهدن عليه بعض ما يجده ياسيدى او ما  
ترضائي وانا عضو من اعضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجا لا بنتا



وبدلا من مطلقها وتكون عندي على الراس والعين فاستبشر لذلك وقصدت في ساعتي تلك الزاوية العروسية لاعرف ما عند الشيخ في المسألة وقلت يا سيدي ثوافتي على نكاح فلانة بنت فلان فقال لي رضي الله عنه اعوذ بالله من الشيطان الرجيم انما ما خباتك إلا لزوجي لا لبنتي انما نحب نزوجك لمرتي هكذا فاحجبني ذلك وجعلته من الكلام الذي لا محصول له ولا طائل تحته فقدر ان تزوجت البنت المذكورة رجلا غيري وتقدمت المسألة وتناست الى ان مات شيخنا المناني المذكور رحمه الله ووقع لاهله خصام كنت وكيلها فيه وما زال الامر ينشأ الى ان تزوجتها ورايت معها اياما عظيمة وذلك بعد كلام الشيخ لي بمنازلة من عشرة اعوام وعند ذلك ظهر ما كنت اراه في حيز المحال من كلام الشيخ رضي الله عنه

ليس من السراخساره من الغيب بالامر يستكر  
وان اوجب الدهر تحقيقه غدا مثلا بيننا يذكرك

### \* المنقبة الحادية والاربعون بعد المائة \*

عنه ايضا قال اردت مرة ان اتزوج فسمعت بي امرأة ذات مال وجمال فارسلت الي راغبة في التزويج فاستعنت من ذلك لما اعلم منها من قلت الحياء وارنكاب الامور الشنيعة فتراحت على قرابتي من النساء تريد ان يغلبني على مرادها مني فما نفعتها ذلك فتراحت ايضا على اخي فامسكتي يوما وجعل يذكر لي ما يعملها به من جمالها ومالها ونسبها فقلت له وترضى لي ذلك وانت تعرف حالها وحقيقتها امرها فقال لي تزوجها وصنها واذا رايت منها ما تكره فناسيتها للطلاق بيدك فلم اجد له عن هذا جوابا إلا اني قلت له اما ان اراد الله وتزوجت هذه المرأة فاعلم اني في عكوس ايامي وقمت وتركته وقصدت الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضي الله عنه وهو يومئذ في بيته قبل صعود السطح فوجدته ينظر من تشويق في الباب كأنه ينتظرنني فلما وقفت بين يديه وما خاطبته في مرادى بكلمة

اخرج رضي الله عنه يده اليمنى وقد مد من اصابعها الوسطى والسبابة وقال لي يا حبيبي اردوا ان يعملوا لك قرونا كبارا هكذا بهذا اللفظ فقلت وفي النفس من كلام اخي امر لا يعلم إلا الله وترضى لي ذلك يا سيدي فقال لي يا بني الله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فخرجت من عنده وقد غسل الله قلبي من وساوسه وقطع عني السنة الطلب منها ومن سائر قرابتي كلهم ببركة الشيخ رضي الله عنه

له ما احلى واعذب ~~سـ~~ ان قال قولا او اشار اواقعـه  
ولقد نهض معرضا بصنيعه ~~سـ~~ كي لا يميل الى الهوى ويواقعـه

### \* المنقبة الثانية والاربعون بعد المائة \*

عنه ايضا قال لما نزل حرب افريقية محاصرين لتونس وسلطانها يومئذ السلطان ابو عبد الله محمد المنتصر رحمه الله تعالى وكان عند العرب الامير زكرياء احد ملوك بني حفص فدخلت يوما من ايام هذا الحصار الى الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضي الله عنه فوجدت بين يديه احد ارباب الدولة وهو يخاطبه في امر العرب واميرهم وفي امر الخليفة معهم والشيخ رضي الله عنه يخاطبه عن ذلك بكلام لا يفهم منه احد مرادا على صادة الشيخ في ذلك فلما طال الامر على الرجل قال له يا سيدي هذا كلام لا افهم منه شيئا خاطبني بما اقول له للسلطان منك فقال له رضي الله عنه عائم ما اخاطبك به هذا فار يدخل الساعة في المصيدة وتسقط عليه الساقطة ويحصل ففهم الرجل عند ذلك مراده وقام منشرح الصدر فاتفق ان العرب امكنوا الخليفة المذكور رحمه الله من الامير الذي كان عندهم وحصل في دار الثقاب من تونس ومات بها وانتظمت الكلمة وصرف الله عن المسلمين لاسواء كلها ببركة الشيخ رضي الله عنه

اما الذي للشيخ من سر فقد ضاقت بشرح حديثه اسفار  
وانظر كناية من الفسق الذي فيمن بغى متمردا بالفـسـار



## المنقبة الثالثة والأربعون بعد المائة

عن فخر القضاة وعبد الدين قاضي الجماعة بتونس الحروسية السيد أبي عبد الله محمد ابن حجة الاسلام السيد أبي علي عمر بن ابي واحد الصدر الاعلام السيد أبي عبد الله محمد القاسمي وقد كان رام بعض المنتقدين اهتمام جناب الشيخ رضي الله عنه عندما رأى انصرافي عنائتيه الكسامة الى شكر اهتمامنا بجمع كتابنا هذا ووقعت ما بيننا في ذلك بين يديه مراجعة ومكالمة فقال وقصده اخذ ما تسعيريني وبين المنكر من ذلك اما الشيخ فاني احفظ له جملة مناقب وهو الذي ولاني القضاء والفتيا ثم اخذ يحدث عن ذلك فقال رايته رضي الله في النوم في مقصورة من مقاصير جامع الزيتونة فضمني اليه وقال لي يا قاضي المسلمين يا مفتي المسلمين جعل الله فيك البركة قال فبعد زمن قريب من هذه الرويا توليت القضاء والفتيا وحقق الله ما كان لي من الشيخ رضي الله عنه ونفع به اذا الشيخ ولي الفتى منصبا تولاه بالحفظ حيث اعتدى وكف بسر له كشف من عليه بغى ظالما واعتدى

## المنقبة الرابعة والأربعون بعد المائة

عنه ايضا قال مرض والدي رحمه الله وقال لي يوما اذا كان الليل فصل الى الشيخ ابن عروس وانظر من قرابته او خدمته من يخاطبه عن حال مرضي هذا واحفظ ما يتكلم به قال ففعلت ما امرني به وما وقفنا بين يديه وخاطبه من كنت معه في امر مرض والدي لم يبق له ذكر ولا حديث إلا الجبابة وكلها اعاد عليه الكلام يذكر الجبابة ثم لما طال الامر وارتد الانصرافي نظر الي رضي الله عنه وقال لي « دع المقادير تجري في اعتها » ثم قال لي وكيف تقول انت فانشدته تمام البيتين

ولا تبتين إلا سالى البسال ما بين غمضة عين وانتباهتها

يصرف الامر من حال الى حال

فقال لي عند ذلك انصرف على خير فانصرفت ولم اذكر لوالدي إلا قوله دع المقادير تجري في اعتها ولم اذكر حديث الجبابة محافظة على قلبه قال وكانت امرأة من جهتنا تتردد الى الشيخ في حال مرض والدي وتخاطبه عنه فكان من امره ان حلف لها يوما عن والدي انه لا يقوم من مرضه ذلك فكان الامر كما قاله رضي الله عنه ونفع به واصاد علينا من بركاته

عن الغيب اخبره بالسدى يكون فكان كما قد ذكر وفي مثل ذاته تاه الورى وكلت عقول وحارت فكر

## المنقبة الخامسة والأربعون بعد المائة

دعاني يوما وانا بتونس الحروسية بعض فضلاء الاصحاب الى وليمة عرس فوجدت هنالك الشيخ الفقيه الصدر العلم الاوحد السيد ابا سالم ابراهيم الاخضرى اكرمه الله في جماعة من فضلاء اصحابه فسألني عن حالي ثم انه وقد انجز لنا ذكر الشيخ رضي الله تعالى عنه شكر اهتمامي بتأليف كتابنا هذا وذكر ما معناه ان الله تعالى لا يخيبك من بركة هذا الشيخ واخذ اهل المجلس في ذكر اعيان ما يعلمون من كراماته فقال بعض فضلائهم صاع لأمراة مثاني يعني عقودا من الجوهر وما عرفت لضياعها حقيقة فاجات الى الشيخ رضي الله عنه وتضرعت بين يديه وتملقت وأظهرت الوجع والتفجع فقال رضي الله عنه اللهم يا من لا له ثاني بفضل السبع المثاني اجبر علي المثاني او قال اردد علي المثاني قال فجمع الله تعالى عليها مثانيها وجبر صدها من حيث لا تعلم بمبركة الشيخ رضي الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته آمين

قل لاجهول وسر هذا الشيخ عن امثال الجهل المركب قد حجب هاذي بالغمم وهذا جبره كسر الكسير فاني ذاك هو العجب

## المنقبة السادسة والأربعون بعد المائة

عن الفقيه الكاتب أبي الطيب الطيب قال حدثني الفقيه ابو عبد الله







والسما والماء دود على هود ايش يكون قولكم ما تخالوا من يرقد ولا من  
ينام فعرفت المراد وامتنعت من السفر في ذلك المركب فانفق ان سافر  
وفيه خلق من المسلمين فهال عليهم في اثناء سفرهم البحر وتغيرت الارباح  
فالقتهم ولا حكم لهم في المركب الى بيروت مرسي دمشق الشام ولم يصلوا  
الى الاسكندرية التي كانت هي المقصودة بالسفر من تونس الا بعد ثلاثة  
اشهر وفاتهم الحج في تلك السنة ومات اكثرهم في بر الشام وظهر مراد  
الشيخ رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

لما درى من سره المكنون مما يلقاه اعذر مفسحا اذ انبذته  
فوقاه شرا نصحه وكفاه مما يخشى به المكروه مما حذره

### المنقبة السابعة والاربعون بعد المائة

عنه ايضا قال سافرت الى المشرق من طرابلس في مركب للنصارى كان  
قدم من تونس وفيه خلق كثير تجار وجماع ومن جملةهم صهرى ولما  
وصلنا لاسكندرية واردنا الرجوع منها الى المغرب رايت في النوم  
ما ردنى عن السفر في ذلك المركب وذكرت ذلك للصهرى المذكور  
فاينى الا السفر فيه ولما سافروا عن لاسكندرية يوما وليلة هال عليهم  
البحر فانكسر المركب ومات ممن فيه من الخلق ما يقرب من نصف  
الالف وسلم الصهرى المذكور من الغرق وذهب له جميع ما يملكه  
وانتهى الخبر الى تونس بغرق المركب فاصاب اهاليها من ذلك ما  
لا يعلمه الا الله تعالى وكان العلم عندهم بسفرنا فيه انا وصهرى فاجئوا  
الى الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه وعرضهم ان يعرفوا من  
كلامه حقيقة الامر وهل اصابنا ما اصاب الناس ام لا فقالت له امى  
وهى فى امر عظيم يا سيدى ولدى ابو الطيب فقال لهما رضى الله عنه  
منى والى وقالت له ام صهرى المذكور يا سيدى وعبد الرحمن فقال لهما  
هو ما يرى بينى وانا ما نرى به فلما قدمنا الى تونس اخبرنا اهلبا بامرهم مع  
الشيخ رضى الله عنه فعلت عند ذلك ان التخويف الذى رايتهم في

النوم عند ارادة السفر في المركب المذكور انما كان بمدد همة الشيخ الحسن  
اعتقادى فيه دون صهرى لعدم اعتقاده وكنت كثيرا ما ازجره عن عدم  
اعتقاد الشيخ رضى الله تعالى عنه

حدث بهذا من اصاع نصيبه من شجنتنا واذكر له ما فاتته  
واعمد حديثك منذرا ومبشرا فعسى الرضا يحى بذاك رفاته

### المنقبة المئمة الخمسين بعد المائة

عنه ايضا قال كنا في البحر متوجهين من لاسكندرية الى تونس في مركب  
فامسك الله تعالى الريح عنا ولم نجدوا ما نساغروا به واقمنا على ظهر البحر  
لعدم الريح نحوا من ثلاثة اشهر وكانا في جاية فنزلت يوما الى جوف  
المركب ونمت فرايت الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله تعالى  
عنه ومد يده الى كانه يقول اعطونى فانتبهت وذكرت ذلك لاهل المركب  
فندبتهم الى وعدة الشيخ عن تيسير السفر وهبوب الريح فاجابوا الى ذلك  
واخذوا ورقة كتب فيها كل واحد للشيخ ما سهل عليه وجعلنا في الورقة  
خيطا وعلقناها في الهواء فيسر الله تعالى علينا في الزمن اليسير هبوب الريح  
وقدمنا تونس في امد قريب ونسيت ما خرجت عنه للشيخ الى ان  
قالت لى امى يوما رايت سيدى احمد ابن عروس في النوم وكأنه يتسول  
على باب دارنا فتذكرت بذلك وعدته رضى الله عنه وحماتها اليه فلما  
كنت باسفل الزاوية وهو فوق سطحه بحيث لا يرانى اراد بعض قرابة  
الشيخ اخذ ذلك منى فامتنعت ولا زمنى فاييت الا بعد روية الشيخ فنحن  
في ذلك واذا به رضى الله عنه يناديه هم معدودون عندى يا ديوت  
هكذا بهذا اللفظ فتاراه ذلك وانصرفت رضى الله عنه

رعى الله شيخنا سمنا ربيته بها في المنام علينا بجزد  
ويخبر عما جرى مفسحا وهذا لعمري عزيز الوجود

### المنقبة الحادية والخمسون بعد المائة

عن الشيخ ابى الحسن الحاج علي التليسانى المنانى قال حدثني بعض فضلاء



اهل تلمسان قال تحدثت مرة وانا بتونس مع بعض اصحابي في حال  
الغنى والفقر واسترسلنا في ذلك الى ان انجز لنا حديث الصالحين وما  
لهم في الخلق من التصريف والقدرة على ايصال النفع اليهم فقلت لصاحبي  
هذا الرجل الذى يقال له ابو الصراير تعرفه قال نعم وما تريد منه قلت  
اشتهى ان كان رجلا صالحا ان يعطينى خمسمائة دينار ذهبيا وخرجنا في  
طلبه وكان رضى الله عنه يومئذ يحمل الصراير ويمشى بهما بين الناس  
فبينما نحن كذلك واذا بصاحبي الذى يعرفه اشار الى رجل يمشى باثقال  
عظيمة يحملها على كتفه معلقة بخشبة وقال لي هذا ابو الصراير فقلت له  
ونحن على بعد منه هذا الملوث الحال الكذا فقال لي هو ذاك فما  
كان الا يسيرا واذا به رضى الله عنه يقول كأنه يحدث احدا غيرنا اى  
والله ملىح هذا الملوث الحال هذا الكذا هذا الكذا ايش لاحد عنده كأنه  
يحكى قولى لصاحبي فيه فادهشنى ذلك ولما حاذيناه نظر الى نظري  
المغضب وقال لي خمسمائة كأنه يدعو علي فلم ادر لسماع ذلك ارضى  
من سماعي وقلت لصاحبي قصدنا هذا الرجل للربح فحصلت الخسارة  
انا لله وانا اليه راجعون ثم انى فارقت صاحبي ودخلت الى مسجد من  
مساجد الدور ورجعت باللائمة على نفسي وانا ابكى خائفا من العقوبة  
الحالة لازدرائى بالشيخ ودعائه علي وما رسخ في ببالى الا انى اعاقب  
بالضرب لقرينة ذكره الخمسمائة فيينما انا كذلك واذا بشيخ من الشرك  
قد دخل علي المسجد واستقبلني فلما وقف علي سلم وقال لي خذ اليك هذه  
الخمسمائة دينار وافرحها في جري دنائير ذهبيا وانصرف عني فخالطني  
في ذلك من الدهش والفرح ما لا يعلمه الا الله تعالى ولم اعلم من هو ولا  
عرفت له حقيقة وثبت عندي ان ذلك من مدد الشيخ رضى الله عنه  
ونفع به

لما راي من سره ما هـاله واخسافه من صدمة التشكيل  
طلب الرضا مستعظفا فانا له منه المنى في خارق التشكيل

## \* المنقبة الثانية والخمسون بعد المائة \*

عن الفقيه الصدر القاضى لاوحد الامام السيد ابى عبد الله محمد بن احمد  
العقباني قاضى الجماعة للتاريخ بتلمسان الحروسة وقد كنت جئت للسلام  
عليه لما قدم رسولا بالهدية من صاحب تلمسان الى صاحب تونس في  
اواخر جمادى الثانية من عام ثمانية وستين وثمانمائة وجرى لنا ذكر الشيخ  
بذكر كتابنا هذا فقال لما قدمت من المشرق حاجا وانا متوجه لدار تلمسان  
ما زال بعض الاصحاب يراودنى على المشى الى الشيخ والوقوف عليه  
بقصد التبرك الى ان حصل الاسعاف في ذلك فلما وقفنا عنده قال له  
الشيخ عبد الله بكسر دال عبد وهونائب الشيخ يومئذ في النظر في احوال  
الزاوية ياسيدى هذا قاضى تلمسان اراد المشى الى بلدة فخطارك معه  
او ما هو قريب من هذا الكلام قال فقال له الشيخ ايش نعلموا بتلمسان  
ياخذنا السلطان او كلام هذا معناه قال فسألت سماع ذلك منه غاية  
وانكرت على اصحابي الذين كانوا السبب في وقوفي عليه وانصرفت  
مريض القلب من ذلك وانا اقول في نفسى استبعادا لذلك ومن الذى  
ياخذنى او يخطر اخذى بباله ولما دخلت تلمسان واجتمعت بجدى  
سيدى قاسم العقباني رحمة الله عليه ذكرت له كلام الشيخ وفي النفس  
منه مرض فقال لي لا سبيل ان يسوءك ذلك او تعمرباطنك بكلام هؤلاء  
القوم فقد وقع لي وانا بفاس ان اصحابي راودوني يوما على زيارة رجل  
مشار اليه هـالك يقال له العربى او قال العربى فاجبتهم الى ذلك  
ولما وقفنا بيمين يديه سال اصحابي عني فقالوا له هذا ابن سيدى سعيد  
العقباني فقال لهم ما هو ابن سيدى سعيد فسألتنى ذلك منه وقلت  
لاصحابي وقد انصرفت هذا رايمك ولولا انى سمعت منكم ما سمعت من  
هذا الرجل ما سمعت قال وكان قصده ازالته ما في النفس عندي من  
الخوف من كلام الشيخ قال وما ظهر لي صدق كلام الشيخ وسر اطلاعه



إلا بعد ستة عشر عاما من كلامه لي وقد اخذني السلطان وعند ذلك  
تذكرت كلامه رضى الله عنه

لو كان ينطق بالهوى عما يرى في الغيب لم يسمع فتى اقواله  
لكن باذن صمته وكلامه والحزم عندى للفتى اقوى له

### المنقبة الثالثة والخمسون بعد المائة \*

عن الحاج ابي التقي صالح بن خلف التميمي القروي وكان من فضلاء  
اصحاب الشيخ الاقدمين قال كان علي من الدين ثمانون دينارا ذهبيا لا وجه  
لخلاصها عندي ولي على العرب دراهم اشتروا بها عنى حوائج هي عندي  
الى الياس اقرب منها الى الرجاء ولا طمع لي فيها فبينما انا يوما بالقيروان  
واذا بارباب الدين قد دعوني للقاضي فعلت ان لا حجة لي معهم إلا الدفع  
او الشقاق فهربت في ساعتي تلك وقصدت سيدي احمد ابن عروس رضى  
الله عنه بتونس فلما وقفت بين يديه وما رايت في قدومي احدا قبله قال  
لي قل فانشدته بعض ما تواجد له ثم استعاده فلم اجد ما ا قوله واعاد  
علي فلم اجد ما اقواله قال لي رضى الله عنه انا لله شغلك الدين عنا وما  
ذكرت له شيئا فقلت اى والله يا سيدي فقال كل ما عليك علينا وكل  
ما لك على العرب انا ضامنك فيه فرجعت الى ما كنت انشدته او لا ولم  
ازل اعيده وهو يتواجد الى ان اعدته احدى عشرة مرة وعند ذلك قال  
لي بعزم انزل الساعة الى دار السلطان فنزلت وقصدت القصبة ولا شعور  
لي بمراة اذا بالعرب الذين عليهم الدين وهم ياخذون عوائدهم من  
العطاء من نائب السلطان فسلوا علي واعطاني كل واحد منهم ما سهل  
عليه دون كلام ولا مخاصمة فاجتمع عندي في تلك الساعة منهم ثمانون  
دينارا ذهبيا وانا كالمكذب في ذلك ورجعت من فوري الى الشيخ وفي  
نيتي ان اعطيه من الدراهم دينارا يشتري له به عمامة لراسه فلما وقفت  
بين يديه قال لي رضى الله عنه قبل ان اكلمه انت اليوم محتاج ما

ناخذوا

ناخذوا منك شيئا ثم قال لي اخرج الى اهلك في هذه الساعة فخرجت  
من فوري وقصيت ارباب الديون ديونهم وسدد الله تعالى الامر ببركة  
الشيخ رضى الله عنه ونفعنا به

لما راى وجه الزمان تنكرت صفحانه فيما عليه وما له  
شد الرجال لشيخنا مستنجدا مستعظما فاناله آماله

### المنقبة الرابعة والخمسون بعد المائة \*

عنه ايضا قال سافرت مرة الى طرابلس واشتريت منها عبیدا للشجرة  
ورجعت الى تونس صمجة محلة السلطان فاتفق ان سرق لي وصيف  
ولم اعلم له خبرا وغاب عنى اربعة ايام وانا واصحابي في اشد البحث  
عنه وبى لاجل ضياعه من الكرب ما لا يعلمه إلا الله تعالى فقال لي يوما  
بعض اصحابي وكانه يهزأ بي واين ابن عروس الذى كنت تهذو به فقلت  
الله اكبر انسانيه الشيطان وقمت من فوري واستقبلت جهة الشيخ  
وناديت ثلاث مرات وكان رضى الله عنه قال لي قبل ذلك اذا كنت  
بالمشارق او بالمغارب واصابك شدة وناديت بي ثلاث مرات ولم اغثك  
فلا اغاثني الله وقلت لاصحابي ان كان لابن عروس سرور مع الله تعالى فهو  
يجبره وإلا فما بقيت ابحت من الوصيف بوجه فغن قريبا واذا بفارس  
ينادى بالبشارة على وصيف ضاع له فقلت له وقد مر بي في اثناء  
ندائه بالله عليك هل وقعت بوصيف ضاع لي منذ اربعة ايام فمد يده  
الي وقال هات اعطني ما اشتري به اللحم فقلت على بركة الله وسار لجهة  
من الحلة وقال اتبعني فتبعته الى ان وقف بي على اخية وقال وصيفك اما  
في هذا الخباء او في هذا وأشار اليهما وانصرف فناديت اسمع اهل الاخيرة  
من اصاب لي وصيفا له اربعة ايام وعليه دينار بشارة فخرج الي طلع  
وقال هات الدينار فقلت على بركة الله ولكن اعمل لحسبك فقال امسك  
ربع دينار فقلت اعمل لحسبك فقال نصف دينار ولم ازل به الى ان رضى



بمن دينار فاعطيته ذلك فاخرج الوصيف ولما اردت ان انصرف قال  
 لي يا هذا بالله عليك من انت ولما هذا الوصيف فقلت الوصيف لي وانا  
 ومالي ووصيفي لسيدى احمد ابن عروس فاوما العالج بالسجود الى الشيخ  
 وهو يقول شئ لله شئ لله يا سيدى احمد ثم اخذ بيدي واقفني على  
 رجلين جريحين طريحين بالارض وقال لي رايت هذين الرجلين قلت  
 نعم قال هما سرقا وصيفك وكان عندهما في هذه الايام ولما كان اليم عند  
 العصر وهو الوقت الذي كنت ناذيت فيه على الشيخ رضى الله عنه  
 وقع بينهما نزاع على وصيفك في امر بيعه وانتهى الامر بينهما فيه الى القتال  
 فهذا مقطوع اليد كما ترى وهذا به جراحات عظيمة كما ترى ولما ذكرت لي  
 الان سيدى احمد ابن عروس وانك فقيرة عرفت ان العلة منه فخذ  
 اليك ذراهمك ورد الي مساكنت اعطيته لم وانصرفت متعجبا من امر  
 الشيخ ولما قدمت عليه بثونس ووقفت بين يديه قال لي رضى الله عنه  
 قبل ان اكلهم كيف جرى لك في الغلام وهو يصحك فقلت حضرت فيه  
 بركتك فقال مشى حالك فيه بخير والحمد لله رضى الله تعالى عنه ونفع به  
 هذا هو السر العجيب فسن به وجه اعتقادك ان تشين جماله  
 واضرب به في صدر منتهقد يرى نقص المكذب بالفتوح كماله

### المنقبة الخامسة والخمسون بعد المائة

عنه ايضا قال عذبت مرة على السفر الى القيروان ووقفت على الشيخ رضى  
 الله عنه استشارة في ذلك بعد ان اخرجت رحلي فقال لي وقد راى ابريقا  
 في يدي ما الذي في يدك فقلت ابريق فامرني فملا لي من الخابية  
 التي عنده فوق سطحه للسيل فتناولني وافرغه عنده وقال املاه فملاته  
 له ثانية وثالثة وفي المرة الرابعة قال لي احمله فقلت له عند ذلك  
 يا سيدى اسافر فقال لي في صورة الغضب امش ما تمشى بخير فساءني  
 ذلك واعدت عليه فقال امش ما تمشى بخير فنزلت من عنده وانا اقول

انا لله واذا اليه راجعون فلقيني بعض اصحابي من المسافرين معي وقال  
 لي ما الذي اصابك فاخبرته بكلام الشيخ فقال لي بالله اعزم على السفر  
 على بركة الله والغيب لا يعلمه الا الله وما زال بي الى ان سافرنا ولما كنا  
 في اثناء الطريق شن البغاة الحاربون علينا الغارة واخذونا اخذة رايته  
 واخذوا ما كان علينا من اللباس بعد ان القوني صربعا بالارض ولما افقت  
 قمت مسرعا وناديت على الشيخ رضى الله عنه ثلاث مرات واذا بالقوم  
 قد جمعوا انفسهم مذعورين وهم يلتفتون يميننا وشمالا وكانهم راوا في  
 طلبهم احدا ولولا هاربين وانا في اثرهم انادى بالشيخ ويقول الى اين  
 الى اين فاننا كذلك في طلبهم واذا بكل ما اخذوه لنا اجده ملقى بالارض  
 حاجته بعد حاجته الى ان لم يبق لنا الا السير النافه الذي لا عبرة به  
 فاننا كذلك واذا بقائد القيروان في خمسين فارسا راكضين في نصرتنا طلق  
 الاغنة وكانما طويت لهم لارض فراغى ذلك وقلت من اخبركم بخبرنا  
 فقال القائد كنت مع اصحابي عند باب القيروان واذا بصربحك في اذني  
 فقلت في نفسي ما هذا واذا بي اسمع من يقول لي اغشهم اغشهم فرفعنا  
 رءوس الخيل وها نحن عندك وكان بين القيروان والموضع الذي اخذنا  
 فيه نحو من ثلاثين ميلا فاخذني العجب من ذلك وبعد مدة اتيت  
 الى الشيخ رضى الله عنه فقال لي لما وقفت بين يديه رايت ما جرى  
 لك يا ييضمن هكذا بهذا اللفظ يشير رضى الله عنه الى واقعتنا هذه

ابدى له ما يختشيه وقال مر عمدا لينفذ ما قضاه الله

لكن عنايته الكريمة اظهرت سرا بخارقه حمدا لله

### المنقبة السادسة والخمسون بعد المائة

عنه ايضا قال كان عندي غلام حسن اعطيت فيه عشرين دينارا ذهباً  
 وامتنعت من بيعه الا باشارة الشيخ رضى الله عنه فامسكته من يده  
 وصعدت به اليه وقلت يا سيدى ابيع هذا الغلام فقال لي لا ابعته الى



أعلمه هو في الحفرة فوجهته الى القيروان غير عالم بمراد الشيخ وبعد سبعة ايام او ثمانية ايام قدم علي بنونس من اعرفه من اهل القيروان فسألتهم هل مات احد في هذه الايام من البلد وكان بهما مرض فقالوا من اليوم الذي مات فيه غلامك ما مات احد فقلت لهم وفلامي مات قالوا نعم فقلت في نفسي الى هذا كانت الاشارة من الشيخ بقوله هو في الحفرة وساء ظني به وقلت اتلف علي عشرين دينارا ذهبا وداخاني الندم على عدم البيع فلما كان الليل وانا نائم اذا بالشيخ قد دخل علي وهو يقول اين هذا اين هذا فقلت له نعم يا سيدي وكاني خفت منه فقال لي الوصيف سد النوب والمخلف على الله ثم علي فقلت استغفر الله ولما كان من الغد جئت اليه فلما رأيته وقد اردت ان اكله في امر الغلام قال لي مبادرا ما قلنا لك البارحة في النوم فقلت السمع والطاعة وانصرفت فقدر اني سافرت الى طرابلس فحصل لي من الربح سبعون دينارا ذهبا ببركة الشيخ رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

اليس عجيبا فدي ذاتهم بعبد يبعث بخص الثمن  
ورجى ليسيطر آسالم فمن منه فينا علينا امن

### المنقبة السابعة والخمسون بعد المائة

عنه ايضا قال عزم بعض انسابي على سفر الحج ولما وادعته قلت له اذا اصابتك شدة فنادي مرتين وناد بسيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه ثلاث مرات ولما قدم من سفرة حدثني عن ليلة وادى عفان التي كانت شهيرة الامر في المغرب والمشرق ومات فيها بالغرق من الخناق ما لا يحصى كثرة قال بينما انا في تلك الشدة العظيمة على جرف وحولي رحلي وجمالي ولا قدرة لي على شئ وتحققت الهلاك قلت يا حاج صالح الم تكن قلت لي وقلت اين سيدي احمد ابن عروس قال فاننا كذلك واذا بسيدى احمد ابن عروس لا اشك فيه ولا ارتاب قد وقف علي

واخذ بيدي وقال لي قم يا ولدي من هذا المكان نحن نراوك من جهة صاحبنا وانزلني في مكان آخر قريب من ذلك المكان فوالله ما جلست بالارض ولا استقر قرارى بها إلا والجرف الذي كنت عليه قد ساخ كله وسقط في وسط الوادى فادهشني ذلك ولم اعلم للشيخ خبرا رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته

اولاه مولاه الكريم خصائصا وجباه بالسر العجيب الخسار  
في مشرق الارض استغاث فجاءه من مغرب في مثل لمح البارق

### المنقبة الثامنة والخمسون بعد المائة

عنه ايضا قال جئت مرة الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وانا اقول في نفسي هذا الشيخ ما يستخره الله تعالى يعطيني مائتي دينار او ثلاثمائة دينار فلما وقفت بين يديه وما كلمته بشئ قال لي منشدا

اذا سلمت من الرقاب من الردى فما المال إلا مثل قص لا طافر  
فعرفت المراد وانصرفت ثم قلت في نفسي بعد ذلك هذه الدنيا ما لي بها من حاجة ما اريد من الشيخ إلا صبغة التحق بها برجال الآخرة واثيت اليه فقال لي وما كلمته بكلمة في ذلك يبضون يحب الرقاد مع النساء ويحب ان يلتحق بالصالحين اهجر النساء فقلت وقد عرفت ان الكلام معي لا اقدر على ذلك فقال لي اقعد كما انت رضى الله تعالى عنه ونفعنا به طلب الغنى في سره فاجابني ان الغنى امن الفتى في سره ثم ابتغى الاخرى فقال اهجر لها حب النساء وسر ذلك سره

### المنقبة التاسعة والخمسون بعد المائة

عنه ايضا قال كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه واذا بقصعة عظيمة من الكسكس الطيب احسن ما يمكن اثناء بها بعض الزائرين فلما رايها امتدت الشهوة مني اليها فنظر الي رضى الله عنه وقال لي والله والله ما تذوقه فقلت في نفسي لا امر له ثم انه رضى الله عنه شمر عن ساعده الكريم



وجعل يلثم من ذلك الكسكس لقما كبيرة ويلقيها في الهواء يمينا وشمالا ولا تسقط بالأرض ولم همهمة عند ذلك فلما رايت ما هالني من ذلك دنوت منه فسمعتهم يقول وهو على حاله في القاء تلك اللقم يمينا وشمالا يقعدوا في المغاير ورعوس الجبال ويشتهوا علينا الشهوات هكذا بهذا اللفظ وما زال كذلك وهو يتكلم سرا بهذا الكلام ويلقي تلك اللقم الى ان فرغ كل ما كان في القصة على كثرته وعدد ذلك لعق القصة وكبها في النوالته على وجهها وابى ان يخاطبني بكلمة رضى الله تعالى عنه ونفعنا به

هذا يدل على اعتلاء مقامهم ودخول اهل الوقت تحت الدائرة وخديشه هذا وسر صنيعهم فيه العقول وان تسامت حائرة

### المنقبة المتهمة الستين بعد المائة

عنه ايضا قال كنت مرة في محلة السلطان مسافرا للتجارة واذا بانسان له عند السلطان حاجة قد قدم علينا وهو محتاج الى منزل ياوى اليه فانزلته عندي واصفني ولما كان الليل وطال بنا المجلس واخذنا في ذكر الصالحين وكراماتهم فقال لي اما انا فما رايت من الصالحين الا سيدي احمد ابن عروس فقلت له وكيف ذلك قال سافرت في مركب من الاسكندرية الى تونس او قال الى طرابلس ومع مركبنا مركب آخر فلما كان بعد ثمانية ايام من سفرنا هال علينا البحر وتلاطمت امواجه وتغيرت الرياح ولم تبق لاحد في المركبين رئاسته واصطدم احدهما بالآخر وانكسر فيهما لذلك ما انكسر وكان الهلاك هو المحقق عندنا والناس في امر لا يعلمه الا الله تعالى ناديت عند ذلك يا سيدي احمد ابن عروس لك عندي ان سلمنا الله تعالى اثنا عشر دينارا ذهبا قال فانا كذلك واذا به رضى الله عنه واقف في المركب الآخر وهو محتزم لا اشك فيه ولا ارتاب فرايته اشار الى مركبنا بيده فيبعد في الحين عن المركب الآخر وكأنهما ما اجتماعا قط وانفصل احدهما عن الآخر انفصالا لم يكن احد منا يرجو وسكن البحر وطاوعت

الرياح وسافرنا فلما وصلت الى تونس اتيت وفي يدي من وعدته عشرة دنانير فقال لي رضى الله عنه كمل الدينارين فقلت له نعم وناولته الاثني عشر دينارا جميعا كما كنت وعدتها له وانصرفت فهذا ما رايت له رضى الله عنه ونفعنا به واعاد علينا من بركاته

في لجة البحر استغاث وقد راى ما هاله والقلب منه في فراق واغائه واره من اسرار سر به انجى الجميع من الغرق

### المنقبة الحادية والستون بعد المائة

عنه ايضا قال اردت ان اتزوج امرأة تغلق النفس بها لما اسمعه من جمالها وامتنع والدها من اعطائها لي وراودته بما امكن فامتنع وانفق ان سافرت وقدم علي من اخبرني انها تزوجت فساءني ذلك وقلت اين ما تقول يا ابن عروس فبعد ايام وانا قادم على بلدي ليعيني من اخبرني ان الذي تزوجها فارقه قبل البناء بها واجتمعت بابيها خاطبا فما زال يظهر النابي والامتناع وانا الجا الى الشيخ في الباطن وبعد ايام لعيني ابوعا وقال لي دون ان اكلمه اين ما تقول به باسم الله فقلت على بركة الله ولكن لا بد من اشارة سيدي احمد ابن عروس فقال مبارك واثيت الى الشيخ رضى الله عنه فلما وقفت بين يديه قال لي وما فاتحت بكلمة هي دجاجة هي امراتنا فقلت ولا بد قال ولا بد ثم قال تلد لنا حبيسا وحبيسة بهذا اللفظ فانفق ان تزوجتها وولدت لي ابنا وابنة وصدق الله مقال الشيخ رضى الله تعالى عنه

ليس الغرابة في انالته مقصود لا يرتجى لمول تيسير ما السر الا في انكشاف الغيب عن مدلول امر قد مضى تفسيره

### المنقبة الثانية والستون بعد المائة

عنه ايضا قال طالت اقامتي مرة بثونس وارتد السفر الى القيروان فما قدرت على ذلك ولا امكنتي من خوف العرب الحاصرين يومئذ لتونس



فجئت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه لاجئا في ذلك فلما رأيته قال لي  
ارجع الى عشك فقلت وكيف أقدر على ذلك وبنوا علي حصروا تونس  
والقيروان وانتهبوا واخذوا وقطعوا سبل السالكين فقال لي رضى الله عنه  
ارجع الى عشك وأنا امتك من بني علي قال فسافرت مع من وثق بكلام  
الشيخ والله انا لنمشي ما بين اولئك العرب وهم منا يميننا وشمالنا وما  
منهم من يلتفت الينا ولا يسالنا بوجه وغالب ظني ان الله تعالى اعمى عنا  
ابصارهم وهم لا يتركون من رايهم اعينهم كائنا من كان وما زلنا كذلك الى  
ان وصلنا القيروان فكان الناس كلما راونا يتعجبون من ذلك فاقول لا  
تعجبوا من ذلك ابن عروس امننا رضى الله تعالى عنه

ما امن الشيخ امرءا إلا اغشى عليه ستر لا يطاق زواله  
او ما ترى بين البغاة مسيرة وقد اختفت ما بينهم احواله

### \* المنقبة الثالثة والستون بعد المائة \*

عن الحاج ابي عبد الله محمد التلمساني قال حدثنا الشيخ الصالح الحاج ابو  
عبد الله محمد عرف ابو زينة وكان من الموسمين بالخير والصالح قال زرت  
الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه في سفرى الى المشرق  
وتوجهى اليه ولما كنت بمكة شرفها الله تعالى ورايت كثرة ما بها من  
الحلق واختلاف الجناس الطائفين قلت في نفسي ليتنى اعرف هل في  
هذا الموسم احد من اهل خرق العادة الواصلين الى هذا المكان الشريف  
بلا زاد ولا راحلة يريد اهل الخطوة قال فانا كذلك واذا برجل حركنى  
من خلفي فلما توجهت اليه ورايته اشار الى رجل من الطائفين وقال  
لي هناك الرجل من الواصلين الى هذا المكان بلا زاد ولا راحلة فنظرت  
فاذا المشار اليه سيدي احمد ابن عروس الذى كنت زرتة فوق السطح  
بتونس لا اشك فيه ولا ارتاب فلما عرفته التفت الى الذى اخبرنى  
لاعرف من هو فتعجبا من اطلعه على ما خطر بالبال منى فلم اجده ولا

عرفت له مسلما ورجعت الى سيدي احمد ابن عروس لاجتمع به وانا  
جازم انه في الطائفين لاغيبة له فلم اجده وبحث عنه كل البحث  
فما وجدت له عينا ولا اثرا وكانى ما رايت هنالك قط رضى الله عنه  
عجبا لشيخ لا تفارق ذاته ظل العريش ولا يزايل مركزه  
ويرى بمكة طائفا ومليسا هذا هو السر الذى قد احرز

### \* المنقبة الرابعة والستون بعد المائة \*

عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن احمد الموحى عرف العود الرطب قال  
كنت مرة في سائقي وانا اجنى العناب وكان عنابا في غاية الحسن  
والنضارة فلما اعجبني قلت في نفسي هذا مما يليق ان يهدى الى السلطان  
اعنى الخليفة وبعد ان قضيت ما ربي جئت الى البلد وجزت في اثناء  
مرورى بطريق الزاوية العروسية ولما كنت تحت سطح الشيخ رضى  
الله تعالى عنه اشرف علي وناداني فاجتبه وقال هات ما عندك وادلى  
لي جبلا فربطت له بطرفه قرطلة من العناب الذى كنت جمعه  
من سائقي فلما حصلت عنده فتحتها واكل منها حبة ورمت بالنواة ثم نظر  
الي وقال لي انت قلت هذا نهديه للسلطان وقد وصلت الى السلطان  
فانصرف على خير فانصرفت وانا في عجب من اطلعه رضى الله عنه  
على ما خطر ببالي وانا في سائقي رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته  
ابدى له بسواله عنابا ما كان في طي الضمائر ابطنه  
وسما به عما نواه معرفا ان الخلافه وصفه والسلطنة

### \* المنقبة الخامسة والستون بعد المائة \*

عنه ايضا قال كنت في السانينة ومعى اهل فوق بيننا ما يقع بين الرجل  
واهله من الكلام وآل الامر الى ان لطمتها على وجهها بيدي وجئت بعد  
ذلك الى الشيخ رضى الله تعالى عنه فلما رأيته رماني بحجر وقال لي اخرج  
عني فخرجت وانا مذعور ولما كان في آخر النهار وقد اردت الخروج



لسانتي وبها اهلي مررت بالشيخ ايضا وانا كالمختفى منه فرآني رضى الله عنه وقال لي وقد واجهني هكذا يحل في دين الله تضرب تلك الضربة فادهشني ذلك وعرفت المراد واستغفرت الله تعالى وانصرفت متعجبا من اطلاعه رضى الله عنه ونفع به

نسهاه عن الذي قد كان منسه لأم بنيه ناديا وزجرا  
واعرب من لسان الشرع فيهما فنال بذلك تكريما واجسرا

### \* المنقبة السادسة والستون بعد المائة \*

عنه ايضا قال حضرت مرة بعض مجالس الوطى وادركتني رقة فبكيت واحتقرت نفسي لتذكر خسائس افعالي وقلت اود ان يحلق سيدي احمد ابن مروس لحيتي هذه لفراغ قلبي من الخير وتاخري من احوال الرجال وانطوى المجلس فجمت الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآني جعل يبكي كما كنت ابكي حين سماع الوطى وعجبت لذلك ولم ادر له مرادا ثم قال لي اود ان يحلق لحيتي سيدي احمد ابن مروس فبان لي عند هذا مراده وعرفت انه يحكي ما كان مني فلما علم اني عرفت مراده قال لي عند ذلك تلك رحمة من الله تعالى نزلت بك في تلك الساعة فقلت الحمد لله وهالتي اطلاعه على غائب امرى وخفى سرى رضى الله عنه ونفع به لما رآه وقد بكيت عيناه من خوف العقاب وما جنته يدها خاف انصداع فواده من خوفه فلذاك رجي بالذي ابسدها

### \* المنقبة السابعة والستون بعد المائة \*

عنه ايضا قال مات والدي رحمه الله وترك لي ربعا جيدا فووقت بين يدي الشيخ رضى الله عنه فلما رآني جعل يقول لي يا اخي نفسي نعاتبها تمشي قطاع الحلال في غير واجبها فقلت له ما هذا يا سيدي قطعت قلبي وانصرفت فكان الامر والله كما قاله ذهب ذلك كله وتعلق بدمتي دين كثير فاتفق ان اتسبعت من نومي ليلة واهلي الى جانبي فتذكرت ما خرج

من يدي وما علي من الدين والشدة التي استقبلتني فاشتقت من ذلك وبكيت بكاء شديدا ولما طال بكاءي وخفت اطلاق اهلي على ذلك مني صرفت عنها وجهي وجعلت ابكي ولما كان من الغد وانا في حانوتي واذا باحد خدمته الشيخ جاءني وقال لي سيدي يقول لك على اي شيء هذا البكاء الحال يمشي بخير ان شاء الله تعالى قال فكان الامر والله كما قاله ومشى حالي بخير ببركته رضى الله تعالى عنه ونفع به

اشعار لا تلافى امواله كما قد جرى بين اكل وغير  
وقال يخفص عنه لاسي تصبر فحمالك يمشي بخير

### \* المنقبة الثامنة والستون بعد المائة \*

عنه ايضا قال امرت اهلي يوما ان يعملوا عندنا في الدار عشاء الشيخ وجمت اليه رضى الله عنه فلما دنا وقت المغرب وادرت الانصراف قال لي رضى الله عنه الى اين تمشي قلت الى الدار قال لا تجب لي عشاء فقلت وكيف يا سيدي وقد عملوا حسايك فقال لا فقلت لا بد من ذلك فقال مرجب هذا العشاء فانصرفت ولما جعلوه في قصعة قلت لاهلي هذا قليل فزادوا وما زلت كلما زادوا اقول هذا قليل الى ان وقع بيني وبينها كلام وشاعة سب وحملت الطعام للشيخ فلما تناوله مني قال لي اولاً انك تعزبي ما اخذته منك انا ما عندي زوجة تحكم علي ثم جلس ووضع الطعام بين يديه وجعل يمتخط في صورة الباكى وجمت الى الدار فوجدت اهلي وطعامها بين يديها وهي تبكي فاخذني العجب من اطلاعه رضى الله عنه

راى الشيخ ما قد جرى قبل ان يكون ومن اجل ذا قد نهساها  
فلم يرض من وده غير مـــــا يود به الشيخ مما اشتهاها

### \* المنقبة التاسعة والستون بعد المائة \*

عنه ايضا قال كنت مرة تلعب بين الخيالات وانا من ذلك في كرب فجمت الى الشيخ رضى الله عنه يوما وهو في البيت قبل صعود السطح



فوجدت بين يديه رجلا جالسا على كرسي فاقامه واجلسني مكانه ثم قال لي قل يا لطيف فقلت يا لطيف فقال قل الطف بعبدك الضعيف فقلت الطف بعبدك الضعيف فقال امد فاعدت كذلك ثلاث مرات واقامني فاجتمعت في خروجي ذلك ببعض ازقة تونس بسيدى محمد شوشو رضى الله عنه فقال لي ايش رايت رقبك الشيخ اى والله شيخ وانصرف عني ولما كان الليل وانا نائم واذا بشئ نزل فوق سقف البيت كالصخرة العظيمة فذعرت لذلك وقمت وانا اقول استغفر الله استغفر الله ولما كان من الغد جئت الى الشيخ ولما وقفت بين يديه جعل يقول استغفر الله استغفر الله فعرفت انه حكا ما كان مني ولما كانت الليلة المقبلة قلت لاهلي افرشوا لي في البيت الوسطى لا ارقد الا فيها فرارا من البيت الذى ذعرت فيه في الليلة الاخرى ففعلوا ذلك ولما كان الليل وانا نائم واذا بمن ضرب الحائط عند راسي ضربة عظيمة هالكتي فقممت مذمورا ايضا ولما كان من الغد جئت الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآني جعل يقول افرشوا لي في البيت الوسطى يحكى لي ما كان مني لاهلي ثم قال لي وقد عرفت مراده ايش رايت وبعد ان فرشوا لك في البيت الوسطى لحقك شئ او ما لحقك فاخذني العجب من تعظيم اطلاعه اولا وآخرا رضى الله تعالى عنه ونفع به

يخشى الخيالات السيئ مولا منها قد وقـــــــــــــــــاه  
ويخافهـــــــــــــــــا والشيخ في تمكينه منها رقبــــــــــــــــاه

### \* المنقبة المتممة السبعين بعد المائة \*

عن الشيخ ابي علي منصور بن زيد خادم الشيخ رضى الله عنه قال ناولني الشيخ مرة كسرة من آجرة وقال لي اجعلها في صندوقك تحتاج اليها وكنت اسكن بالكرواء في دار بعيدة من زاويتي الكريمة فاخذت تلك الكسرة وخباتها كما امرني رضى الله عنه ولا علم لي بمراده ولما كان بعد اثني عشر عامما

انتقلت الى دار مجاورة لزاويتي رضى الله عنه واقمت اسكن فيها بالكرواء ستة اعوام ثم ان مالكة الدار بعد وفاة الشيخ برد الله ثراها ارادت بيعها فصعب علي البعد من جوار الشيخ وزاويتي فلم ازل احتال في امرها لاجئنا بهمتي الى الشيخ رضى الله عنه الى ان يسر الله علي الامر في شرائها مع ابن اخ لي على وجه الشركة فكان الذي نابني منها الثلث او ما هو قريب منه فعند ذلك عرفت مراد الشيخ في اعطائه لي كسرة الآجرة المذكورة وقد اوقفني عليها ورايتها واذا هي مقدار الثلث من الآجرة وهو النصيب الذي حصل له من الدار المشتراة وغالب ظني انه لو اعطاه الآجرة كاملة كانت الدار له كاملة فكان بين مناولته الشيخ واشترائه الدار ثمانية عشر عامما رضى الله تعالى عنه ونفع به

ما الطف السر منه في اشارته وقد جرت وفق تأييد الغنايات  
يشير بالامر يخفى عن مداركنا والقصد لا بد يوما ما وان يات

### \* المنقبة الحادية والسبعون بعد المائة \*

عنهم ايضا قال حدثني الحاج ابو الحسن علي الطرابلسي الصباغ قال سافروا في قارب كبير من مرسى الحمامات احدى مراسي تونس الى الاسكندرية فلما كان وقت صلاة الظهر من يوم سفرنا اصابتنا تغييرة عظيمة وهال علينا البحر وتغيرت الريح وانكسر الصاري والفتنه الريح بقلاعه كما هو بالبحر وتكسرت الدفة وبقينا قصعة في وسط البحر والامواج تصعد بنا في امثال الجبال وتنزل بنا في مثل بطون الاودية ونحن ننظر الموت في خلال ذلك واذا بسيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه واقف على متن البحر وكافي في مثل السنة او الافماء وقد وضع يده المباركة على مقدم القارب وهو يقوده بنا فارفعت لذلك واخبرت اصحابي برويته وبشرتهم بالسلامة لروية الشيخ فبعد احد عشر يوما ونحن في مرسى الاسكندرية سالمين آمنين وما اوصلنا اليها الا قدرة الله وبركة الشيخ رضى الله عنه



اما في مثل هذا السر مني لمن ولي عن الرشد ارجو  
ايرجو ان ينال عـلـاه نقص ومن عين الكمال له ارجو

### المنقبة الثانية والسبعون بعد المائة

عنه ايضا قال ركب الشيخ رضى الله عنه فوق خشية من خشب نوالته  
وجعل ينسأدى وهو عليها جالس ورجلاه في الهواء يا صاحب البحر  
يا صاحب البحر هكذا ولا تعلم لذلك حقيقة وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء  
وبعد ثلاثة ايام او اربعة وردت علينا طرائد النصارى وفيها خلق كثير  
من المسلمين قال فحدثني من اثق به وكان عند الشيخ يوم عاشوراء  
وهو ينادى يا صاحب البحر قال حدثني صهرى وكان في الطرائد المذكورة  
قال هال علينا البحر يوم عاشوراء واصابنا من امر الله ما كاد يهلكنا ف نحن  
كذلك واذا بسيدى احمد ابن عروس راكب فوق قرينة طريدتنا دون  
شك فيه منى ولا ارياب فبنفس ان رايته سكن البحر وطابت الريح  
وسافرنا سقر السلامة قال فقلت له في اى وقت كان ذلك من اليوم  
المذكور فقال في وقت كذا منه وذكر الوقت الذى كان الشيخ مودنا  
فوق الخشية ينادى يا صاحب البحر رضى الله عنه ونفعنا به واعاد علينا  
من بركاته

ابن الذى ما زال يجنح للهوى وهوانه ابدا حليف هـواه  
يصغى لسمع مثل ذا من شجنا فلربما يرجو بذلك هـواه

### المنقبة الثالثة والسبعون بعد المائة

عن الحاج ابى العباس احمد بن محمد عرف المنيار قال تحامل علي مرة بعض  
ولاة الامر في اخذ دراهم منى لا وجه لها والى علي في ذلك فلما رايت  
ان لا بد لي من دفعها وانا بصفتى الفقر لجأت الى الشيخ رضى الله تعالى  
عنه وقلت يا سيدى ما تنظر منى من جانب الله فقال لي والله ما ياخذ  
احد منك شيئا فسرني ذلك وقلت له يا سيدى ما تنظر من الخلق وما

يجرى عليهم من المظالم فقال لي رضى الله عنه يا ولدى لا تلتنى لي اليوم  
اربعة اشهر او خمسة وانا فائب الآن كما وردت فهاى منه هذا الكلام  
وانصرف فكان الامر والله كما قاله في شان الدراهم المطلوبة منى والله  
ما اخذ منى درهم واحد وحل الله تعالى عقده وازال شدته ببركة  
الشيخ رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته

ما حقق الفقر الشجاع محبسه لكماله إلا اغتدى منصورا

وحديثه عجب فحدث بالذى تم فليس كماله محصورا

### المنقبة الرابعة والسبعون بعد المائة

عنه ايضا قال خرجت مرة الى رحبة الغنم اشترى منها شاة لاصحيتها فلما  
ترأضت مع صاحب الغنم في ثمن الشاة قلت له الذى يشتري اليوم  
يودى المكس او لا قال لا علم لي اسأل الامين فسأله فقال لي يودى فقلت  
اترك الشراء والله تعالى يحكم ففعل في باطنه هذا الكلام منى وضربني  
بعصا ثم امر من معه فضربوني ضربا وجيعا وخلوا سبيلي ولما انصرفت منه  
انسكبت مدامعى وقصدت سيدى سعيد الصفروى رحمة الله عليه وشكوت  
له مصابى فباطرق ساعة ثم قال لي طبيب ما يدخل على طبيب  
امش الى ابن عروس واذكر له مصابك فجئت الى الشيخ رضى الله عنه  
ووجدته في شغل فكلّمته فسكت حتى ثم كلمته فسكت عنى فقلت له  
عند ذلك هذا جزء من يعرف سيدى احمد ابن عروس فظن الى وقال  
لي بلا كثرة كلام نحن ضربناه على اصل اذنه قال فعن قريب اصابت  
الامين الذى ضربنى ملة عظيمة اعيت مزاولتها لاطباء وهما قليل ادخلته  
المسكين قبوة وظهر سر ضرب الشيخ رضى الله تعالى عنه

ما زال يصدع بالذى يغلى السروج العامرة

ويغادر الدور السقى فيها لامانى دامره

### المنقبة الخامسة والسبعون بعد المائة

عنه ايضا قال كانت جنية لازمتنى مدة طويلة ولى معها مع الشيخ حديث



طويل عريض فقد راني كنت نائما في بعض الليالي واذا بالشيخ رضى الله عنه يقول لي اى شئ تذكر اى في ورده فقلت اذكر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير فقال لي رضى الله عنه رايت من راي جبريل في النوم وقال عليكم بالسجود لم قال لي ان الله تعالى صرف عنك تلك الجنة فخذ في يدك كاخنة وامش تسعى هكذا ولما انتشيت من نومي تحيرت في فهم كلامه ولم افهم من قام لي امش تسعى الا السعيات التي هي من الناس وساعني ذلك فقد راني سافرت حاجا في تلك السنة وعند ذلك علمت ان المراد بتسعى السعى بين الصفا والمروة وكان كذلك والله ما رايت الجنة ولا رايتي من تلك الليلة ببركة الشيخ رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

الا قل للذي ما زال يسمو بهمته الى طلب المعالي  
بمثل حديث هذا الشيخ فينا ينافس من ينافس او يعالى

### \* المنقبة السادسة والسبعون بعد المائة \*

عن الفقيه ابي عبد الله محمد بن سليمان النابلي قال حدثني من اثق به من اصهارنا قال جئت الى الشيخ رضى الله عنه في حاجة اهتمني ولما كنت عنده فوق سطحه ازعج الواقفين بين يديه ضربا بالحجارة فتفرقوا يمينا وشمالا هاربين من صولته رضى الله عنه فلم ادر وعهدى بنفسى فوق السطح الا وانا في دهليس عظيم اطول ما يمكن فراءني ذلك وادهشني لعلى بانى في غير الزاوية اذ مثل ذلك الدهليس لا يمكن ان يكون فيها وادركني من ذلك ما لا يعلمه الا الله تعالى فاننا كذلك واذا به رضى الله عنه قد اشرف علي وفي يده حجارة وهو على قم الدهليس وجعل يتهددني بالضرب وانا من خوف البقاء هنالك اشد خوفا منى من ضربه فلما راي عزمي قال لي اطلع فقلت كيف اطلع يا سيدى فما شعرت الا ويده عندي على طول الدهليس فامسكني وشالني فماذا بي فوق سطحه حيث كنت

فادهشني هذا المشهد منه وانصرفت وما عرفت لذلك حقيقة امر منه رضى الله عنه ونفع به

سر الولاية لا يقاس وانما يبدو لنا من نوره نبراس  
وحديث هذا الشيخ في احواله حفت به من سره حراس

### \* المنقبة السابعة والسبعون بعد المائة \*

عنه ايضا قال اخذ لامرأة بتونس يقال لها الفهمية ولدان اسيران بارض الكفر وصاق ذرعها المسكينة من ذلك فاسجأت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وجاءت تطلب بركته في خلاص ولديها فقال لها رضى الله عنه وقد كلمته في امرهما اليوم تحدثنا في فديتهما وقاطعنا عليهما فانصرفت ولا حقيقة عندها من كلام الشيخ وبعد مدة جاءها كتاب من احد ولديها لاسيرين من ثغر الاسكندرية يعرفها فيه ان النصراني الذي هما عنده كان عزم على بيعهما في بعض جزر النصارى البعيدة وانهما كانا من ذلك في كرب عظيم ولما كان ثاني يوم عاشوراء من سنة تاريخه سخره الله لنا وقاطعنا في فدينا بعدد سماء وامسك عنده اخي وخرجت الى الاسكندرية برسم الخلاص ونحن من امرنا في ذلك على طائل واول ركب ياتي في البر ثاني معه ان شاء الله تعالى فنظرت لام المذكورة في ذلك فاذا اليوم الذي اخبر ولدها عن وقوع حديث الفديته فيه هو اليوم الذي كانت هي عند الشيخ واخبرها فيه بما اخبرها عن ولديها وتحققت ذلك من غير شك منها فيه فاخذها عند ذلك العجب من اطلاعه رضى الله عنه

حدث بما شئت عن اخباره فالى عظيم مقداره تغزى الكرامات  
وعد من منكرى انوار سروده فانهم عند افراط الكرامات

### \* المنقبة الثامنة والسبعون بعد المائة \*

عن ابي عبد الله محمد البلي قال وقع بيني وبين رجل خصام ومرافعة الى قاضي الجماعة وطال النزاع فيما بيني وبينه في ذلك فتبعت القاضي يوما وكان



متوجهها الى سانية له خارج البلد وقلت يا سيدى ما تنظر منى من جانب الله  
فقال لا عوانه من هذا الرجل فقالوا هو خصم فلان فواجهنى بالقول المنكر  
والسب الشنيع والرد العنيف فانصرفت عنه ورجعت باللائمة على نفسى  
وجئت الى الشيخ رضى الله عنه وانا ابكى فنظر الى وقال لا تبك زولنا  
زولناه مر مر هكذا قال فوالله ما بقى القاضى بعد ذلك إلا عشريين يوما او  
نحوها وعزل وما كان احد يرى ذلك ولا يظن وقوعه لتعصب عزل قاضى  
الجماعة بحاضرة تونس وثابى ملوكهم عن ذلك لكن غلب سر الشيخ وتصريفه  
رضى الله تعالى عنه ونفع به

بتقوى الله والاخلاص فيه - يعيش العبد فى شرف وانس  
ويعزل من يشاء كما يولى ويمضى الحكم فى جن وانس

### المنقبة التاسعة والسبعون بعد المائة

عن ابي عبد الله محمد القرنيشى قال اخذ لى بعض الظلمة مالا واهيئنى  
الحيلة فى استخلاصه منه وما قدرت على ذلك بوجه من الوجوه فكنت  
الجا فى سرى الى الشيخ رضى الله عنه ولا اجد فيه قابلية لمراىى ولما  
كان فى بعض الايام وضاق صدرى جئت اليه رضى الله عنه ووقفت فى  
السوق الذى تحت سطحه بحيث اقبله وقلت فى سرى يا سيدى  
هذا رجل ظالم اخذ مالى ولا قدرة لى عليه وانا محسوب عليك ومتسبب  
بحسن اعتقادى اليك فقال لى رضى الله عنه تكلم يا مسكين فلم اقدر  
على الكلام حياء منه وهيبة له فقال لى يا مسكين عصائى بين عينيه  
فسرني سماع هذا منه وانصرفت من فورى الى الظالم المذكور وكلمته  
فى دراهمى قال فوالله ما خرجت من عنده حتى اخذت جميع ما كان لى  
عليه وما بقى لى عنده درهم واحد ببركته رضى الله تعالى عنه ونفع به

لما عصى متطاولا فى اخذه ونصيحه فى رد ذاك عصاه  
ابدى العناية شيخنا فى قصده متصرفا فيه بذكر عصاه

### المنقبة المئمة الثمانين بعد المائة

عنه ايضا قال هربت لنا امة وغابت عنا مدة طويلة بحيث غلب علينا  
الياس منها فزرت يوما سيدى يونس ثم بعده سيدى محرز بن خلف رضى  
الله عنهما ثم جئت الى سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه ووقفت  
بالسوق الذى تحت سطحه وقلت فى سرى يا سيدى احمد هذه الامة  
اشغلت سرى وقد زرت فى هذه الساعة سيدى يونس وسيدى محرز بن  
خلف وجئت اليك فقال لى رضى الله عنه كفى كلمته جهارا تمشوا يميننا  
وشمالا تزوروا الاموات وانا الغول فهالنى ذلك منه وذهبت من فورى الى  
السوق واتيت بهما يوكل ولما تناولوه منى قال لى انصرف لحقك متاعك قال  
فانصرفت والله ما وصلت الى حانوتى وجلست بالارض لآ ورجل وقف  
على وقال هات البشارة خادملك وجدناها فقلت الله اكبر وجبرها الله تعالى  
عليها ببركته الشيخ رضى الله تعالى عنه

من فاته من شيخنا الحظ الذى فات المكذب فارغب افلاسه  
واحكم عليه بانه فى غميرة سلبته ايدى جهله احلاسه

### المنقبة الحادية والثمانون بعد المائة

عنه ايضا قال كنت اتردد الى الشيخ رضى الله عنه فى امر سفر الحج  
واطلبه سرا فى ذلك فلا يوافقنى ولم ازل كذلك الى ان اذن لى مرة بالقول  
الصريح ففرحت بذلك واخذت فى اهبته السفر ولما غزيت جئت اليه  
ووقفت بين يديه وقلت فى سرى ولا والله ما كلمته بكلمة يسا سيدى  
اريد منك فى هذا السفر حصول الحج وبقاء راس مالى محفوظا موفرا ونفقتى  
فى ربحه فنظر الى وقال لى رضى الله عنه لا والله ما نعمل لك هذا تحب  
الاثنين جميعا لا والله على حيسى انفقت مالى فاتفق انى سافرت وكمل  
الله القصد من الحج وانتم الله لى ورجعت الى تونس ولا والله معى مما  
حملته درهم ولا دينار وكنت وطنت النفس على ذلك منذ سمعت كلامه



ولكن فتح الله تعالى علينا من جهة اخرى بكل خير ببركته رضى الله تعالى عنه ونفع به

راى الدنيا وزخرفها محالا فلم يرض الحال لمن احبه  
وانفاق الفتي لا موال سعيها الى خير الورى عين المحبه

### \* المنقبة الثانية والثمانون بعد المائة \*

عن الشيخ ابى محمد عبد الله بن عبد الغيث بن عروس ولد اخى الشيخ رضى الله عنه وخليفته فى الزاوية قال حدثنى جماعة من اهل البادية الذين يعثرون للزاوية قالوا عرضت لنا ليلة حاجة الى اللحم لصيف ورد علينا فاخذنا شاة من الغنم واضجعناها للذبح واخذ الذى تولى الذبح السكين وجر عليها فما اسال من دمها قطرة ولا اجهز عليها فارتاب فى ذلك وتفقد السكين بالشحذ واعاد الذبح فما افاد شيئا فالتفت بسكين اخرى ماصية القطع عندنا فما افادت شيئا فراعنا ذلك حينئذ واطلقنا تلك الشاة واخذنا اخرى فبنفس ان امر عليها السكين اجهز عليها وكاد يخرج بالراس ولما كان من الغد واجتمعنا جرى للجماعة حديث الشاة فقال الذى عنده غنم الزاوية ارونى تلك الشاة فأتوته بها فلما رآها قال هذه الشاة من غنم سيدى احمد ابن عروس فقالوا ما عرفناها فعند ذلك زالت الريبة وتحققنا ان ذلك من سر الشيخ وكان ذلك بعد وفاته رضى الله تعالى عنه وبرد ثراه

اذا كان سر الشيخ يمنع شـهـاتـه من الذبح حتى لا يراق لها دم فكيف يخاف البخس فى ظل امنه محب وما يبنيه لا يتهدم

### \* المنقبة الثالثة والثمانون بعد المائة \*

عن ابى العباس احمد بن عمر السلى عرف الجوهر وهو احد الحبسين المعتقدين قال كان بينى وبين احد قواد الدولة الخفصية مصاهرة وكان تحت كرب من عدم الولاية واستمرار العزل فزار الشيخ رضى الله تعالى

عنه يوما وانا معه وعند ما جلس بين يديه قال له بعض قرابة الشيخ يا سيدى هذا صيف عليك اليوم وارد فانظر ما تضيفه به وجرى الكلام له فى قيادة بلد العناب ثم ذكروا فى اثناء ذلك طرابلس وقيادتها وقالوا للقائد المذكور تعطى فى قيادتها مائة دينار ذهبا وببيتك الذى عندك لبيت كبير من الشعر عنده فقال نعم فسالوا ذلك له من الشيخ قال فنظر الى رضى الله عنه وقال لى تضمنه انت فى ذلك فقلت له نعم فامر عند ذلك احد خدمته ان ياتيه بركيزة من الخشب ولما اتوه بها امرهم ان يرفعوا بها قنطرة عنده عظيمة فى خشب نواته وقال عند ذلك للقائد المذكور ما معناه اعطيناها لك قال فغن قريب اخذ طرابلس وتولى قيادتها واتصل بى خبر ذلك وانا بثونس فأتيت الى الشيخ رضى الله عنه مستشيرا فى امر الحقوق به وقلت يا سيدى نأخذ منه وعدتك فقال لى والله ما يعطيك شيئا قال فاتفق انى التخمت به فى طرابلس وطلبته فى دراهم الشيخ الموعودة له فلا والله ما اعطانى شيئا وعما قريب عزل عن ولايته تلك وانصرف منها وما ارى اعزله سببا لآ عدم الوفاء مع الشيخ رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

من لم يوف مع الشيخ ولم يقف عند الذى رسموا له لا يشبهت والمزدري بعد يشهم كالرجـى زرع السباخ وبنهرها لا ينبهت

### \* المنقبة الرابعة والثمانون بعد المائة \*

من الفقيه الكاتب ابى العباس احمد بن محمد بن الست الربعى قال اصابنى مرض شديد فرايت الشيخ رضى الله عنه فى النوم وقد رقانى بالفاتحة وهو يسحقى بكفه فما كان إلا قليلا ومن الله تعالى بالعافية وفى يوم خرجى من المرض أتيت رضى الله عنه ازورة ولما جلست بين يديه بالسطح وهو يخطب ثوبا بيده الكريمة قالوا له يا سيدى هذا فلان خريدك ومحبك فقال لهم اين كنتم انتم وقت ان كنتم معه وقت الحاجة يشير الى ما كان منه لى رضى الله عنه وارضاه



لما اتاه وناقاه الموصي لـ حق ينوله المزور جوائـزة  
ابدى له ما كان منه ليقضى ويد التهانى للعناية حـزة  
\* المنقبة الخامسة والثمانون بعد المائة \*

عنه ايضا قال بشرى الشيخ رضى الله عنه بولدى محمد وهو فى بطن امه قبل  
ان يزايد فقال يزايد لكم مولود ذكر وتسعدوا به فكتبت كلامه رضى  
الله عنه وكان الامر كما قاله ولما زاره الولد المذكور مع اخيه ابى الحسن  
حين اردت خثانها فرح بهما وقال اما هذا فهو متاعى وصاحبى وأشار الى  
محمد الذى كان بشر به وهو فى بطن امه تنبئها على ما كان فى شأنه منه  
رضى الله عنه

يا عز نسبتك اليه بقولـه هذا متاعى ما اعز منالهـا  
لكن بسابقة اليه اضافـه وعناية من سورة قد نالهـا

\* المنقبة السادسة والثمانون بعد المائة \*

عنه ايضا قال اتفق لى مع الشيخ رضى الله عنه قبل ان يموت بنحو الجمعة  
او اقل ان جاءنى رجل من اهل الصدق وقال لى انهم ارادوا عشرتك  
بقلان لرجل يبنى وبينه منافرة عظيمة وشكأن فسالت بعض العارفين بامور  
المخزن العالمين بارباب الولاية عن ذلك وغرضى الوقوف على الحقيقة  
فقال لى الامر صحيح فاهمنى ذلك وجئت الى الشيخ رضى الله عنه ووقفت  
فى الشارع تحت نواته وكنت اهابه رضى الله عنه هيئة عظيمة تمنعنى  
من القرب منه وقلت فى سرى يا سيدى مولاي انا خويدهمك ومعتقدك  
ومحبك الحجة التامة التى لا يشوبها شئ وهم ارادوا عشرتى بمن لا اريد  
عشرته ولا قدرة لى عليه فاريد ان يظهر شرك المعلوم الذى لا شك عندى  
فيه فى عدم العشرة بهذا الرجل امسا ان يثبت وانصرف او اثبت  
وينصرف وان لم يكن هذا فمعرفة لى برجال الدنيا ورجال الآخرة وخدمتهم  
سواء وما عند احد زيادة والحاصل لى على هذا الكلام ما اجدته من نفور  
النفس عن عشرة الرجل المشار اليه واستغفر الله من ذلك فاتفق ان تبدل

راى الرجل وتغير اجتهاده بعد العزم المجازم وصرفه عن قلب القلوب فما  
عاشرنى ولا عاشرتة وبقي كل منا على ما هو عليه بسر تصرف الشيخ  
رضى الله عنه واعد علينا من بركاته

المشجى للشيخ صدقا يرتجسى قيل لامانى مع الامانى الوافرة  
والمعتدى لا يفتدى بكرىمـة ويد المحب بما يؤمل ظـسافرة

\* المنقبة السابعة والثمانون بعد المائة \*

عنه ايضا قال لحثنى غبن عظيم ومرض وقهر من بعض من كنت اعلمه  
من اهل الامارة فانا فى هذا الخطر يوما واذا باحد خدمته الشيخ رضى الله  
عنه اتانى وقال لى جئت من عند الشيخ وهو يقول لك بامارة انك مغبون  
من الرجل الذى تعلم انا نصرته عندك قبل ان يتم العام فكان لاسر والله  
كما قاله رضى الله تعالى عنه ونفع به

ما زال يضحك باكيا ويغث من ضاقت عليه لما به ارجـساره  
فيعود والآمال طوع عندـسانه وينال ما قد كان فيه رجـساره

\* المنقبة الثامنة والثمانون بعد المائة \*

عن الشيخ ابى بكر عرف ابو حوال خادم الشيخ رضى الله عنه قال حدثنى  
الصعيدى لرجل سمعه قال اشتريت بمائتى دينار سلعة واردت السفر بها  
الى الاندلس فى مركب هنالك فقد رانى اجتمعت بسيدى محمد شوشو  
رضى الله تعالى عنه فقال لى عند ما سلمت عليه عزمت على السفر فقلت  
له نعم ان شاء الله فقال لى لاجر على الله ياخذك النصارى اسيرا فافجعنى  
ذلك منه وجئت الى سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه وشكوت  
له ذلك فقال لى وايش فى هذا البشماط عام ويفتح الله ونهر برا فقد رانى  
سافرت واخذت اسيرا فاشترانى بارض النصارى فمعلم فرن يعمل البشماط  
فاقمت عنده عاما اخدم فى عمل البشماط وعند تمام العام اطلعنى الله له  
على دراهم دفنها عنده فى الفرن فاخذتها له وهربت بها ولما وصلت الى



ارض الاسلام وجئت الى تونس وقفت على سيدى احمد ابن عروس  
رضى الله تعالى عنه فقال لى عند ما رآنى صاعقت لى مائتان اخذنا فيها  
كذا وذكر العدد الذى اخذته للرومى من غير زيادة ولا نقصان كانه  
عده وفرج الله عنا وهربنا والحمد لله وما ذاك إلا ببركة الشيخ رضى الله  
عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

من الشيخ حدث بما شئت من خوارقه فهو بحر مهبط  
ومن رام علما بأسراره فسد رام امرا به لا يحيط به

### المنقبة التاسعة والثمانون بعد المائة

عنه ايضا قال حدثنى الشريف فلان لرجل سماه قال كنت انا وصديق  
لى كثيرا ما نبتع فى الشيخ سيدى احمد ابن عروس ونؤذيه فانفق انى  
اتيته يوما مع الصديق المذكور ولما وقفنا بين يديه قال رضى الله عنه  
لصاحبى بعد ان ذكر له كثيرا من الاشياء التى كنا نؤذيه بها كانه معنا  
حاضرا انت ما تموت إلا من ذبرك ثم التفت الى وقال لى والله لولا عناية  
جدك لقطعت عنقك او ما هو قريب من هذا الكلام ولكن مرسلت قال  
فاتفق ان سافر الصاحب المذكور الى بلاد القبلة فخرج دبرة والعياذ بالله  
مقدار ذراع وما زال يتنثر شيئا فشيئا الى ان مات منه كما قال الشيخ  
رضى الله عنه واما انا فاخذت فى جريمة عظيمة اخرجت للسيف فيها  
اربع مرات فى كل مرة منها يامهم السلطان بصرب عنقى فاذا اخرجونى  
لذلك يرجع على نفسه ويقول لمن معه من ارباب دولته والله ان هذا  
لعظيم شريف ويقتل بالسيف ويامرهم بردى الى الشقاق ولما كان آخر  
الامر سرحتنى الله وسلمنى الله تعالى وكنت فى اثناء ذلك كله اذكر كلام  
الشيخ وما تهددنى به ويطمعنى فى الخلاص قوله لى مرسلت الى ان  
حقق الله تعالى طمعى فيه رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته  
ابن الذى قد لى فى انكاره وغدا يابحج فى بحار منساده

بيدى له ما كان يجهل علمه ويريه ما اوراه قرع منساده

### المنقبة المئمة التسعين بعد المائة

عن الحاج المتصوف الكامل ابى علي عمر بن محمد الجبالى قال كنت لا  
اعرف الشيخ سيدى احمد ابن عروس ولا يخطر حاله ببالي وانا منه  
مصرف بالكليته بحيث لا اذكره ولا يذكرنى فانفق انى حضرت يوما  
مع بعض من اخذت منه بعض آداب سلوك القوم فى شهود جنازة فذكر  
بعضهم عندنا ان الشيخ امسك امرأة وذكر عنه فى ذلك اشياء من تخريبه  
المعهود فاخذت فى اجراء لانكار عليه فى ذلك بظاهر العلم واخذ مرشدنا  
المذكور فى بسط العذر له فى ذلك وزوال ما فى النفس بذكر شئ من  
احاديث المخربين قال فكانى يقال لى فى سرى ونحن فى اثناء مراجعة  
الكلام لا بد لك من العقوبة على هذا الامر فصرفت ذلك عنى بانى متمسك  
فى كلامى بظاهر العلم ولما كان الليل واخذت انظر محل الدول التى احضر  
قراعتها بمجلس العلم احسست من نفسى فتورا زائدا وطال الامر بى فى ذلك  
الى ان تحققت السلب والعياذ بالله فكنت لذلك تحت امر لا يعلمه إلا  
الله ومستر الله تعالى على الناس امرى فنظرت فى علة ذلك وتفقدت امرى  
بالبحث عما عسى ان اكون احداثته من مقارفة ذنب يوجب ذلك فما  
عرفت من نفسى فى تلك المدة القوية كلها ما يوجب السلب ولا يقتضيه  
وصاقى صدرى لذلك ثم انى قلت هذا مرض عظيم من امراض الباطن يجب  
الرجوع فيه الى اهل الباطن ونظرت فيمن اتوسل به الى الله تعالى فى  
ذلك فما اجمعت إلا على سيدى محرز بن خلف رضى الله عنه ونفع  
به لاجماع اهل الظاهر والباطن على ولايته ورسوخ قدمه وتمكينه فتصدت  
ضريحه الكريم لذلك وتوسلت به الى الله تعالى فى صرف ما اعمى من  
مرضى ذلك فالقى الله فى نفسى عند ذلك ان علقى انما هى من سيدى  
احمد ابن عروس وتذكرت ما كان منى فى شأنه فاجبات الى الله تعالى



بصادق الثوبة عن ذلك وصريح الامامة وعقدت مع الله تعالى عقدا لا  
احله ما استطعت اني لا اتعرض للشيخ بوجه من الوجوه فوجدت بحمد  
الله في ذلك الوقت ما كنت سألته وعلمت في الفور ذلك مني وما خرجت  
من هنالك حتى اقال الله عزوتي وجبر كسري وشرح لما كنت اعلمه صدرى  
وما زرت سيدى احمد ابن عروس ولا وقفت عليه ولا انقطعت بالبر  
الكريم ولا اعتقاد الصميم اليه الا بعد ان رايت رضى الله عنه في النوم وكأنه  
قد خرج من زاوية المباركة ومع جماعة من اصحابه فاتيته لتبجيل  
يده الكريمة فامسكنى وقال لاصحابه اى شهر هذا قالوا له المحرم فادخل  
يده رضى الله عنه الى ظهري وقال هذا المحرم قد نزعناه او قال ازلناه  
وكانه اقتلع من ظهري شيئا يشبه السالول فاصبحت وبظهرى لذلك  
اثرين كان القطع كان حقيقة ولم يكن في عالم النوم فكنت من ذلك  
اليوم اذا اخذت في الذكر اجد من نفسى اشياء عظيمة هائلة وانتهى الامر  
الى ان كنت اذا ذكرت الله تعالى يذكر معى كل شئ من الحجر والشجر  
وما زال امرى كذلك الى ان تحدثت بما كنت اجد من ذلك واخبرت  
بما يقع لى منه فانقطع ذلك عني وعند هذا الحارق العظيم انقطعت اليه  
رضى الله عنه والقى الله تعالى في قلبي من الهيبة له والشعظيم لقدرة ما لا  
اقدر على التعبير عنه وارجو الله تعالى ان يجعلنى ممن تحققت نسبتهم  
الصادقة في الدنيا والآخرة اليه رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته  
عفر مصون الشيب في آثار من هذا الحديث كقطرة من بحيرة  
احيي الزمان وجودة وبهوتهم نزع يد الاسوا قلادة نحسرة

### المنقبة الحادية والتسعون بعد المائة \*

عن السيد الشريف ابى عبد الله محمد بن محمد بن قاسم الحرار وكان من  
المتسبين الى الشيخ رضى الله عنه المنقطعين الى منيع جنابه بالاحبة الصادقة  
والاعتقاد الكريم قال زرت الشيخ رضى الله عنه يوما ومعى اخ لى فلما وقفنا

بين يديه الكريمتين جعل يشاملى منى تارة ومن اخى تارة ثم يامرنى بتبجيله  
فاذا قبلته يقول لى قل يارب حبب حلاوة هكذا فاقول ذلك ويقول لى  
قل يارب هون علي يارب هب لى رضاك وما زال يفعل ذلك بى وباخى  
مدة طويلة ثم امرنا بالانصرافى فانصرفنا ولا علم لنا بمراده رضى الله عنه  
وبعد شهر من ذلك الموطن مرض الاخ المذكور وتوفى رحمة الله تعالى عليه  
وثبتته الله تعالى الى ان مات وهو يلحج بكلمتى الشهادة تشببت من امدته  
الله بمدد همة هذا الشيخ وعند ذلك علمت مراد الشيخ وان امره لى بتبجيل  
الاخ المذكور انما كان توديعا له لما اطعمه الله تعالى عليه من ذلك رضى  
الله عنه واعاد علينا من بركاته

لما راي في الغيب شمس حياته اخفى ظلام غروبها انوارها  
عز المصاب وبالذعاء اختص من فيه المنية انشبت اظفارها

### المنقبة الثانية والتسعون بعد المائة \*

عنه ايضا قال وقع بينى وبين صهر لى ما اوجب مرض باطنى واشغل  
سرى من انواع اذيتى لى وكنت من ذلك فى امر لا يعلمه الا الله تعالى  
فاجأت الى الشيخ رضى الله عنه فى امره وقد ضايق منه صدرى وعيل  
صبرى فلما وقفت بين يديه الكريمتين قال لى قبل ان اكلمه ما الذى  
بك فقلت يا سيدى الذى ثم تعرفه فقال لى رضى الله عنه الميث  
اذا مات الى ابن يحمل فقلت له انت اطم يا سيدى فقال لى انه قد  
انفخت بطنه ومات فقلت فى نفسى مستعبدا لذلك كيف هذا الموت  
والرجل ما به غلبة وانصرفت فبعد عشرة ايام او نحوها من كلام الشيخ  
هذا اصاب الرجل مرض شديد اشرف به على الموت فى الامد القريب  
ولما احتضر دخلت عليه فوجدته المسكين واعلى شئ فيه بطنه  
لانتفاخه وعن قريب مات من ذلك كما قال الشيخ رضى الله عنه  
واعاد علينا من بركاته

اخبار هذا الشيخ عن احوالنا فيما يرى فى الغيب لا يتخلف



وبمثل ذا من سره ما زال في رفع الفتى او خفضه يتصرف

### \* المنقبة الثالثة والتسعون بعد المائة \*

عنه ايضا قال كان لي اخ هو اعز الناس عندي واكرمهم علي واجبههم الي فانفق ان مرض وبلغ به المرض الى حد لا يواسى فدخلت عليه يوما وهو يجود بنفسه ولا هلنا وقربنا لذلك ضجة عظيمة بالبكاء والويل فلما رأيته على حاله تلك لم اتمالك ان القيت عليه بنفسى لما اجدته من حرقة فرقته وكنا قد حفرنا قبره لتحقيق موته عندنا ولما لم اجد الى الصبر منه سبيلا لجأت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وانما تحت امر لا يعلمه إلا الله فلما رآني رماني بحجر وزجرني زجرا عنيفا ثم اشار الى مسحاة وقفة كانا عنده وقال لي احفر واسار الى تراب السطح فجعلت احفر الى ان بلغت الخشب فقال لي عند ذلك كلما حفرت اردمه فردمت الحفرة التي حفرتها بشراهما فقال لي وما عرفت من صنيعه هذا مرادنا حلفت بالطلاق ما ياخذ لك احد المرة شيئا قبل فانصرفت وقد داخلني الطمع في برة اخي لكلامه هذا ولكن ارى ذلك في حيز المحال وانفق ان طال الحال بالاخ المذكور الى الليل وما زال يجود بنفسه ولما كان من الغد اصبح وكأنه قد افاق من سكراته تلك وعن قريب عافاه الله تعالى وفرج عنه ووالله ما كنا نطمع في ذلك ولا نرجوه وانما كان عندنا في جملة الاموات وعند تحقيق برة عافيته ردمنا القبر الذي كنا حفرناه له والى ذلك كانت اشارة الشيخ رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

ليس من السر العجيب وقى الفتى صروف الردى ولاهل قد هيوا الرمسا فاصبح بعد الياس في سرب انهم وقد كان في كف الميتة قد امسسا

### \* المنقبة الرابعة والتسعون بعد المائة \*

عنه ايضا قال اصابني مله عظيمة ايقنت منها بالموت فاجأت الى الشيخ رضى الله عنه وقد ضاق صدرى من ذلك وحملت اليه في يدي مقطعا

للباسه اخترته من مائة مقطع كانت عندي وقلت في سرى هذا اعطيه للشيخ يلبسه عسى ان يكون فداى فلما تناولته منى وضعه بين خشب النواته فوق راسه وقال من اعطى يوفى له ثم اخذ شاشية كبيرة من ملف كانت على راسه ووضعها فوق ركبته وجعل يتفل في يده الكريمة ويمسح بها على تلك الشاشية وهو ينظر الي في اثناء ذلك ثم بعد زمن طويل انصرفت وتركته وهو يمسح على تلك الشاشية ووالله لقد وجدت الراحة من نفسى في ساعتي تلك وانا عنده ومن يومئذ فرج الله تعالى عني وعافاني ببركته رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

كم قد وقى ما يتقى من امره والصدق ان قصد المقام شفع ولكم فتى في خفض حال قد اتى لم يغد إلا والمجناب ربيع

### \* المنقبة الخامسة والتسعون بعد المائة \*

عن ابي عبد الله محمد لاندلسي الغرناطي قال جئت من لاندلس الى تونس في طرائد النصارى ومعنا فيها خلق كثير من المسلمين والنصارى فلما كنا قريبا من مرسى غار الملح القريبة من تونس اصابنا تغييرة عظيمة ردتنا عوامقها الى اقاصى وسط البحر والفقت احدى طرائدنا الى جنوة اباد الله من بها من اعداء الدين وبقينا نحن من قولى لامطار وثراكم الامواج وهبوب عواصف الرياح تحت امر لا يعلمه إلا الله تعالى وكلنا يوتئب الموت ويتحقق الهلاك وطال الامر علينا في ذلك ستة ايام وست ليال ولا حيلة لاحد منا في انقاذ نفسه ولا وسيلة لنا إلا صدق اللجا الى الله تعالى ودوام الافتقار اليه والتوسل بصالحى عباده فلما كان بعد المغرب من آخر تلك الايام رأينا في قابوت طريدتنا شيئا حسن الوجه واللمة وبيده مصباح اشرف به علينا ففرع اليه كل من معنا من المسلمين والنصارى فكان من عرفه من المسلمين يقولون هذا سيدى احمد ابن عروس وجعلوا يتملقون بين يديه ويستغيثون به ولا يزينون كلمة واحدة



ومصباحه في يده الكريمة لا يزيد ضوؤه مع هبوب عواصف تلك الرياح وتتابع وابل المطر إلّا وقودا وفي تلك الساعة سكنت الريح وأقلع المطر وصرفنا من بحرنا في مثل الجسائية وغاب عنا رضى الله عنه حتى كأننا ما رأيناه قط ولما وصلنا إلى تونس بعد يومين أو ثلاثة أيام من روية الشيخ كانت رويته رضى الله عنه عندنا معاشرا الغرباء أهم شيء نطلبه لمشاهدة هذا الخارق العظيم منه فلما وقفت بين يديه وما كنت رأيته قبل ذلك إذا هو الشيخ الذي كنا رأيناه في ثابوت طريدتنا من غير شك فيه ولا ريبه ولما رأنا بصدد إذاعة ما رأيناه من عظيم أسرارنا صرفنا عنه ضربا بالحجارة رضى الله تعالى عنه ونفع به وأعاد علينا من بركاته

يا معرضا عرضت له في شيخنا شبه المريب فعرضته لحشفه  
عد للرضا واسمع خوارقه التي نثلو وعارضك احتريز من نشقه

### \* المنقبة السادسة والتسعون بعد المائة \*

عن أبي علي عمر بن محمد الضاعنى وكان من المنقطعين إلى الشيخ رضى الله تعالى عنه بالعبادة الصادقة والاعتقاد الكريم قال كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه ومعنا بعض أولاد القائد نبيل أحد قراد الدولة الحفصية العثمانية وكان قد هرب من والده المذكور إلى الشيخ واستعاذ منه بمقامه الكريم فأمره رضى الله عنه أن يسأله بفراشه الذي كان ينام عليه أيام إقامته عنده فامتثل أمره في ذلك ثم أمرهم رضى الله عنه بفراشه ثم بازائه ثم قال للولد المذكور يا ولدى أرفع فراشك صاحب الشيء أخذ متاعه ثم واجهني رضى الله عنه وقال لي قل . صوت للواد نشرب . وطلعت من ثم ضامى . كلمت من ليس يفهم . أراه خسارة كلامي . ثم قال لي هواء اخذوا وما زكوا ولا عشروا قل ففي اليوم الخامس من هذا الوطن أخذ الخليفة قائده المذكور واستولى على جميع أسبابه وانطوى بساطه كما قال رضى الله عنه وأرضاه

أخباره عما يكون وما مضى شيء له قد صار وصفا لازما  
فإذا سمعت إشارة في مقصد من سرها وبصدقها كن جازما

### \* المنقبة السابعة والتسعون بعد المائة \*

عنه أيضا قال زرت الشيخ رضى الله يوما وأنا في جهد جهيد من شيء خرج لي بين اليتى منغى القيام والجلوس فلما كنت بين يديه وأنا مضطجع على شق لعتيم ما بنى أمرنى رضى الله عنه بالجلوس فقلت لا أقدر ثم أعاد علي فراودت نفسي على الجلوس فما استطعت فأتاني رضى الله عنه ووضع يديه الكريمتين على ركبتي معا واجلسني مترعا فأنفجر ذلك الشيء بما فيه من صديد وغيره ووجدت الراحة من نفسي والعافية في ساعتى تلك ثم أنه رضى الله عنه نظرا لي وقال لي أنا أخذت الكيش واضجمته وذبحته فانصرفت ولا علم لي بمراذه في ذلك إلّا أنى أخبرت بعض ملوك بني حفص بمقالة الشيخ هذه ثم اتفق بعد الكلام الطويل أنى صحبت الخليفة فانا أسير يوما وإذا بالأمير الذى كنت أعلمه بكلام الشيخ رضى الله تعالى عنه في حديث الكيش قال لي تذكر ما كنت حدثتني عن الشيخ في مسألة الكيش وذبحه فقلت له نعم فقال لي غالب ظني أن لأمير فلانا لاحد ملوك بني حفص وقد كان خرج عن طاعة الخليفة وتحصن بجبال بجاية سيائك اليوم رأسه وهو كيش الشيخ فقلت الله أعلم وما لبثنا إلّا ساعة من النهار وإذا بأهل محلنا قد فزعوا إلى شيء لا أدري ما هو فكنث في سرعتهم ولا علم لي هنالك إلى أن أشرقت على رأس لأمير المذكور على سن رمح وقد جرى به إلى الخليفة كذلك فوليت متصرفا إلى أخيتنا فانا في أثناء طريقى وإذا بأشد الرجال قوة قد أسكنى من بين كنفى وهزنى مرارا ثم قل لي هذا كيش سيدك هذا كيش سيدك فرائى ذلك وعرفت أنه من سر الشيخ تحقيرا لما ترددت فيه من قوله رضى الله تعالى عنه وأرضاه ونفع به



اسرار هذا الشيخ في تصريفه عن دركها قد كُتبت لافهام  
وتحيرت فيها العقول وقصرت فكر وصلت عندها لاوهام

### \* المنقبة الثامنة والتسعون بعد المائة \*

كانت عندي في ايام اقامتي بتونس زمن التأليف سمراء اصابها في مراق  
البطن منها ورم عظيم وتجر لها هنالك حتى منعها القيام والجلوس والنوم  
واعيشنا الحيلة في معاناة ذلك وانتهى الامر بها الى حد كنت اود معه ان  
لومنت لكلفة تمريرها ولما ضاق منها في بعض الايام صدمت اتيته الى  
الشيخ رضى الله تعالى عنه وارضاه وشكوت له ذلك في سرى ثم كلمت  
بعض خدمته ان يكلم الشيخ في ذلك فقال له ياسيدي هذا ولدك يشكو  
اليك حال المريض الذي عنده فقد ضاق صدره من معاناته فقال له  
رضى الله عنه هذا شيء متاع الموت هكذا بهذا اللفظ قُتبت عندي لكلام  
الشيخ هذا مع ما اعلمه من شدة مرضها انها تموت من عايشها تلك وقلت  
في نفسي عسى ان يكون ذلك عن عجل فما لي على مقاساة معاناتها  
ومكابدة مرضها قدرة وتقدمت اليه رضى الله عنه وفي قلبي من خوف  
ذلك ما لا يعلمه إلا الله تعالى وامرت من كلمه ايضا في امرها فقال لي  
رضى الله عنه وقد واجهني بخطابه رغ حتى يفتح الله فانصرفت ولا  
مناسبة عندي بين كلامه هذا وما خاطبناه عنه وبنفس ان وصلت الى  
منزلي دخل علي بعض من كان يخدمني وقال لي ههنا اندلسي عارف  
بمعاناة هذه الاورام وقد كلمته في امر هذه الخادم ووعدني بالاتيان لروية  
ذلك فاسعفته في ذلك وموتها هو المحقق عندي ولما جاء الطبيب وعابن  
منها ذلك قام من حينه في صورة الآيس من برءها وعرفت ذلك منه  
ثم قال لي عند انصرافه هذا شيء لا يقدر احد على معاناته اليوم فقلت  
له وما تعرف من الادوية ما يسكن عنها الوجع قليلا فقال كاليزدري  
بذلك اذا كان ولا بد فخذ كذا وكذا لاشياء ذكرها واجعل منها ضمادا على

ذلك الورم ففعلنا ذلك في بقية يومنا ولما كان في جوف الليل سكنت عما كنا  
نعهده منها ونامت فعجبت لذلك وتفقدت امرها مع بعض فضلاء الاصحاب  
كان عندي فوجدناها نائمة وقد انفجر ورعها بما فيه من الماددة وجرى  
بالارض كأنه الماء فهالنا ذلك ولما انتهيت لكلامنا قالت كل ما كان بي قد  
زال واصبحت في خدمتنا من الغد كأنما نشطت من عقال ولم يبق من ورعها  
سوى اثره وبعد ايام قلائل زال فقدر اني اجتمعت بالطبيب المذكور واخبرته  
بالواقع فهاله ذلك واخذ العجب منه لتحقى هلاكها عنده وعند هذا  
علمت ان مراد الشيخ في قوله لي رغ حتى يفتح الله اى يفتح الله ذلك  
الورم ويخرج ما فيه كما وقع لنا بسره ويمن تصريفه رضى الله عنه  
لي منه وعد صادق لا اتلى ارجو لكل ملته انجاز  
وبسره ارجو اندلاج دجنسى واورد عن حرمى الفتى ان جازة

### \* المنقبة التاسعة والتسعون بعد المائة \*

لما طالت اقامتي بتونس الحروسة بعد سابق طول السفر بغيرها واتصل  
خبر ذلك باهل ودى ومن صفا لهم عن شوائب الاكدار وردى ادركم  
لذلك وقد تدانث ما بيننا الديار وتناء العزم مساعفة لاقدار المزار ما  
يدرك الحب الصادق من الشوق للقاء حبيب المصادق

فاخرج ما يكون الشوق يوما اذا ذنت الديار من الديسار  
انتدب للاتيان بي بمرافقة الرفاق من علا مجده السامى وفاق وهو شيخنا  
الذى امتع بكريم فوائده وصهرنا الذى امتع بكريم فرائده واتصل بي  
خبر قدومه علي وشد حياز عزمه الي وكان لي بغير طرابلس وعمايتها  
مطالب وامور يعنى تحصيلها على عدم اسعافه في مراده منى وكبر ذلك  
علي غاية ولم ادر لخيرتي ما انا صانع فاني اذا اسعفته في مراده منى  
تعرضت بذلك لاتلاف امورى واسباب لايسهل على النفس تركها بوجه  
من الوجوه ابدا وان تناسيت بالوقوف مع مطلبى واجب حقوقه كنت



متعرضا لا محالة لعواقبه فقصدت الشيخ رضى الله تعالى عنه ورفعت  
بسرى اليه امر حيرتى هذه ومعنى بعض فضلاء الاصحاب وقد كنت  
تقارصت معه فى هذا الحديث فلما وقفنا بين يديه جعل رضى الله عنه  
يتابع النظر الى طويلا ثم قال لى ولا والله ما كلمته عن مرادى بكلمة مرما  
يجب شئى مرما يجب شئى هكذا بهذا اللفظ فراعنى اطلاقه رضى الله تعالى  
عنه على مكنون سرى وغائب امرى فانصرفت واثيان الصهر المذكور هو  
الحقق عندى لما استقر لدى من اخباره وبعد مدة اجتمعت بهن قدم  
من بلادنا وسالته عن احوالها وعن قدم معه منها فقال خرجنا من بلدك  
فى رفقة عظيمة وخلق من اعيانها منهم فلان ومنهم فلان وعد الصهر المذكور  
ولما كنا بالموضع الفلانى لموضع بعدة عن بلادنا مسيرة ثلاثة ايام اجتمعنا فيه  
بهن اخافنا والقى الرعب فى قلوبنا وذكر اشياء لا حقيقة لها ولا وجود  
للمحكى منها فرجع المذكورون واقتحمت السفر وحدى لعدم ما اخافى  
عليه فقلت عند ذلك الله اكبر وعلمت حينئذ حقيقة قول الشيخ رضى  
الله تعالى عنه وان الرجوع انما كان بسر تصريفه رضى الله عنه ونفع به  
لما تعارض فى القضية مسانع مع مقتض واستعجمت افكارى  
ابدى لها الشيخ المكين بسيرة وجهها فعرف صورة الانكار

### المنقبة المتممة المائتين

كنت يوما عند الشيخ رضى الله تعالى عنه واهل تونس يومئذ فى شدة  
عظيمة من تمالى اعراب افريقية على الخروج على الخليفة واتفاقهم جميعا  
على ذلك ودخولهم تحت عهدة ايمان توافوا بها وانتظمت كلمتهم فى زعمهم  
عليها وجعلوا سبب النفاق والبغى والشقاق اشياء طلبوها من السلطان ان  
هو وفى لهم بها كانوا على ما كان منهم له ولا حاصروا تونس وفعلوا من انواع  
الفساد ما قصر املهم دونه فكانوا لذلك فى جمع كبير وخلق كثير فاشتد  
للاقائهم وصدهم عما راموه امير المؤمنين وخرج اليهم فى محلة وارباب دولته

فلما دنا منهم واشرف بعساكره عليهم قدم اليهم من رسلهم من كان مقتض  
الجناب قبل ذلك عنده فوسع لهم والحرب خدعة صباياه الجزيلة ورفده  
ونوى بذلك مساواة من نساواه وجعل المكر السئ فيهم حليف من نواه  
وادنى منهم وقرب وقضى لهم مما طلبوه كل ارب واخذ منهم على ذلك  
اولادهم رهائن فكان فيهم قدم معهم للحمزة العلية رجل اجتمعت به عند  
الشيخ رضى الله تعالى عنه وقد جاء لزيارته فقال له رضى الله عنه بعد ان  
بسط له بساط المباشطة ما اسمك فقال فلانا فقال له لا قل اسمي عبيد  
فقال الاعرابى اسمى عبيد فقال له طيبك صيد وحثت لتستأخر فاخذك  
آخر هكذا بهذا اللفظ ثم سكث عنه ساعة وقال له هؤلاء الطيور الذين  
تعلق بعضهم ببعض وقالوا ما يغلبنا احد اراهم ما جا من رايهم شئ فنكص  
للاعرابى على قدميه لعلهم بان خطاب الشيخ مع العرب وصحك عليه  
المحاضرون لذلك ثم انه رضى الله تعالى عنه نظر اليه وقال يا معين الحجاج  
على مكة اعز السلطان واجعل فى رايه بركة يا معين الحجاج على الطريق  
اعنه يا رب فى كل ضيق هكذا بهذا النص وما كان الا مدة يسيرة واذا  
بالعرب البغاة على كثرتهم وقوتهم وكثرة اتباعهم وعساكرهم قد اتلفهم الله تعالى  
ولوا الادبار هارين وامير المؤمنين فى اعقابهم الى ان اشرفوا على الهلاك  
دون كفاح ولا طعان وضائق عليهم الارض بما رحبت فلم يجدوا ارحم بهم  
من هربوا عنه فرجعوا الى السمع والطاعة تحت الكلمة القادرة والبطوة  
الظاهرة وامكن الله تعالى من عظائمهم فرجع بهم امير المؤمنين الى دار ملكه  
وكلهم يرسب فى قيوده وبعض البنان ندما لما فاتهم من افول اقبال سعوده  
وقد كنا نرى الشيخ رضى الله تعالى عنه فى ايام هذه الواقعة فى مجاهدة عظيمة  
وكفاح شديد اغفى سر تصريفه فيه عن القتل المييد وما بان لنا سر ذلك  
منه حتى عاد امير المؤمنين الى مقره وقد انعقدت بين يمينه جنوده وقرت  
اعينا بما نالته من الفتح المبين والنصر والتمكين جنوده رضى الله تعالى  
عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته



عن الشيخ حدث واستزد من حديثه فما للذي نحيكه من سره حصـ  
واسرار العظمى بوشى طروسنا تروى وفيها الامن واليمن والنصر  
وههنا انتهى بحمد الله من هذا الباب ما اردناه \* وتم لنا منه بحول  
الله وقوته اثبات ما من المناقب اوردناه \* وبتخصيل ذلك وتاصيله  
حصل ختم الديوان \* وامتد على بسيط بسطة كماله ايوان \* فله الحمد  
على نعمه الوافرة \* واياديه المتظافرة المتوافرة \* وله الشكر على ما سن به  
سبحانه من خدمته كمال هذا الشيخ وانعم \* وخص به جل جلاله من  
تمام الفتح علينا بذلك وعم \*

على ان تقصيري وعجزى سودا يياضا محبى مقصدي فهو حالك  
وحسبى وان اخطات من حيث يرتجى

لى النجى ان الشيخ مولى والمالك  
ولولا مصاحبة العناية السابقة \* والمنة التى يدرك المسبوق بها سابقه \*  
ما كنت فيمن نظمه فى هذا المسلك الحميد يد المواهب \* ولا ممن سال  
فى التوفيق لذلك اكرم واهب \* ومن انا لولا ذلك فى الحى حتى انسب \*  
وفى العصابة المكافحة عن حرم حرم اولياء الله احسب \*

لكن وان هدم القصور قصور ما قد شيدته تطفلا امـ  
فانا الذى بالفتح نلت مواهباً ظفرت يداى بها عن السداح  
ولوانهضنى العزم لذلك فى فصاحة سبحان وائل \* وبلاغة المتأخرين  
الاويل \* واقدام عمر فى ذكاء اياس \* لرجعت فى صولة كرى لما انتدبت  
اليه من ذلك من ياس \* لعزة مكانة مخدومي الكريم \* وشماعة قدرة  
المرتد فى اردية التكريم \* فكيف وقد عقل العجز عقلى بعقاله \* وصدنى  
وصف تقصيري عن افتكاك اعتقاله \* فانا لذلك كلما تقدمت حسا  
تأخرت معنى \* وكلها رايت انى برعت جئت بما لا يتمنى \* وكذا القصر  
الباع مثلى اذا اعرب اعجم \* وان تعرب لسان تقاصحه استعجم \*  
ولكن حسبى اننى رمت مطلباً فتم بسر الشيخ لى منه ما رمت

وشمت بريقا لاندلاج دجستى فعاجل تنويرى بما منه قد شمت  
على ان كل من تصفح بعين النقد اوراقه \* وشاهد اعداد مولفه قيد وباراقه \*  
قد اعلن بما اعجبته من حسن ترتيبه وراقه \* وقد صرح باستحسانه جمع  
من العلماء الاكابر \* وصدعوا بما تصدع له قلب المحسود المكابر \* بعد التامل  
الطويل فى تفاصيل ابوابه وفصوله \* والكشف عما فى طى تفاريعه واصوله \*  
وصورة ذلك ردا وقبولاً نصب عين المشاهد \* ولا داعى فى السدح الى  
الاغراق فالشاهد ما تشاهد \* لكن رايت الميل الى الجزم بابداء صفحة  
العدر اولى \* ولواهب الفتح والمواهب الحمد والشكر على ما اولى \* ثم  
انى وان اعترفت بانغماسى فى مخاضة العجز الى المناكب \* وعرفت  
ان نسجى لحمة التاليف اوهن من نسج الغناكب \* فليست اخطب  
بذلك الا فتى كثر فى موكب الانصاف خطابه \* وحسن لحسن طويته  
فى الرد والقبول خطابه \* فلا يفتح له النظر لاسد باب خلل الا وسده \*  
ولا تجمعهم المناظرة بمتخامل الا ورده انصافه على تعامله وصدده \* واما  
المستدق الذى صار المحسد عنوانه \* واثبت الجهل فى موكب العزوانه \*  
وخصوصاً ان كان ممن ادبر عن مفاخر شيخنا واعرض \* وتلقى بأهر احواله  
الخارقة بالرد والانكار وتعرض \*

فانى الى ما منه لى لست جالعا ولست ابالي ابصر الرشداً عم  
وقولى له ان جانب القصد ذاهبا الى حيث التفت رحلها ام تشعم  
وقد تم بفضل الله والمحسن وشى طروسه \* والفتح المبين ابتسام غروسه \*  
ونيل الامل المبتغى مطر عروسه \* واليمن والامن رقم سطوره \* والسعد  
والتوفيق طراز مسطوره \* والبركة حشو تجويف حروفه \* والعناية المكتسبة  
اسان من نكبات الدهر وصروفه \* والادب الغصن فى سرد نص علومه \*  
والرياضة فى وقوف السالك منه مع معلومه \* واعتقاد الصالحين فى  
طى مشوره \* وكف اكف المعادين العادين فى ضمن منظومه ومنشوره \*  
ومفاخر شيخنا الكامل اعلى مقاصده \* واسنى ما عقدت به يمين اليمن











الحمد لله الذي ازاح عن اهل العناية بسر حفظه اصدااء النفوس \* وملا  
قلوبهم من سلسبيل معرفته بمترعات الكوس \* حتى اشرقوا في عالم  
الموجودات اشراق الشمس \* وانقاد بزمام التسليم لباهر كراماتهم كل رئيس  
ومرغوس \* والصلاة والسلام على سر الوجود واس الاسبوس \* وعلى آله  
وصحبه الذين طهرهم من شوائب النقص الملك القدوس \* اما بعد فقد  
ثم بعون الله طبع هذا الكتاب الموسوم بابتسام الغروس \* ورشي الطروس \*  
بمناقب المابس من النجا اليه مطارف البشر بعد العبوس \* الغوث الاشهر  
سيدي احمد ابن عروس \* نفعتنا الله بامرارة \* وغهسنا في بحار انواره \* وهو  
كتاب بركائه اظهر من الشمس في رابعة النهار \* جاعلا لكثير من الحقائق  
العرفانية \* والعلوم الحقيقية الربانية \* وجواهر بواهر كرامات الاولياء  
الاخيار \* متخليا بنظم يزرى بسلاف العنقود \* وفرائد العقود \* تتوج من  
علم البلاغة بسحر بيان \* وتحلى من البديع بفلاذد عقيان \* واستخرج  
زالل معينه من عيونهم \* وتوخى انتخا بخررة وعيونهم \* فلا غرو ان جر  
ذيل اعجابه على ربط الوشي الصنيع \* او جلس على صدر المقامات ليقبل  
راحة ابداعه روض الربيع \* وكيف لا وهو سماء علم جادت بصوب  
الحكم \* وشي معارف حاكها سن القلم \* وبحر الحقائق والآداب \*  
وشفاء سقام النفوس وصيقل الالباب \* وكان تمام طبعه \* واكمل تمثيله  
روضعه \* في شعبان لاكرم \* عام ثلاثة وثلاثمائة والف من هجرته صلى  
الله عليه وسلم \* وذلك بالطبعة الرسمية \* الرافلة في حلل عز الدولة  
العلوية العلية \* ذات المجد الباذخ \* والنسب الشامخ \*

نسب كان عليه من شمس الضحى نورا ومن فلق الصباح عمودا  
سيما واسطة عقدة \* وتاج شرفه ومجده \* الساعى في نشر المعارف والعلوم \*  
كاهتمامه بطبع هذا الكتاب البديع وغيره من المهمات العلمية المشتهرة بين  
العوام \* الا وهو مولانا الارفع \* الملاذ لا منع \* الخفوف بسر السور والآي  
سيدنا علي باشا باي \* صاحب المملكة التونسية \* بلغه الله من خير

لا زال سيدنا في عز دولته وظله دانيا ممن يواليه

آمين \* وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين \*

وقد قرضه الاديب الاكسب البارع الفاضل الشيخ عمر بن بوبكر \* احد  
ادباء هذا القطر \* بقصيدة رائعة المباني \* لطيفة المعاني \* هذا نصها  
سلم الحب ان تراك سليسي سالكنا سبل السلام سليسي  
حافظا للهود طيا ونشـرا حافظا للهوى حليفا حليسي  
لا ترى في الوجود نيل كليسي كي تكون الى نداها نديسي  
واعدم السلام في محبة سليسي انما الفوز ان تراك عديسي  
ان قيسا تصفح اليد قيسي في المحبة فاستقل سقيسي  
وجميلا غدا يروم جهيـلا فتورم واستحال ريميـسا  
سل اهيل الغرام والوجد مـسـن مارس الحب حادفا وقديسي  
كم لها في ذرى الورى من اسير صار في شرك الرموس مقيسي  
ما الشمس وصالحها العذب الـا واستقامت نوى يحاكي سموي  
اعجزت باحاطها البشـر حـارو ت فاصبح في الهضاب مضيـسا  
نبذت بالعرا سترى لـمـسا فضحت بالنهار ليلاهيـسا  
كلما كلم الغـمـرام فوادي عاد قلى من الكلام كليـسا  
صال نمرود شوقها في صهيـرى فاذا البرد صار منه جحيـسا  
خرقت بالجفا سفينة صبيـرى فاقطفت على العوم غوميـسا  
شربت من معين عين حياـسة كان بالمسك كاسها محتوميـسا  
روت الحسن عن فتي يوسفى كان في الخالنين بحرا طيـسا  
تاجها وتاجها البدر والتـسيـر ر فكم ابرقت وركت نسيـسا  
ضحك الزهر عند طلعتها اذ بكت السحب ثم طاب شميـسا  
ايها الصب ان عرتك شجيـون فابتسام الغروس يكفى نعيـسا



جمع الدر والجواهر فيهم كاجتماع المها بدار سليمي  
 وعلا وحلي سنى وسهوا وغلا وحلى نسيماسم  
 بلغ الجهد في نصيحته من كما ن على الوعظ عازما وزعيماسم  
 البس الناظرين من غير لبس حلة وشيها يحاكي النجوماسم  
 بل بلى قمر السماء حيماء اذ رأى الحسن في الطروس رسيماسم  
 جادة الراشدى فينا ابو حفص ص غدا بالجزائر وسيماسم  
 قابل الله سعيه بقبول اذ ازاح على النفوس غيوماسم  
 وثائق في تنمق سعدي ثم نسق ثغرها المنظوماسم  
 فتشوق اخا المودة عرفها طاب نشرها وقد افاد عهدهاسم  
 واقترب واقترب بدون توان حسنا وسنى قويا قويهاسم  
 واصرف العزم في معاني ابني العجم باس ثلق نفائسا وعالماسم  
 انه ابن عروس الغوث والغيث اما كان شامخا وعظيماسم  
 وحسبها وفاضلا ونسيبها وحبيبا ومشققا ورحيماسم  
 ونصيحا وصادقا ونصيحا وملكها وكاملا وكريماسم  
 ان سالت عن خلقه وسجاياه فكم سر مرملا ويثيماسم  
 او سالت عن كفه فلكم احبى على الفور جاهدا وعديماسم  
 او سالت عن وجهه فكان السبدر قد تم باليهما تميماسم  
 او على فمه فكان اذا نشر الدر والجواهر ميماسم  
 او سالت عن ثغره فكان السدر اصبح في العقود نظيماسم  
 او سالت عن قده فكان السبان قد بان في الرياض قويهاسم  
 لا تلهي اذا تهكت فيهم قد ارى اليوم من يالوم ليماسم  
 فانتك العدل ان ثغره بعذل ان حر الملام كان اليهاسم  
 عجا كيف لا تظيش نفوس عشقت ذلك الجمال الوسيماسم  
 قل لمن سالت له نفسه ان يصل البدر اويدهس النجوماسم  
 سلم الامر فالهيمون قسده كان بما قد قضى عليها حكيماسم

ان من حظه الوصال بلا حجب سر تراه من السلوسليماسم  
 سبق القوم من تزود صدقها وغدا كاظما كفيلا كنوماسم  
 رب انى واليثة سرا وجههرا كل من قد اتى وليا حميماسم  
 وجعلت وسيلتي وامامسى في لانا غوث الزرى الكتوماسم  
 احمد ابن عروس الكنز والذخ سر لهول يذيب منا الجسماسم  
 ورفعت براحتي راية الشك سر وكنت على الوفا مستديماسم  
 وخصعت لسطوة البازل الجهم سد ابى الحسن المجلى الهيموماسم  
 غرة الدهر تاج تونس نبهرا س العوالم وشيها المرقوماسم  
 خير ركن بنيث آل حسيين ملكا كان بالعصاة حليماسم  
 جاء يرقل في برود من العدل ويدرا خائنا وخصيماسم  
 ايتظ النائمين حزما وعزمها واباد معنفا وظلوماسم  
 بره السيف اذ دعاه فكان السيف من وصمة العتوق عقيما  
 تحسب البدر ان تعلى تجلى وبنيه حول البطاح نجوماسم  
 ملك هذب المعانى وقد ابى مدع فيها معارفا وعالماسم  
 وسعى في انتشار ذا المسك طبعها واخو الفضل لم يزل مستقيماسم  
 ابد الله مجده وعبداله وحباه مدى الدهور نعيماسم  
 ما سقى الصب صيب من سماء الواصل فاخترال راقلا مستهيماسم  
 وصلاة على الشفيق اذا صر رالقوى من الوقوف سقيماسم  
 احمد المصطفى الرفيع المعلى اطيب الانبيا شذا ونسيماسم  
 ومقالا وشيعة وفعلالا ووصالا وصوله وقدماسم  
 وجمالا وبهجة وجمالالا ان تسله تجده برا رحيماسم  
 منبريا اضاء من وجهه البدر رومن راحته احبى العديماسم  
 وعلى الفور اذ دعا اطل الغيم سث وقد عم بالوفا تميماسم  
 اعجز المادحين وصف سجايها فكل غدا صموتا كنوماسم  
 وعلى الآل والصحابه ما عب دتلا ويسلموا تسليماسم



قد توجهت نحوهم بافتقار كيف يهضم من يوم كريمها

ورجوت الخسار اذ قلت ارخ طاع من جاء بالبهام مختوما

١٠٨٧ ٤١ ٥ ٩٠ ٨٠

١٢٠٢

المكتبة الوطنية